

المجلد التاسع عشر

١٣١٥

يؤتي الحكمة من يشاء ومن يؤت الحكمة فقد
أوتي خيرا كثيرا وما يذكر الا اولو الابصار

مبشر عبادي الذين يستمعون القول فيتبينون
اولئك الذين هداهم الله واولئك هم اولو الابصار

قال عليه الصلاة والسلام : ان للاسلام صوي و ما تارا ، كتار الطريق

مصر ٢٩ شعبان ١٣٣٤ — ٨ السرطان (ص ١) ١٢٩٤ هـ ٣٠ يونيو ١٩١٦

فاتحة السنة التاسعة عشرة للمبار

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سبحانك اللهم وبحمدك أنت الحمود على كل حال ، عالم الغيب
والشهادة الكبير المتعال ، قوي الحال عظيم النوال ، تعطي من تشاء ولو بغير
سؤال ، وتحول ما شئت من حال الى حال ، قوة بعد ضعف ، وغنى بعد
فقر ، وعز بعد ذل ، وكل ضد يعقبه ضد ، فما رفع الله شيئا الا وضعه ،
ولا وضع شيئا الا رفعه ، وكل شيء عنده بمقدار (١٣ : ١٢) ان الله لا يغير
ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم وإذا أراد الله بقوم سوءا فلا مرد له
وما لهم من دونه من وال)
نحمدك اللهم بالغدو والآصال ، ونصلي ونسلم على محمد خاتم رسلك وآله

وصحبه خير صحب وآل، وعلى من تقدمه وتقدمهم من النبيين والمرسلين،
ومن تأخر عنهم من الصديقين والشهداء والصالحين، واهدنا اللهم
صراطهم المستقيم في الدنيا من الاخلاق والاعمال، (١٤: ٢٣ من قبل
أن يأتي يوم لا تبع فيه ولا خلال)

أما بعد فإن المنار يذكر قراءة على رأس عامه التاسع عشر، بأن
يعتبروا بما نزل بأقوى أمم البشر، من آثار عزته تعالى وقوته، ومظاهر
عدله وحكمته، الدالة على أنه هو الذي يغير ولا يتغير، ويبدل ما شاء بما شاء
ولا يتبدل، وأن الامن من مكره غرور ووبال، والقنوط من رحمة كفر
وضلال، وأن القوة لا تغلب الحق، ولكنها قد تكون بالحق وللحق ومن
الحق، وإن الحق ليس مجرد دعوى اللسان، ولا مجرد ما يجري عليه الناس
من عرف واصطلاح، فحق الملك وسياسة الجهاد، لا يجب أن يورث
عن الآباء والاجداد، وإنما أحق الناس بأمر الناس، من كان أنفعهم
للناس، واقامة سنن الله تعالى في الاجتماع (١٨: ١٣) أنزل من السماء ماء
فسالت أودية بقدرها فاحتمل السيل زبداً رابياً، ومما يوقنون عليه في
النار ابتغاء حلية أو متاع زبد مثله، كذلك يضرب الله الحق والباطل،
فأما الزبد فينهب ويطأ وأما ما ينفع الناس فيمكث في الارض،
كذلك يضرب الله الامثال)

ثم يذكرهم على عادته بما طرأ على سير الاصلاح، بعد أن خففت
أصوات الممارسة في جميع الاقطار، وهو شيء حدث في هذه الديار،
ذلك بأن فيها كغيرها أناساً اعتزوا بمظاهر القوة المادية، فاحتقروا قوى
العقائد والفضائل الروحية، وفتنوا بتقليد الاقوياء بما هو من آفات القوة

ومفاسدها، لا من أسبابها ولا من محامدها، كالسرف في الزينة والترف، والافتقار في الشهوات والذات، وأعجب أمرهم أن منهم من يدعو إلى الدعوة إلى الإصلاح، والصمود بالضعفاء إلى مستوى الأقوياء، أولئك هم الملاحدة المتفرنجوت، الذين يفسدون في الأرض ولا يصلحون، وإنما حاجتهم على عامة المسلمين، سوء حال كثير من المعمدين، وتذليلهم للامراء والحاكمين، وذمهم بعصية الدين، وإن هؤلاء الملاحدة لقوة من غيرهم لا من أنفسهم ولكنهم يعترفون بها، وإن منهم من يكيده للمؤمنين مكاييد لا يفطنون لها، وإن للمؤمنين لقوة ذاتية ولكنهم غافلون عنها، وإنما بقاء الباطل في غفلة الحق عنه، فإذا قذف عليه دمه، وإن بقاء الباطل لا إلى زوال (٢٥: ٤٠ وما كيد الكافرين إلا في ضلال)

قد كان ملاحدة قطرنا هذا أجبن ملاحدة المسلمين وأخوفهم من اظهار الكفر، على كونهم أجراهم على الجهر بالفسق، ثم تجرأ أفراد منهم منذ سنين على التصريح به أو ببعض لوازمه في الجرائد، بعد طول العهد على تصريح الكثيرين بذلك في المجالس، ومنهم من ألف كتاباً أو رسائل في ذلك، ثم بلغنا في العام الماضي أنهم ألفوا جمعية لأجل التعاون على تشكيك الناس في الإسلام وجذبهم إلى الإلحاد، والطعن في عقائد الدين وآدابه وأحكامه ولا سيما الآداب والأحكام الخاصة بالنساء. وأنشأوا لهم صحيفة لدس الدسائس، وبث الوسوس، وتوجيه العناية فيها إلى نابذة المدارس، وبناء دعوتهم على قاعدة التشويه للقديم والصد عنه، والتنويه بالجديد والترغيب فيه، وإن لهم لأنصاراً في القصور والدواوين، وفي المدارس وأكبر معاهد الدين، وقد استفادوا من تقييده

حرية المطبوعات بسبب الحرب، ما كفوا به أقلام من تصدَّى لأجباط بعض
 دسائسهم من أهل الحق، وأنهم ليختلبون ألباب المختلين من الشبان والشابات،
 بما ينمقون من زخرف الشبهات، (٢: ٢٠٣) ومن الناس من يُعجبك قوله
 في الحياة الدنيا ويشهد الله على ما في قلبه وهو ألد الخصام ٢٠٤ وإذا تولى
 سعى في الأرض ليفسد فيها ويهلك الحرث والنسل والله لا يحب الفساد)
 فهذا قد وجب على أهل الإصلاح أخذ الالهة لجهاد جديد، هو
 أشد من جهاد أصحاب الخرافات والتقاليد، فإن أصحاب الخرافات عزّل
 وهؤلاء الملاحدة مسلحون، وأولئك ضعفاء متفرون، وهؤلاء أقوياء
 مجتمعون، وأولئك غافلون متواكلون، وهؤلاء أيقاظ حذرون، فإذا جاهد
 أهل الإصلاح أباطيلهم بمثل ما يجاهدون به الحق، من الاجتماع والتعاون
 والحزم، كانوا حزب الله الغالبين (وَلْيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَن يَنْصُرُهُ إِنَّ اللَّهَ
 لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ ٤٠: ٥١ إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ
 يَقُومُ الْأَشْهَادُ ٥٢ يَوْمَ لَا يَنْفَعُ الظَّالِمِينَ مَعَذَرَتُهُمْ وَلَهُمُ اللَّعْنَةُ وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ)
 إن هؤلاء الملاحدة لا يخافون من الأزهر وما يتبعه من المعاهد
 الدينية ماداموا يدعون الاسلام بالسنتهم، بل لا يعدمون هنالك أولياء
 وأنصاراً لهم، لما بين نفاق الاعتقاد ونفاق الاعمال، من رابطة
 التناسب والاتصال، ويقال ان الجمعية الاتحاد الجديدة ركننا في الأزهر
 ركننا، وإنهم بذلك أو شكوا ان يحدثوا فيه حدثاً مبيناً، ولكنهم لم يصيبوا به
 الا خذلاناً وفشلأ مهيناً، ولان كلامها يؤثر المنافع الخاصة، ويتوسل اليها
 بما في يده من المصالح العامة، ولان أكثر الأزهريين، لا يُعنون بالنظر
 في مكتوبات المتفرجين، وما كل من ينظر فيها، يفهم المراد منها، وما

كل من يفهم أن فيها طمناً على الدين يهتم بالدفاع عنه ، وما كل من يهتم منهم بذلك يقدر عليه ، وما كل من يقدر عليه يقوم به . — لأجل ذلك كله لا يحسب هؤلاء الملاحدة للزهريين حساباً ، وقد يكذب الزهر ظنهم فيه كيداً اباً ، وإنما يخافون من رجال الإصلاح سواء كانوا من الزهر أو من غير الزهر لأنهم أقدر الناس على اظهار عوارهم ، وتقليم أظفارهم ، ولأن كل ما يزعمونه ويتقربون به الى الامة من السعي الى ترقيتها وتمدينها ، قد سبقهم اليه طلاب الإصلاح الاسلامي مع المحافظة على مقومات الامة ومشخصاتها ، وإنما أركانها الدين واللغة والعادات والازياء ، وهم يحاولون هدم ذلك كله بلا استثناء .

واضرب لهم مثلاً ما قاله أحد الظرفاء مفاكها للاستاذ الامام — وهو في مرض موته — قال : ان طريقتك في تفسير القرآن قد أضرت الامة أعظم الضرر . قال الاستاذ لماذا ؟ قال لأنها أبانت للناس أن الدين موافق للعقل والعلم وركن من أركان المدنية ، فتعذر علينا ما كنا نحاول من هدمه بدعوى انه عقبة في سبيل ترقينا في دنيانا . فمن هذه الجملة التي عبر قائلاً عن خدمة الاستاذ الامام العليا للدين وللمسلمين ، ينجلي لنا رأي هؤلاء الملاحدة في الإصلاح والمصلحين (١٤ : ٢٧) يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة ويضل الله الظالمين ويفعل الله ما يشاء) * من أجل هذا كانت مدرسة الدعوة والارشاد قذى في أعينهم ، وشجى في حلوهم ، وطخا على قلوبهم ، وما زالوا يكيدون لها ، حتى حالوا دون أعظم اعانة كانت تنتظرها ، وقد كان أشدهم سعيًا وسعاية ، أشدهم استهزاءً بالدين وزراية ، ذلك الذي كلما عن مطعن يلوي عنقه ويهزأ كتافه ،

ويُنْفِضُ رَأْسَهُ وَيُثْنِي أُعْطَافَهُ، وَيَتَبَسَّمُ سَاخِرًا، أَوْ يُغْرِبُ ضَاحِكًا — ذَلِكَ الَّذِي يَعْلَمُ رُتْبَتَهُ الْآنَ، أَنَّهُ يَأْكُلُ لَحْمَ الْخَنَازِيرِ جَهْرًا فِي نَهَارِ رَمَضَانَ، وَلَوْ زِدْنَا فِي وَصْفِهِ لَمَرَفَهُ كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ، وَأَمَّا الْفَرَضُ بِإِيَانِ الصِّفَاتِ وَالْأَعْمَالِ وَعَلَى هَذِهِ الشَّكَالَةِ كُلِّ أَوَّلِكَ الصِّالِ، الَّذِينَ لَمْ يَرْضُوا بِسُكُوتِ الْمُسْلِمِينَ لَهُمْ عَلَى الضَّلَالِ، حَتَّى تَصْدُوا لِلْعِدْوَانِ وَالصِّيَالِ، (٥٨: ١٤) وَقَدْ مَكُرُوا مَكْرَهُمْ وَعِنْدَ اللَّهِ مَكْرُهُمْ، وَإِنْ كَانَ مَكْرُهُمْ لَيَزُولُ مِنْهُ الْجِبَالُ)

فَبِهِمْ عَلَى مَا هُمْ، (٣١: ٤٧) وَلَوْ نَشَاءُ لَا رَيْنَا كَيْفَ فَلَمْ نَرَفْتَهُمْ بِسِيَاهُمْ، وَلَتَعْرِفْنَهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ) وَفِيهَا يُوجِّهُونَ إِلَيْهِ الْقُوَّةَ وَالْحَوْلَ، فَفَنِهِمْ مِنْ يَحَاوِلُ هَدْمَ الْإِسْلَامِ، بِالْدَّعْوَةِ إِلَى اسْتِبْدَالِ لُغَةِ الْعَوَامِ بِلُغَةِ الْقُرْآنِ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَبْتَغِي التَّشْكِيكَ فِيهِ بِنُشْرِ آرَاءِ الْمَادِيِّينَ، مِنَ الْقَدَمَاءِ وَالْأَوْرِيَيْنِ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَصْدُ عَنْ مَحَبَّتِهِ، بِتَفْضِيلِ مَا عَرَفُوا مِنَ الْقَوَائِنِ عَلَى مَا جَهِلُوا مِنْ شَرِيعَتِهِ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْفَرُ عَمَّا حَرَّمَ مِنْ آدَابِهِ الرُّوحِيَّةِ وَالْاجْتِمَاعِيَّةِ، تَلْذِذًا بِمَا حَرَّمَ مِنْ الشَّهَوَاتِ الضَّارَّةِ وَالْعَادَاتِ الْبِهِيمِيَّةِ، وَمِنْهُمْ مَنْ هُمْ أَقْصَرُ مِنْ هَؤُلَاءِ نَظَرًا، وَأَعْظَمُ بَصِيرَةً وَأَفْسَدُ ذَوْقًا، وَهُمْ الَّذِينَ يَحْتَقِرُونَ مَشْخَصَاتِ أُمَمِهِمْ (كَالْجِبَّةِ وَالْهَمَامَةِ) وَيَهْزُونَ بِهَا، وَيَرْغَبُونَ فِي الِاسْتِعَاذَةِ بِالْأَزْيَاءِ الْفَرِيَّةِ عَنْهَا، وَيَتَوَهَّمُونَ أَنَّهُمْ قَدْ عَرَجُوا بِذَلِكَ إِلَى مَسْتَوًى مِنْ فِلْسَافَةِ الذَّوْقِ وَالْجَمَالِ، لَا يَعْرِفُهُ إِلَّا مَنْ حَلَقَ فِي جَوَائِلِ أَوْجِ السَّكَمِ، كَمُخْتَرِعَاتِ الْأَزْيَاءِ الْجَدِيدَةِ (الْمُودَةِ) مِنْ رِبَاتِ الْقَنْجِ وَالْإِدَالِ، وَلَوْ عَقَلُوا مَا تَجَرَّهَ هَذِهِ الْفِلْسَفَةُ النَّسَائِيَّةُ أَوِ الصَّبْيَانِيَّةُ مِنَ الْخَزْيِ وَالْإِنْكَالِ، أَوْ قَرَأُوا وَفَهَمُوا مَقَالَةَ الدَّكْتُورِ سِنُوكِ الْهَوْلَنْدِيِّ فِي خُطْبَتِهِ فِي مَسْتَقْبَلِ الْإِسْلَامِ، لَوَدُّوا لَوْ كَانُوا مِنْ رِبَاتِ الْجَمَالِ، رَاجِعِينَ عَنْ مَذْهَبِ السَّفُورِ وَمُخَالَطَةِ نِسَائِهِمْ لِلرِّجَالِ، وَإِنَّمَا يَلُودُ هَؤُلَاءِ وَأَوَّلُكَ بِمُخَالَطَةِ

المقال (٢: ٢١١ زَيْنَ) للذين كفروا الحياة الدنيا ويسخرون من الذين آمنوا، والذين اتقوا فوقهم يوم القيامة، والله يرزق من يشاء بغير حساب.)
 وجهة القول أننا بعد ان فرحنا بنصر الله تعالى لحزب الإصلاح على المبتدعة والدجالين ، قد ابتلينا بتكوين حزب للملاحدة المارقين ، وبأية أفراد من أغرار الشبان وكهول المناقين ، فاذا ترك هؤلاء وشأنهم ، وسكت لهم أهل الحق على ما ينفثون من سموم أباطيلهم، تعظم جرأتهم، وتنتشر دعوتهم، وتكبر فتنهم ، وليس الاستظهار عليهم بالأمر المسير، فان حجبتهم داحضة، وغواياتهم متناقضة، وغواياتهم متعارضة، ويخافون الردة الصريحة، ان تحرمهم احترام الامة وبعض مناصب الحكومة، فالجريء منهم على التصريح بالكفر على رؤوس الاشهاد قليل، وانما يصرحون غالباً بما يظنون أنه يحتمل التأويل، كزعمهم أن النبي عليه الصلاة والسلام، أقر العرب على بعض عباداتهم الوثنية لاجل استمالتهم كما فعل بعض البابوات، وهذا من أقبح البهتان ، فان ما أقره الاسلام من مناسك الحج كان من شريعة ابراهيم عليه الصلاة والسلام، فهو الذي بنى بمساعدة ولده اسماعيل البيت العتيق، وطهره للطائفين والماكفين والركع السجود ، وأذن في الناس بالحج فلبوه من كل فج عميق ومن دعائه عليه الصلاة والسلام، (٣٥: ١٤) رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا وَاجْنُبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ)

هذا وإن سواد المصريين الاعظم يغار على دينه ، ويذنب عنه بشماله ويمينه، حتى ان أكثر المتعلمين في المدارس المتفرجة والافرنجية، ليمتصبون له عصبية سياسية اجتماعية، لا يشعر بمثلها المتعلمون في المعاهد الدينية ، فهم يعتقدون من يجعل نفسه داعية للكفر ، ويلفظونه كما تلفظ النجاسة

من الفهم، ويعلمون أن ما يتوخاه هؤلاء من نهضة الذكر عند الأوربيين،
 والتشبه بمن ناهضوا الكنيسة ورجال الدين، ليس بالفرض الصحيح الذي
 يعذرون فيه، ولا العمل المفيد للعالم فيساعدتهم من لا يؤمن بالآخرة
 عليه، فهم لا يجدون في الإسلام ولا في رؤسائه تلك الأسباب التي حلت
 بعض كتاب أوربة وجمعياتها السياسية، على مجاهدة الكنيسة ورجالها
 والطمع في نفس النصرانية، فالإسلام نفسه أرشد البشر إلى العلوم
 العقلية والكونية، وأوجب الفنون والصناعات المدنية، وأخرج
 البشر من رق رؤساء الدين والدنيا إلى فضاء الحرية، وأما رجال الدين
 الرسميين في مصر فلا مجال لاتهمهم بعصبية دينية، ولا بمقاومة الحرية
 العلمية ولا العملية، أنى وشيخ الأزهر وعفتي الديار المصرية، وشيخ
 مشايخ طرق الصوفية، قد اشتركوا في جمع الاعانة لجمعية الصليب
 الأحمر، حتى فرضها الأول على جميع أصحاب الرواتب في الجامع الأزهر،
 وحضروا ما كانوا يتحامون من المحافل، في معاهد التمثيل والفنادق،
 وقد حضر المفتي حفلة الصلاة على روح لورد كيتشر في هذه الأيام،
 كما حضر الصلاة على روح بطرس باشا منذ أعوام، فلم يبق هؤلاء
 الملاحدة ما ينقمونه من هؤلاء العلماء، إلا عدم مشايعتهم إياهم على السفور
 ومخالطة النساء، ولعلمهم لا يرضونه منهم إلا أن ينيروا هذه الأزياء (٧:٣)
 رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ
 الْوَهَّابُ رَبَّنَا إِنَّكَ جَامِعُ النَّاسِ يَوْمَ يُؤْتَى يَوْمَ لَارِبٍ فِيهِ إِنْ اللَّهُ لَا يُخْلِفُ الْمِيعَادَ

منشئ المنار ومحرره

محمد رشيد رضا

السنة وصحتها والشرعية ومحتانتها

رد على دعاة النصرانية بمصر

تمهيد في بيان حالنا مع المبشرين

لا يزل دعاة النصرانية (المبشرون) يطعنون على الاسلام بما ينشرون من الرسائل والمقالات ، وانني اتعمد ترك قراءة ما يصل الي من مجلاتهم ورسائلهم حتى لا أفتح على نفسي باب الرد عليهم ، اذ رد الشبهات الموجهة الى الاسلام انما يجب على من علمه وجوبا كفاثيا ، وقد كنت أكره الرد عليهم لولا ذلك وان كانوا يظنون أنه من مقاصد المنار ومشروع الدعوة والارشاد الذي اكبروا أمره ، على أنه لم ينلهم منه أذى يقول ولا فعل ، وجميع الطلبة في دار الدعوة والارشاد من قسم المرشدين الذين يعدون لارشاد العوام لمقاومة الشرور والمعاصي الفاشية فيهم ، فقد كثرت في هذه البلاد جنائياتهم في الانفس والاموال والزروع ، وفشا فيهم السكر والقمار والفحش ، نعم ان من مقاصد المنار رد الشبهات عن الاسلام مقاومة للشك والتشكيك فيه ، وانما أكره الجدل ، وأكره تعمد مناقشتهم أو فتح بابها علي لأنهم هم الذين يتعرضون لها ويتفنون بها ، وما أكثرت من محاجة أهل الكتاب في سني المنار الاخيرتين الا في التفسير اذ اتفق بلوغي فيه الى سورتي النساء والمائدة المدينتين ، وأكثر ما في القرآن من محاجة أهل الكتاب في هاتين السورتين وأقله فيما قبلهما . على ان فيه أيضا ما أوجبه الاسلام من إنصافهم والعدل فيهم ، وبيان مودة النصاري منهم . وقد انتهينا من ذلك ، ووصلنا الى تفسير السور المكية التي خطب بها المشركون وقبلما يذكر فيها أهل الكتاب الا في سياق بيان سنة الله تعالى في الرسل وأممهم .

لهذا كنا نظن أن باب محاجة أهل الكتاب يكون مقفلا في المنار الى ما شاء الله ، ولكن مجلة المبشرين العربية (الشرق والغرب) نشرت في العدد الذي صدر منها في أول الشهر الماضي (ابريل) مقالة عنوانها (السنة وصحتها) طعنت فيها على السنة (المنار: ج ١) (٤) (المجلد التاسع عشر)

النبوية وزعمت أن طعننا يوجب الريب في الشريعة وترك العمل بها، وأنها لا قيمة لها في نفسها، وقد حاءتنا المجلة فلم نقتضها، ثم علمنا ذلك للمقالة فلم نقرأها، ثم رأينا لهذه المقالة تأثيرا سيئا في المسلمين حتى إن منهم من نقلها عن المجلة وطبع كثيرا من نسخها بمطبعة الجلائين ووزعت على الناس ووصلت إلينا نسخة منها، واقترح علينا كثيرون أن نرد عليها فوجب شرعا اجابة طلبهم.

وما أكد وجوب الرد ما رأيناه في المقالة من مطالبة ثلاث مئة مليون من أهل السنة بالجواب عنها، فلا ندع لهم مجالا أن يقولوا للمسلمين إنه لم يستطع أحد من طلائكم أن يدافع عن سنتكم وشريعتم، ولا أن يرد شيئا من حججنا عليها، فها نحن أولاء نرد عليهم ردا يعلمون ويعلم الناس به أنهم لم يتحروا الامانة فيما نقلوا من كتبنا، ولم يفتروا ما قروا منها وما نقلوا عنها، وأن طعنهم في أبي هريرة رضي الله عنه خطأ، وأنه لو صح لم يترب عليه بطلان الثقة بالسنة، ولما رتبوه على ذلك من عدم وجوب طاعة الشريعة، وإنما قصاراه أنهم افتخروا دعاوى نسبوها إلى الاسلام، وردوا عليها بما لا يصلح أن يكون ردا.

وقد رأينا أن نقل كلامهم بربمة على ما فيه من الركاسة والنفو والضعف، وإطلاق بعض الكلام على غير المعاني التي نطلقها عليها، ولكن لا تناقضهم في شيء من الالفاظ لذاتها، ولا في العبارة من حيث ضعفها، بل في المسائل والمعاني، وقد كان الغرض الاول من نقل عبارتهم بنصها، وعدم تلخيص مسائلها والرد عليها أن لا يتهم أحد منهم أو من غيرهم أننا تصرفنا في التلخيص تصرفا يخل بالمعنى المراده أو حذفنا منه ما لا يمكن رده بنقض ولا انتقاد، واستتبع ذلك بيان أن القوم لا يوثق بنقلهم ولا بفهمهم، ومن المعلوم بالضرورة أنهم ليسوا كالفلاسفة الذين يبحثون في المسائل لأجل استبانة الحق في ذاته، وإنما يتحرون بالبحث ما يرون فيه سبيلا للطعن والاعتراض، ومجالا للتشكيك وإثارة الشبهات كما يعلم مما يأتي.

﴿ المجلة الاولى من مقدمة الطاعن ﴾

افتتح طاعنهم مقالته بمجلة تتضمن عدة دعاوى هذا نصها :

« ان صحة الشريعة قضية لا بد لكل مسلم سني من التسليم بها وذلك متوقف على صحة السنة . فاذا ارتاب أحد في صحة السنة فليس له داع منطقي يوجب إطاعة الشريعة لأن جانباً قليلاً منها فقط يتوقف على القرآن ، والجانب الأكبر يتوقف على السنة التي اجتمعت في الأحاديث . فاذا ثبت الريب في هذه الأحاديث تزعجت أركان الشريعة وأركان تأسيها من حنفي ومالكي وشافعي ومجبي . وعددهم لا يقل عن ثلاث مئة مليون من الاتباع » اهـ

تلخص هذه الجملة من كلامه في ثلاث قضايا وتبين ما فيها

القضية الأولى

﴿ زعمه اذا ارتاب أحد في السنة ينتفي وجوب طاعة الشريعة ﴾

هذه القضية بدئية البطلان فان الإطلاق في جزاء الشرط يدل على ان المراد من القضية الشرطية ان ارتباب فرد من الافراد في صحة السنة يستلزم انتفاء وجوب اتباع الشريعة على جميع الافراد . وانما المقول الموافق للمنطق ان ارتباب الفرد أو ظنه أو علمه يترتب عليه ما يستلزمه في حق نفسه ولا يكون ذلك مؤثراً في غيره ممن لم يرتب ارتبابه أو لم يعلم علمه ، وكذلك ارتباب الافراد الكثرين . وقد ارتاب بعض علماء أوربة الاحرار في وجود المسيح عليه السلام وزعموا أنه شخص خيالي — أو متخيل — لم يوجد ، كما زعم بعض المؤرخين مثل ذلك في هوميروس شاعر أساطير اليونان — فهو استلزم ارتباب أولئك المرتابين فيه انتفاء إيمان مئات الملايين من المسلمين والنصارى وغيرهم بوجوده عليه السلام ؛

القضية الثانية

﴿ زعمه ان أكثر الشريعة يتوقف على الأحاديث ﴾

هذه القضية غير مسلمة فان الشريعة عندنا تشمل العقائد والمبارة فيها بالدلالة القطعية وجميع العقائد التي تتوقف عليها صحة الاسلام ثابتة بنصوص القرآن وإجماع المسلمين ، وإثبات الألوهية والنبوة منها مؤيد بالبراهين العقلية ، ولا يوجد شيء منها يتوقف على أحاديث الآحاد التي يمكن الارتباب في بعضها . وكذلك أصول العبادات

كلها قطعية ثابتة بالقرآن والسنة العملية المتواترة التي لا تتوقف على أحاديث الآحاد. وما ثبت من أحكام العبادات بأحاديث الآحاد ولم يجمع عليه أئمة العلم فلا تتوقف عليه صحة الإسلام وإن كان صحيحا في نفسه ، وإنما هو مزيد كمال في علم السنة . وأما أحكام الشرع في المعاملات فأكثرها مأخوذ من القواعد والأصول وصككها الفروع الواردة في القرآن إما بالنص وإما بدلالة النص وفحواه ، ومن القياس الذي توسع فيه بعضهم كالخفية فالشافعية ، والمصالح العامة التي توسع المالكية والحنابلة . وأقلها من حديث الآحاد . وما بقي من أركان الشريعة بعد العقائد والأحكام العملية إلا الأخلاق والآداب ، وجميع ما ورد في الأحاديث من الحكم والفضائل والآداب فهو مستمد من القرآن الحكيم وشرح له ، بل السنة كلها بيان للقرآن لقوله تعالى (وأنزلنا إليك الذكريات للناس ما نزل إليهم) وقد ثبت في صحيح مسلم من عائشة رضي الله عنها أنها وصفت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بقولها : كان خلقه القرآن .

وقد اختلف العلماء في أحكام السنة التي لا تستند إلى نص من القرآن فقليل إنها بوحى من الله تعالى وإن الوحي لا ينحصر في القرآن ولكن القرآن مزاج ليست لغيره من وحي الله إلى خاتم رسله ولا إلى الرسل قبله ، أعظمها إجازة والتعبد بتلاوته . وقيل إن الله تعالى أذن لرسوله بأن يحكم ويشرع برأيه واجتهاده . ومن تأمل كثيرا من الأحكام التي استدلوا عليها بالسنة وحدها يرى لها مأخذ من القرآن كتحریم الجمع بين المرأة وبين عمتها أو خالتها في الزواج وتحریم الأكل والشرب في آنية الذهب والفضة ، وقد بينا ذلك في المنار ، كما بينا تفاوت الأقسام في الفصوص على درر القرآن ، وأين أفهام الناس كلهم فيه من فهمه عليه الصلاة والسلام ، وقد ثبت مع ذلك أنه صلى الله عليه وسلم كان يقضي في المسائل السياسية والإدارية باجتهاده ، ويستشير فيها أصحابه .

القضية الثالثة

(زعمه أنه إذا ثبت الريب في الأحاديث نزلت أركان الشريعة)
هذه القضية غير مسلمة أيضا وفيها إجمال وإيهام . فإذا أراد بثبوت الريب في

الأحاديث ما أفادته جهته الأولى من أرتياب بعض الأفراد ولو واحداً - فقد بينا أن هذا لا يترتب عليه إلا ما يستلزمه الأرتياب في نفس المراتب وحده ، وإذا أراد أرتياب جميع الناس أو جميع المسلمين في جميع الأحاديث فهذا ما وقع ولن يقع ولا يعقل أن يقع ، وسنشرح ذلك على وضوحه في نفسه ، فإن فرضنا جدلاً أنه يقع فأما يترتب عليه حينئذ الاكتفاء في الدين بما في القرآن والسنة العملية المنقولة بمثل مثلث الألف وألف الألف منذ العصر الأول ككيفية الصلاة والصيام والحج وغير ذلك وبما ثبت بالاجماع والقياس الصحيح ، ولا ينقص من كتب الشريعة حينئذ إلا الأحكام والحكم التي ثبتت بأحاديث الآحاد وحدها كما بيناه في الكلام على القضية الثانية

وهذا وذلك يظهر لك بطلان قوله « نزععت أركان الشريعة وأركان تابعيها » فإن أراد بأركان الشريعة أصول العقائد وقضايا الإيمان التي يكون بها المرء مؤمناً فقد علمت أنه لا يتوقف شيء منها على أحاديث الآحاد ، وإن أراد أركان الإسلام الخمسة فكذلك ، فإن معرفة هذه الأركان لا تتوقف على ثبوت الأحاديث الواردة فيها فأنها تجمع عليها معلومة من الدين بالضرورة ، سواء صح ما ورد فيها من الحديث أم لم يصح ، على أنه صحيح والله الحمد ، وإن أراد بأركان الشريعة أو أركان تابعيها أصولها المستمدة منها عند الأئمة الأربعة فقوله أظهر بطلاناً فإن هذه الأركان أربعة - الكتاب والسنة والاجماع والقياس - وما أنشأ بها عند بعضهم كالمصالح والاستحسان ، فالأحاديث جزء من السنة التي هي ركن من هذه الأركان ، فالأرتياب في هذا الجزء لا يوجب الأرتياب في الجزء الآخر منها وهو ماثبت بالتواتر عملاً أو قولاً ، فكيف يوجب الأرتياب في القرآن وكله متواتر ، وفي الاجماع والقياس ؟ قلنا إن أرتياب جميع الناس أو جميع المسلمين في جميع أحاديث الآحاد ما وقع وإن يقع ولا يستل أن يقع . ويبان ذلك أن المهود من البشر في كل زمان ومكان أن يصدقوا خبر كل مخبر - لأن الأصل الغالب في أخبار الناس الصدق - إلا إذا وجدت حلة في المخبر أو المخبر يقتضي الأرتياب ، كأن يكون المخبر غير معقول أو يكون المخبر معروفاً بالكذب . على أننا نرى الناس يصدقون أكثر أخبار الجرائد

السياسية والشركات البرقية على كثرة ما عرفوا من كذبها، واعتقادهم أن لا صاحبها أهواء سياسية يحاولون تأييدها بالحق وبالباطل. فإذا كان هذا شأن البشر في أمثال هذه الأخبار التي تحوم حولها الشبهات في أنفسها وفي سيرة رواتها، فكيف يمكن أن يرتابوا في صحة جميع الأحاديث التي صحيحها حفاظ المحدثين بعد تقدم متونها وإقامة ميزان الجرح والتعديل لكل فرد من أفراد رواتها، وقد علم أنهم لا يقبلون في الاحتجاج حديثا منقطع الاسناد ولا حديثا في رواته مجهول أو أحد ثبت عليه الكذب أو سوء الحفظ أو النسيان أو مخالفة الثقافات الإثبات في روايته؟ ها أنتم أولاء تصدقون أخبار أنجيلكم الأربعة وغيرها من كتبكم وليس عندكم سند متصل لشيء منها، وقد اختلف علماءكم ومؤرخوكم في كتابها وفي اللغات التي كتبت بها، وفي التواريخ التي كتبت فيها، فلم يتوفر لكم فيها شيء من التقد والتحريض الذي يوفر لنا في نقل الحديث، أفتعتلون مع هذا أن يرتاب في تصديق جميع الأحاديث التي نقلت لنا بدقة لم يهد لها البشر نظيرا في تاريخهم القديم ولا الحديث - وأنتم ترون أنفسكم وسائر البشر يصدقون أكثر ما يروى لهم بلا سند ولا بحث في رواته، بل كثيرا ما يصدقون أخبار من ثبت عليهم الكذب من روا كثيرة، كرواة البرقيات والجرائد؟



الجملة الثانية من كلام الطاعن ﴿

قال: « وستثبت في الفصول التالية أن من السهل إثبات الشبهات الملقاة على تلك الأحاديث، ونحن مثبتون في هذا الفصل وهن الاعتماد على بعض الصحابة التي تتوقف مئات من الأحاديث على شهادتهم حتى قامت عليها الشريعة ومنها نشأت السنة، على أن البخاري الذي اشتهر بتقد رجال الحديث لم يخطر له أن يرتاب في صدق الصحابة لأنهم كانوا في نظره معصومين من الكذب، وهذا يدل على ضعف حجته، فقد ثبت بوجه لا يقبل الشك أن أبا هريرة وابن عباس لم يكونا محصين في رواية الأحاديث، وغرضنا الآن أن نبين أن الرب في أحاديث أبي هريرة تسرب إلى نفوس معاصريه ونفوس الذين جاؤا بعده ومع ذلك فقد نقل

عنه البخاري الاحاديث بالمشات فتداولتها السنة المجتهدين الذين اسسوا المذاهب الاربية وبنوا عليها نظامهم الشرعي »

أقول نلخص هذه الجملة في قضاياء تابعة في العدد لما تقدم وتبين ما فيها من الخطا والباطيل

القضية الرابعة

(زعمه وهن الاعتماد على رواة المشات الاحاديث من الصحابة كأبي هريرة)
هذه القضية باطلة فانها توهم القارىء ان الكاتب يثبت في هذا الفصل مطاعن في عدالة عدة من الصحابة الذين رووا المشات الكثيرة من الاحاديث — حتى اذا ما قرأ الفصل كله لم يجد فيه الا روايات في واحد منهم — وهو أبو هريرة رضي الله عنه — ويرى ان هذه الروايات لا تسقط عدالته كما نبسطه في هذا المقال . وهذا مما زيد قولنا ان هؤلاء الناس يكتبون ما لا يفهمون لانهم اعتادوا الجرأة على إنباء المطاعن من غير تفكير ولا زوية ، فهم ينقضون ما يذنون ولا يشعرون

القضية الخامسة

(زعمه أن البخاري لم يخطر بباله الارتباب في صدق الصحابة لاعتقاده عصمتهم)
هذه القضية باطلة أيضا لانها حكم بمعوم السلب ، على شيء يتعلق بالقلب لا يعلمه الا الرب ، فان مثل هذا الكاتب لا يناقش في مثل هذا التعبير لانه لا يفرق بينه وبين القول بأن البخاري لا يتهم أحدا من رواة الصحابة بالكذب ، ولا بنفيه من الملل القاذحة في الرواية ، وإنما يريد بيان بطلان زعمه ان البخاري كان يرى أن رواة الصحابة معصومون . والصواب انه كان يرى ويقول إنهم عدول صادقون لا معصومون ، وما قال هذا القول هو وغيره من نقاد المحدثين الا بعدة تتبع تاريخهم كنعيرهم من الرواة ، وقد نقل عنه الطاعن ما أراد أن يسقط به عدالة أبي هريرة وشيئا من تمحيصه لا يرويه ، قال البخاري كان أعلم من الطاعن بكل ما قبل في أبي هريرة وبما رواه أبو هريرة ولم يره مسقطا لعدالته ولو رآه مسقطا لكان لا يروى عنه في صحيحه . وقد كان البخاري من أئمة أهل السنة الذين لا يقولون بأن أحدا

من البشر معصوم من الكذب الا الانبياء عليهم السلام . وصدق الرواية لا يتوقف على العصمة والا لما قبل أحد من البشر قول أحد بمد تبليغ أنبيائهم الوحي . وانما يكتفى في تصديق الرواية بالعلم بعدالة الراوي وجودة حفظه وضبطه لما يرويه ، ولم ينقل عن أحد من مؤرخي البشر ونقله الاخبار مثلاً نقل عن البخاري من شدة التحري في كتابه الجامع الصحيح ، فليأتنا هذا الطاعن بمثله أو بما يقرب منهم من علمائهم ؟ كيف وكتبهم المقدسة تنسب الكذب وغيره من كبائر المعاصي الى الانبياء برأهم الله تعالى وصلى الله عليهم وسلم ، وهؤلاء المبشرون وأهل نحلهم لا يقولون بعصمة الانبياء دع عصمة ناقلي كتبهم بغير أسانيد متصلة ولكنهم يقبلون ما عزي اليهم . وسنشير الى المقابلة بين رجالنا ورجالهم في هذا المقال ، ولا حاجة الى تفنيد قوله بضعف حجة البخاري الذي بناء على زعمه أن البخاري يعتقد عصمة الصحابة ، فهو ساقط في نفسه وأضعف منه وأسقط ما بناء عليه

القضية السادسة

﴿ زعمه أن الأئمة الاربعة أسسوا مذاهبهم على ما رواه البخاري عن أبي هريرة ﴾
هذه القضية الباطلة تدل على مبلغ علم المبشرين الناصرين لهذا المقال وعلى درجة تحريهم وصدقهم فيما يقولون وينقلون
الحافظ البخاري متأخر عن الأئمة الاربعة أدرك رابعهم الامام أحمد ابن حنبل وتلقى الحديث منه . وقد جاء في تهذيب التهذيب عن العقيلي أن البخاري لما ألف كتابه الصحيح عرضه على علي بن المديني ويحيى بن معين وأحمد بن حنبل (وكلهم من كبار شيوخه) وغيرهم فامتحنوه وكلهم قال : كتابك صحيح الا أربعة أحاديث . قال العقيلي والقول فيها قول البخاري وهي صحيحة . والشاهد في هذا النقل أن البخاري أخذ عن أدرك من الأئمة الاربعة ولم يأخذ أحد منهم عنه شيئاً ، ولم يكن أحد من المجتهدين يقلد أحداً في رواية ولا دراية ، وانما يأخذ كل منهم بما صح عنده من الرواية

ولد الامام أبو حنيفة سنة ٨٠ وتوفي سنة ١٥٠ وولد الامام مالك سنة ٩٣ وتوفي

سنة ١٧٩ وولد الامام الشافعي سنة ١٥٠ وتوفي سنة ٢٠٤ وولد الامام احمد ١٦٢ وتوفي ٢٤١ وولد الامام محمد بن اسماعيل البخاري سنة ١٩٤ وتوفي سنة ٢٥٦ وقد رحل من بلاده لطلب العلم سنة ٢١٠ أي بعد وفاة الامام الشافعي ببضع سنين وبعد وفاة مالك باحدى وثلاثين سنة وبعد وفاة أبي حنيفة بستين سنة فكيف اجاز لهذا الطاعن في السنة والشرعية دينه وعقله أن يقول ان الائمة الاربعة أخذوا عن البخاري مارواه من الاحاديث عن أبي هريرة وبنوا عليه نظامهم الشرعي ؟ وكيف توهم أنه جاء بعلوم وحقائق تزعم هذه الشريعة التي هي أثبت من الجبال الرواسي ؟ أبطل هذه الدعاوى المخترعة تهدم الحقائق الثابتة ؟

﴿ الجملة الثالثة من كلام الطاعن ﴾

الشبهات في أبي هريرة

الشبهة الاولى

(١) قال الطاعن: الارتباب العام في أبي هريرة (بشهادة نفسه) حدثنا عبدالعزيز بن عبدالله... عن أبي هريرة قال « ان الناس يقولون أكثر أبو هريرة » ولولا آيتان من كتاب ما حدثت حديثا... ان إخواننا من المهاجرين كان يشغلهم الصنفق بالأسواق وان إخواننا من الأنصار كان يشغلهم العمل في أموالهم ، وأن أبو هريرة كان يلزم رسول الله (صلعم) بشعب بطنه ويحضر ما لا يحضرون ويحفظ ما لا يحفظون . (البخاري جزء أول كتاب العلم صفحة ٣٧) وكتب في الحاشية ما نصه : (جاء في الإصابة لابن حجر جزء ٧ : ٢٣ قوله « انكم تزعمون ان أبو هريرة يكثر الحديث عن رسول الله » وقد علل هذا الاكثار برواية غريبة) اه كلام الطاعن الجواب عن هذه الشبهة

استدل الطاعن بهاتين الروايتين على ما سماه الارتباب العام في أبي هريرة ، ويفهم من هذا أنه يوم قارئ مقالته أن جميع أهل عصره أو أكثرهم كان يرتاب في صحة روايته . وهذه دعوى باطلة ، ولغفل الناس يصدق بالقليل والكثير قول الله تعالى (الذين قال لهم الناس ان الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم) روي في التفسير (المنار: ج ١) (٥) (المجلد التاسع عشر)

المأثور أن الذي قال ذلك هو نعيم بن مسعود قال إن أبا سفيان يجمع لكم الجيش الخ وقيل إن القائل ركب عبد القيس . فالناس اسم جنس يطلق على الواحد كما يقال : فلان يركب الخيل . وإن لم يركب إلا فرسا واحدا ، ويطلق على الكثير . وقد ثبت أن بعض الصحابة أنكروا كثرة أبي هريرة من التحديث كما هو صريح هذا الحديث الذي اختصره الطاعن من البخاري . وقد صرح في رواية أخرى له بزيادة « ويقولون ما للمهاجرين والانصار لا يحدثون مثل حديثه » ووجه الانكار أن أبا هريرة من متأخري الصحابة فينبغي أن يكون أقل سمعا منهم . ومن المعلوم بالبداهة المتفق عليه من العقلاء الذي يقضون به في محاكمهم ان الاستنكار والاستغراب في مثل هذا لا يقتضي الاتهام بالكذب ، وأن التهمة لا تقتضي بمجرد سبب العدالة ، لأن من التهم ما يبنى على شبهات وأوهام ، ومنه ما هنا وقد أجاب أبو هريرة عن الاكثار هنا بأنه كان يلزم الرسول صلى الله عليه وسلم لا يكاد يفارقه اذ لا تجارة له كالمهاجرين ولا حرث له كالانصار فيشغله هذا أو ذاك ، فكان بهذه الملازمة يسمع ما لا يسمعون ويحفظ ما لا يحفظون . ويضاف الى هذا الجواب أنه حدث بما سمعه وبما رواه ، وأجوبة أخرى سيأتي بيانها — وأجاب عن أصل التحديث بالآيتين الداليتين على وجوب اظهار العلم وحرمة كتمانها ، وهما قوله تعالى (ان الذين يكتُمون ما أنزلنا من البينات والهدى من بعد ما بيناه للناس في الكتاب أولئك يلعنهم الله) الى قوله (التواب الرحيم) وقد حذف ذلك الطاعن

وأما الرواية الثانية وهي ما نقله الطاعن في الحاشية عن الاصابة لابن حجر فهي رواية أخرى لهذا الاثر نفسه رواها البخاري عن الاعرج (عبد الرحمن بن هرمز) عن أبي هريرة ، وقال الطاعن انه علل الاكثار برواية غريبة ؛ أي علل كثرة تحديثه بعلة غريبة أي عند الطاعن ، ولم يذكر هذه العلة ، وهي عين العلة التي في الرواية الأخرى مع زيادة تعدد من آيات النبي صلى الله عليه وسلم ودلائل نبوته — ولذلك لم يذكرها الطاعن وهي : فحضرت من النبي صلى الله عليه وسلم مجلسا فقال « من يبسط رداءه حتى أقضي مقالتي ثم يقبضه اليه فلن ينسى شيئا سمعه مني » فبسطت بردة علي

حتى قضى حديثه ثم قبضتها اليّ فوالذي نفسي بيده ما نسيت شيئاً سمعته منه بعد.
وروى هذا الحديث أحمد ومسلم والنسائي وغيرهم من طرق. وقد فهم أبو هريرة من
الحديث عموم السلب المطلق وصدق عليه ذلك، وإن كان لفظ الحديث يحتمل
تقييد العموم بما يقوله صلى الله عليه وسلم مدة بسط الرداء. وسنذكر بعض ما قاله
الأئمة النقاد في حفظ أبي هريرة، ولم يرو عنه في الصحيح أنه نسي شيئاً حدث به
إلا حديث « لا عدوى » فإنه أنكره بعد أن روى ما يدل على ثبوت العدوى،^(*)
ولعله كان من مراسيله لا من سماعه، فلا يتعارض مع قوله أنه ما سمع شيئاً ونسيه
أي بعد مسألة الرداء، أو كان من سماعه قبل بسط الرداء.

الشبهة الثانية

(٢) قال الطاعن : تهمة أبي هريرة بالكذب (بشهادة نفسه) : « عن أبي
الرزين قال خرج إلينا أبو هريرة فضرب يده على جبهته فقال : ألا إنكم
تجدثون أي أ كذب على رسول الله لتهدوا وأضلّ ألا واني أشهد لسمعت رسول
الله (صلى الله عليه وسلم) يقول إذا انقطع شمع أحدهم فلا يمشي في الأخرى حتى يصلحها »
(جزء ٤ : ٤٤٠) (لا يخفى ما في هذا من الضعف)

(٣) ونقل ابن حجر عن أحمد بن حنبل (جزء ٧ صفحة ٢٠٥) قوله « قيل
له أ كذبت فقال لو حدثتكم بما سمعت لم يتموني بالشمع أي الجلود » وقد أردف
هذا بشكوى أخرى وهي قوله « أ كثر علينا أبو هريرة »

(٤) نقل ابن حجر عن عائشة (جزء ٧ صفحة ٢٠٥) ما يأتي : قالت عائشة
لأبي هريرة « إنك تحدث بشي » ما سمعته » فأجابها أبو هريرة بما مؤداه أنها
كانت مهتمة بزينتها فلم تسمع ما سمعه هو

(٥) عبدالله بن عمرو بن العاص جاء في كتاب أخبار مكة للأزرقي صفحة ١٣٥
قوله : حدثنا أبو الوليد ... عن عبيد الله بن سعد أنه دخل مع عبدالله بن عمرو
ابن العاص المسجد الحرام والكعبة محرقه حين أدير جيش الحصين بن نمير والكعبة
تتناثر حجارتها فوقف ومعه ناس غير قليل فبكي حتى لا ينظر إلى دموعه تحدث

كخلافي عيذه... فقال يا أيها الناس والله لو أن أبا هريرة أخبركم أنكم قاتلوا ابن نبيكم بعد نبيكم ومحرقو بيت الله ربكم لقاتم ما من أحد أكذب من أبي هريرة »

(٦) عبدالله بن عمر جاء في الترمذي جزء ١ صفحة ٢٨١ قوله : حدثنا ابن عمر ... فقال ان رسول الله (صلى الله عليه وسلم) أمر بقتل الكلاب الا كلب صيد أو كلب ماشية. قيل له إن أبا هريرة كان يقول أو كلب زرع . فقال ان أبا هريرة له زرع » (ولا يخفى ما في هذا من التبريع اللطيف)

(٧) — عن الإصابة لابن حجر جزء ٧ صفحة ٢٠٥ . كان أبو هريرة قد روى حديثاً عن الصلاة لم يجب مروان فسأل عبد الله بن عمر فقال عبدالله : لقد أكترا أبو هريرة ، فقالوا له أتكر شيئاً مما يقولون ؟ فقال لا ولكن أجراً وجبنا . وبلغ ذلك أبا هريرة فقال : ما ذنبي ان كنت حفظت ونسوا ؟

ولا نفلن قوله « أجراً وجبنا » من قبيل الازدراء فان ابن عمر ما كان ينسب الجبن الى نفسه . اما الجرأة التي نسبها الى أبي هريرة فمعناها التهميم والتحدي . ولعل في هذا ما يميظ لنا اللثام عن مصادر الاحاديث فانه يدلنا على عظم الاستسلام الى رواية الاحاديث غير المدققين . والارجح ان عبد الله لم يكن ليحسر على مقاومة أبي هريرة وإنما جاهر برأيه بلهجة الازدراء

(٨) جاء في الإصابة لابن حجر جزء ٧ صفحة ٢٠٥ ان مروان استاء من كلمة قالها أبو هريرة فاتهمه بالاكثار من الرواية وأردف ذلك بقوله : انما قدم أبو هريرة قبل وفاة رسول الله ... يسيراً . فقال أبو هريرة : قدمت ورسول الله ... بخير وانا يومئذ قد زدت على الثلاثين فأقت حتى مات »

[ملاحظة — كان محمد في خيبر في سنة سبع هجرية أي قبل موته بنحو أربع سنوات ، فالحادثة المذكورة هنا تبين ان معاصري أبي هريرة أنفسهم كانوا يرون المدة قصيرة جداً لا تغلل إكثاره من رواية الاحاديث التي كان يستشهد بها كلما شاء]

اه كلام الطاعن بحروفه وإشاراته ورموزه وحذفه من الروايات وغلظه فيها وهو كثير ، ومنه قوله « أتكر شيئاً مما يقولون » وصوابه « مما يقول » يعني أبا هريرة ، وقوله « أجراً وجبنا » وصوابه « اجترأ وجبنا » ولعل هذا الخطأ من الطبع لا من

نهرىف الناقل، ولكن بعض غلطه من سوء الفهم قطعاً كقوله بعد الحديث الذى عزاه إلى أحمد: وقد أردف هذا بشكوى أخرى الخ والصواب ان هذه الزيادة ليست من حديث أحمد. ومنه ما فهمه من كلام ابن جرير

الجواب عن هذه الشبهة

نقول - (أولاً) ليس في هذه الروايات التى أوردناها للطاعن تصريح من أحد بأن أبا هريرة قد ثبت عليه الكذب

- وثانياً - إن التهمة لا تثبت إلا بالبينة والدليل، باتفاق الشرائع والقوانين وعرف أهل العقل والدليل من البشر أجمعين، ولم يتم أحد دليل ولا بينة على أن أبا هريرة كاذب، وإتباع عرض لبعض الصحابة شبهة في رواية أبي هريرة، ولو ثبتت الشبهة وظلت مجهولة وسد بها خنيا لصح أن نجعل على لعدم إلحاق روايته برتبة الصحيح احتياطاً، ولكن سبب الشبهة معروف وهو لا يقتضى سلب العدالة ولا هدم الثقة بالرواية

- وثالثاً - ان تلك الشبهة سببين (أحدهما) خاص بكثرة الرواية وفيه ورد أكثر الروايات، وحاصلها أن مدة صحبته صلى الله عليه وسلم ثلاث سنين وأشهر وهو لا تنسج للأحاديث الكثيرة التى كان يروىها (والثانى) خاص ببعض يعون الأحاديث، وهى التى كان يعوق التكذيب بها، أو الإهداء أو القتل إذا حدث بها، لأنها من أخبار الفتن التى أخبر بها النبي صلى الله عليه وسلم قبل وقوعها، وهى ما يسميه النصارى بالنبوءات، ولما عرف أهل الحديث سبب الشبهة ظهر لهم أنها لا تدل على أدنى ظن في عدالة أبي هريرة، ويان ذلك من وجوه

أسباب كثرة حديث أبي هريرة

لكثرة حديث أبي هريرة رضى الله عنه أسباب استخرجناها من عقروايجت (أحدها) أنه قصد حفظ أقوال الرسول صلى الله عليه وسلم وضبط أحواله لاجل أن يستفيد منها ويقيده الناس، ولاجل هذا كان يلزمه ويسأله، وكان أكثر الصحابة لا يجترءون على سؤاله إلا عند الضرورة، وقد ثبت أنهم كانوا يسرون إذا جاء بعض

الأعراب من البدو واسلموا لانهم كانوا يسألون النبي صلى الله عليه وسلم . ومن الدلائل على هذا السبب ما رواه عنه البخاري قال : قلت يا رسول الله من أسمع الناس بشفاعتك؟ قال « لقد ظننت أن يسألني عن هذا الحديث أحد أولى منك لما رأيت من حرصك على الحديث » وما رواه أحمد عن أبي بن كعب: ان أبا هريرة كان جرياً على أن يسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أشياء لا يسأله عنها غيره . (ثانيها) انه كان يلزم النبي صلى الله عليه وسلم ويتبعه حتى في زيارته لنسائه وأصحابه ليستفيد منه ولو في أثناء الطريق ، فكانت السنين القليلة من صحبته له كالسنين الكثيرة من صحبة كثير من الصحابة الذين لم يكونوا يرونه صلى الله عليه وسلم الا في وقت الصلاة أو الاجتماع لمصلحة يدعوم اليها أو حاجة يفرعون اليه فيها ، وقد صرح بذلك لمروان ، وكما سنين ذلك في كلامنا على الشاهد السابع من شواهد الطاعن وأخرج البغوي بسند جيد - كما قال الحافظ ابن حجر - عن ابن عمر انه قال لأبي هريرة : أنت كنت ألزمتنا لرسول الله صلى الله عليه وسلم وأعلمنا بحديثه . وفي الإصابة عنه انه قال: أبو هريرة خير مني وأعلم بما يحدث ، وعن طلحة بن عبيد الله : لا أشك ان أبا هريرة سمع من رسول الله (ص) ما لم نسمع

(ثالثها) انه كان جيد الحفظ قوي الذاكرة ، وهذه مزية امتاز بها أفراد من الناس كانوا كثيرين في زمن البداوة وما يقرب منه اذ كانوا يعتمدون على حفظهم ، ومما نقله التاريخ لنا عن اليونان أن كثيرين منهم كرهوا بدعة الكتابة عند ما ابتدوا يأخذونها وقالوا ان الانسان يتكل على ما يكتب فيضعف حفظه ، واننا نفاخر بحفاظ أمتنا جميع الأمم وتاريخهم - ثابت محفوظ ، قال الامام الشافعي : أبو هريرة أحفظ من روى الحديث في دهره . وقال البخاري مثل ذلك الا أنه قال عصره بدل دهره . وأعظم من ذلك ما رواه الترمذي عن عمر (رض) انه قال لأبي هريرة : أنت كنت ألزمتنا لرسول الله صلى الله عليه وسلم وأحفظنا لحديثه

(رابعها) بشارة النبي صلى الله عليه وسلم له بعدم النسيان كما ثبت في حديث بسط الرداء المتقدم وهو مروي من طرق متعددة في الصحاح والسنن (خامسها) دعاؤه له بذلك كما ثبت في حديث زيد بن ثابت عالم الصحابة

الكبير (رض) عند النسائي . وهو ان رجلا جاء الى زيد بن ثابت فسأله فقال له زيد: عليك بأبي هريرة فاني بينما أنا وأبو هريرة وفلان في المسجد ندعو الله ونذكره اذ خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى جلس الينا فقال « عودوا للذي كنتم فيه » قال زيد فدعوت أنا وصاحبي فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤمن على دعائنا ، ودعا أبو هريرة فقال: إني أسألك مثل ما سألك صاحبي وأسألك علما لا ينسى ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « آمين » فقلنا يا رسول الله ونحن نسألك علما لا ينسى . فقال « سبقكم بها الغلام الدوسي »

(سادسها) انه تصدى للتحديث عن قصد لانه كان يحفظ الحديث لاجل ان ينشره ، واكثر الصحابة كانوا ينشرون الحديث عند الحاجة الى ذكره في حكم أوفى أو استدلال ، والمتصدي للشيء يكون أشد تذكرا له ويذكره بمناسبة وبغير مناسبة لانه يقصد التعليم لذاته ، وهذا السبب لازم للسبب الاول من اسباب كثرة حديثه

(سابعها) انه كان يحدث بما سمعه وبما رواه عن غيره من الصحابة كما تقدم فقد ثبت عنه انه كان يتحرى رواية الحديث عن قدماء الصحابة فروى عن أبي بكر وعمر والفضل بن العباس وأبي بن كعب وأسامة بن زيد وعائشة وبصرة الغفاري . أي انه صرح بالرواية عن هؤلاء ، ومن المقطع به ان بعض أحاديثه التي يصرح فيها باسم صحابي كانت مراسيل لانها في وقائع كانت قبل اسلامه ، ومراسيل الصحابة حجة عند الجمهور ، وقد روى أيضا عن كعب الاحبار وهو من علماء يهود أسلم في أيام أبي بكر وقيل في أيام عمر ، ووثقه المحدثون ولكن روى البخاري عن معاوية انه قال فيه : ان كان لمن أصدق هؤلاء المحدثين الذين يحدثون عن اهل الكتاب وان كنا مع ذلك لنبلو عليه الكذب . ولم يرو البخاري في صحيحه شيئا لكعب . وقد كان في نفسي شيء من رواية كعب قبل ان أرى ما قاله فيه معاوية ، وأعلم ان كثير من الناس يتهمون بالكذب . ثم رأيت للحافظ ابن كثير كلاما في ذلك فمن تدبر هذه الاسباب لم يستغرب كثرة رواية أبي هريرة ولم ير استنكار افراد من أهل عصره لها موجبا للارتباب في عدالته وصدقه ، اذ علم أن سبب

ذلك الاستنكار ، عدم الوقوف على هذه الاسباب ،
على أن جميع ما أخرجه البخاري في صحيحه له ٤٤٦ حديثا بعضها من جماعه
وبعضها من روايته عن بعض الصحابة ، وهي لو جمعت لا يمكن قراءتها في مجلس
واحد لأن أكثر الأحاديث النبوية جمل مختصرة ، فهل يستكثر عاقل هذا المقدار على
مثل أبي هريرة أو من هو دونه حفظا وحرصا على تحمل الرواية وإدائها فيجاري
هذا الطاعن في الشريعة على الطعن في الامام البخاري لتخريجها ؟ ؟ كيف وهذا
الطاعن لا يوثق بنقله ولا يفهم ولا يصدق الى بيان الحقيقة بل نعلم علم اليقين أنه يريد
التشكيك والطعن لأن هذا هو عمله الذي يعيش له وبه ؟
سبب استنكار بعض حديث أبي هريرة

نقل الطاعن في الشاهد الثاني عن أبي دزين أن أبا هريرة قال على مسمع منه
« ألا إنكم تخذون أبي أكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم » وعزى هذا الى
(جزء ٤ : ٤٤٠) ولم يذكر اسم الكتاب وظاهر عزوه الشاهد الذي قبله الى البخاري
أنه يعني أن هذا في البخاري أيضا ، وإنما عرفه من رواية مسلم . وذكر في الشاهد الثالث
أنه قال لو حدثتكم بما سمعت أرميتموني بالقشع . وصوابه : لو حدثتكم بكل ما سمعت ،
وذكر في الشاهد الخامس من كتاب أخبار مكة للأزبقي أنه قال حين رأى الكعبة محرقة
بعد انصراف جيش الحسين بن علي : يا أيها الناس لو أن أبا هريرة أخبركم أنكم قاتلوا
ابن نبيكم بعد نبيكم ومحرقو بيت ربكم - لقلتم ما من أحد أكذب من أبي هريرة .
يعني لو حدثهم قبل إحراق بني أمية للكعبة بذلك لكذبوه لأن الخبر مما يستبعد
تصديقه . فعلم من قوله أنه كان يعلم بهذا الحدث قبل وقوعه لأنه سمعه من الرسول
(ص) ودليل هذا أنه قرنه بخبر مثله في بعده عن الوقوع ولم يكن قد وقع وهو أنهم
سيقتلون ابن نبيهم يعني الحسين عليه السلام وقد وقع ذلك بعد وفاته رضي الله عنه
كان أبو هريرة يعلم أن كثيرا من الناس لا يصدقون الروايات التي تستبعد
تقولهم وقوعها ، وإن كانت جائزة في نفسها ، فيتوقع أن يكذبوه إذا هو حدث بها ،
ويظنون أنه عزاه الى الرسول لأجل قبولها ، وكان يعتقد أن بني أمية يقتلونه إذا
هو حدث بكل ما سمعه من النبي صلى الله عليه وسلم عن أحداثهم ومفاسدهم ، وهذا

هو مراده بقوله الذي رواه عنه البخاري في صحيحه : حفظت من رسول الله صلى الله عليه وسلم وعائنين من العلم فأما أحدهما فبثته ، وأما الآخر فلو بئثته لقطع مني هذا البلعوم . — يشير الى عتقه

قال الحافظ في الفتح : وحمل العلماء الوعاء الذي لم يثته على الأحاديث التي فيها تبين أمراء السوء وأحوالهم وزمهم ، وقد كان أبو هريرة يكتفي عن بعضه ولا يصرح خوفا على نفسه منهم ، كقوله : أعوذ بالله من رأس الستين وإمارة الصبيان . يشير الى خلافة يزيد بن معاوية لأنها كانت سنة ستين من الهجرة ، واستجاب الله دعاء أبي هريرة فمات قبلها بسنة ، وستأتي الإشارة الى شيء من ذلك في كتاب الفتن . اهـ وقد وفي الحافظ بوعده هذا في شرح حديث أبي هريرة في أوائل كتاب الفتن من صحيح البخاري وهو قوله لسعيد بن العاص ومروان بن الحكم بن أبي العاص بن أمية : سمعت الصادق المصدوق يقول «هلكة أمتي على يدي غلعة^(١) من قریش — وفي رواية أحمد والنسائي «ان فساد أمتي على يدي غلعة سفهاء من قریش» فقال مروان : لعنة الله عليهم غلعة . فقال أبو هريرة : لو شئت ان أقول بني فلان وفلان لفعلت . أي ولم يكن مروان يعلم حين لعنهم أنهم قومه وأبناءؤه ولكن أبا هريرة هو الذي يعلم ولم يصرح .

وذكر الحافظ في شرحه لهذا الحديث حديثا آخر له من المرفوع في بيان معناه أخرجه علي بن معبد وابن أبي شيبة عنه وهو « أعوذ بالله من إمارة الصبيان — قالوا وما إمارة الصبيان ؟ قال — ان أعطيتهم هلككم في دينكم وان عصيتهم أهلككم في دنياكم »

فتبين بهذا أن الأحاديث التي كان يتوقع أبو هريرة تكذيب بعض الناس له فيها هي ما كان من هذا النوع ، وظهر بهذا أن ما أورده الطاعن من الشواهد على اتهامه بالكذب لا يفيد شيء ، منه اثبات التهمة . وقد بينا آنفا أن رواية أبي

(١) هو جمع غلام ولم يقولوا غلعة مع كونه القياس استغناء عنه بغلعة كما في الفتح وفي رواية اغلعة تصغير غلعة . والغلام الصبي من حين يولد ان يحتمل قال الحافظ وقد يطلق الصبي والمعلم بالتصغير على الضعيف العقل والتدبير والدين ولو كان محتلا وهو المراد هنا فان الخلقة من بني أمية لم يكن فيهم من استخلف وهو دون البلوغ وكذا من أقروه على الأعمال اهـ المراد منه

رزين عند مسلم والرواية التي عزاها الى أحمد وهي من طريق يزيد بن الأصم عن أبي هريرة ورواية عبد الله بن سعد عند الأزرقى — كما صريحة في أن أبا هريرة كان يعتقد أو يظن أن بعض الناس يكذبونه في بعض أحاديث القتن إذا هو حدث بها قبل وقوعها لغرامة موضوعها .

بقي من شواهد الطاعن أربعة (أحدها) قول عائشة له: انك لتحدث بشيء ماسمعه . وقد عزا الحافظ هذا الى تخرج ابن سعد وكتابه ليس في أيدينا فلا ندرى أذكر سببه بعينه أم لا ، والظاهر من جواب أبي هريرة أنها أنكرت حديثا رواه لأنها لم تسمعه هي من النبي (ص) ومثل هذا وقع لها في أحاديث غير واحد من الصحابة لهذه العلة كارتياها في حديث المعراج وفي حديث الرؤية في الآخرة وفي حديث عبد الله ابن عمرو في موت العلماء واتخاذ الرؤساء الجهال الذين يضلون ويضلون ، ففي صحيح مسلم أن عروة بن الزبير سمع هذا الحديث من عبد الله بن عمرو فأخبر به خاتمه عائشة فأعظمت ذلك وأنكرته وقالت له : أحدثك أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول هذا ؟ على أنها هي التي أرسلته اليه ليأخذ عنه الحديث قال « قالت لي عائشة : يا ابن أخي بلغني أن عبد الله بن عمرو مارت بنا الى الحج فآلقه فساأله فانه قد حمل عن النبي صلى الله عليه وسلم علما كثيرا » ثم انها مع هذا ومع ما تعلم وبعلم كل الصحابة من ورع عبد الله وعدالته قد ارتابت في هذا الحديث وبقيت مرتابة فيه مدة حول كامل — قال عروة : فلما كان قابل (أي العام الذي بعد ذلك العام) قالت له : ان ابن عمرو قد قدم فآلقه ثم فاتحه حتى تسأله عن الحديث الذي ذكر لك في العلم قال فلقيته فسألته فذكره لي نحو ما حدثني به مرته الاولى . فلما أخبرتها بذلك قالت : ما أحسبه الا قد صدق اراه لم يزد فيه شيئا ولم ينقص . والجواب المشهور عند العلماء في مثل هذه المسألة ان من حفظ حجة على من لم يحفظ

(ثانيا) حديث عبد الله بن عمر في قتل الكلاب ، نقله الطاعن عن الترمذي وهو في صحيح مسلم وسنن النسائي وابن ماجه ايضا . وقد قال العلماء ان مراد ابن عمر بقوله « ان لأبي هريرة زراعا » هو أن أبا هريرة كان محتسجا الى معرفة حكم اتخاذ الكلب للزراع لان له زراعا فسأل عن ذلك وحفظه وعمل به . ويؤيد هذا

ويفند زعم الطاعن أنه يريد التقرع ما صح عن ابن عمر من تفضيل أبي هريرة على نفسه وتقدم بعض كلامه في ذلك ، ومنه الشاهد الآتي الذي عده الطاعن تكذيباً لأبي هريرة وهو عين التصديق والتعديل — وهو — :

(ثالثها) ما نقله عن الإصابة — وهو الشاهد السابع — من أن مروان سمع من أبي هريرة حديثاً لم يعجبه الخ ما تقدم ، وقد حرف الطاعن الرواية . وهذا نصها : وروينا في فوائد المزي تخرج الدارقطني من طريق عبد الواحد بن زياد عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة رفعه « إذا صلى أحدكم ركعتي الفجر فليضطجع على يمينه » فقال مروان : أما يكفي أحدنا ممشاء إلى المسجد حتى يضطجع على يمينه ؟ قال لا . فبلغ ذلك ابن عمر فقال : أكثر أبو هريرة . فقليل لابن عمر هل تذكر شيئاً مما يقول ؟ قال لا ولكنه اجتراً وجبتاً اه بحروفه (١)

وعبارة المبشر الطاعن توهم أن ما أورده هو نص ما في الإصابة ولعله يريد بقوله في الحديث « لم يعجب مروان » إيهام القارئ أن موضوع الحديث قبيح أو منكراً دها . ثم انه فسر الجراءة التي وصف ابن عمر بها أبا هريرة بالتهجم والتعدي . وهذا من أكبر الجراءة على القول بغير علم فالتعدي معناه المباشرة والمعارضة ولا محل له هنا ، فالطاعن أثبت بهواه معنى غير صحيح ، ونفي معنى صحيحاً ، وهو وصف ابن عمر نفسه بالجبن ، والمراد به كما تقدم في بيان السبب الأول من أسباب كثرة حديث أبي هريرة انه كان جريئاً على سؤال النبي صلى الله عليه وسلم وكان أكثر الصحابة يهابون سؤاله فلا يكادون يسألونه الا لضرورة . فهذا معنى قول ابن عمر اجتراً وجبتاً . وهو قد صرح هنا بأنه لا ينكر شيئاً من قول أبي هريرة . ولكن القسيس المبشر يريد أن يقنعنا مع هذا التصريح بأنه أنكر كلامه وكذبه !! وقد فسر ابن الأثير « اجتراً وجبتاً » بقوله : يريد انه أقدم على الأكثر من الحديث عن النبي (ص) وجبتاً نحن عنه فكثير حديثه وقل حديثنا اه

هذا وإن هذا الحديث عن أبي هريرة مطعون في سنده فإن راويه عبد الواحد ابن زياد ليس ثقة فيما يرويه عن الأعمش عن أبي صالح كما صرح به الذهبي في

الميزان وذكر هذا الحديث من منا كبره عنه

وأما جملة التحدي التي كتبها الطاعن بغير فهم فهي مصحفة عليه من أثر في الاصابة عن عبد الله بن عمر. قال الراوي : كان ابن عمر اذا سمع أبا هريرة يتكلم قال : انا نعرف ما تقول ولكننا نجبن ونجتري . أي نجبن عن كثرة التحديث ونجتري أنت عليه. فيكون هذا بمعنى رواية عبد الواحد على الوجه الذي فسرها به ابن الاثير. ولكن كلمة تجتري صحفت في طبعة الهند للاصابة هكذا «نجتري» ولعل الطاعن رآها في طبعة مصر مصحفة أيضا بفعل من التحدي أو ما يقرب منه، وأني له ان يعرف الاصل ؟

وهذا يثبت قوائنا ان هذا الطاعن يكتب ما لا يفهم وانه لا ثقة بنقله ولا بفهمه. ومن الغريب انه ترجى أن يكون هذا التفسير الباطل لتلك الكلمة المحرفة من تلك الرواية المنكرة أصلا للطعن في جميع الاحاديث لا لتكذيب أبي هريرة وحده فقال « ولعل في هذا ما يميظ لنا الثام عن مصادر الاحاديث فانه يدلنا على عظم الاستسلام الى رواة الاحاديث غير المدققين ، والارجح ان عبد الله لم يكن ليحسر على مقاومة أبي هريرة وإنما جاهر برأيه بلهجة الازدراء » اهـ

فليهنأ المسلمون بهذا الطاعن بشر يعتهم بمثل هذا الخطب والخلط والتحريف والدعاوي المضحكة . ومن ذا الذي لا يضحك من ادعاء هذا المبشر أن عبد الله ابن عمر بن الخطاب أمير المؤمنين القرشي ما كان يحسر على تخطئة أبي هريرة الدوسي الضعيف ؟

كان ينبغي لك أيها القس المحترم أن تلم قبل تصديقك تشكيك المسلمين في دينهم ، وتهجمك على الطعن بشر يعتهم ، أن تلم قليلا بتاريخهم ، فانتا نرى عوام نصارى بلادنا العربية يعلمون كخواصهم ان حرية النقد واستقلال الرأي عند الصحابة رضي الله عنهم قد بلغت أوج الكمال ، وان أرقى الاوربيين حرية كالانكليز لم يبلغوا درجتهم في ذلك ، انهم يعلمون ان أمير المؤمنين عمر بن الخطاب الذي كانت تخشى بأسه ملوك الارض وتهابه الانس والجن كان يقول الكلمة على المنبر في المسجد الجامع فتخطئه بها المرأة أو الأعرابي فيمتدح بخطئه اذا كان

خطئه، فهل يقال في هؤلاء أن أعظمهم مكانة في العلم والشرف لا يجسر أن يصرح برأيه في تخطئة أضعفهم ؟؟ على أنه كان يكفيك أن تفهم شاهدك الآتي — وهو — (رابعاً) ما نقله عن الإصابة محرفاً ناقصاً كالذي قبله — وهو الشاهد الثامن — ونحن نقله بنصه ليقابله القراء بما نقله (١) ويروا درجة أمانته . قال الحافظ :

« وأخرج ابن سعد من طريق الوليد بن رباح : سمعت أبا هريرة يقول لمروان حين أرادوا أن يدفنوا الحسن عند جده : تدخل فيما لا يعنيك . — وكان الأمير يومئذ غيره — ولكنك تريد رضا الغائب . فغضب مروان وقال إن الناس يقولون أكثر أبو هريرة الحديث وإنما قدم قبل وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم . فقال أبو هريرة قدمت ورسول الله صلى الله عليه وسلم بخير وأنا يومئذ قد زدت على الثلاثين فأقت معه حتى مات و (كنت) أدور معه في بيوت نسائه وأخدمه وأخدمه معه وأحجج، فكنت أعلم الناس بحديثه، وقد والله سبقتني قوم بصحبته فكانوا يعرفون لورثي له فيسألوني عن حديثه ، منهم عمر وعثمان وعلي وطاحنة والزبير ، ولا والله لا يخفى علي كل حديث كان بالمدينة ، وكل من كانت له من رسول الله صلى الله عليه وسلم منزلة، ومن أخرجه من المدينة أن يساكنه. قال فوالله ما زال مروان بعد ذلك كافئاً عنه »

فخلاصة هذه الرواية أن مروان بن الحكم غضب لانكار أبي هريرة عليه أمراً كان لأهل بيته (بني أمية) فيه سياسة — والدولة دولتهم — فلم يجد كلمة يشفي بها غيظه الا قول بعض الناس : أكثر أبو هريرة ، فلما بين له أبو هريرة سبب كثاره أذعن له ولم يعد الى مثل ذلك ، أليس من المعجائب أن يعتمد هذا النفس المبشر الى هذه الرواية فيحرفها ليستدل بها على كذب أبي هريرة أو تكذيب الناس له ، وما هي الاحكاية اشبهة الاكثر التي فتدها أبو هريرة وأجبنا نحن عنها بما استنبطناه من مجموع الروايات المبينة لاسبابها وهي سبعة ؟

وجواب أبي هريرة يدل على جرأته وعلى سعة حرية العرب حتى في عهد معاوية أيضاً ، فانه ذكر لمروان نفي النبي (ص) لوالده الحكم ، وسيأتي بيان ذلك

﴿الجملة الرابعة من كلام الطاعن﴾

(شبهات أخرى في أبي هريرة)

قال : « ١ جاء في مجموعة الرسائل للنزالي في كتاب المؤمل للرد إلى الأمر الأول صفحة ٣٢ قوله : « أقلد جميع الصحابة ولا أستعجز خلافتهم برأيي إلا ثلاثة نفر أنس بن مالك وأبو هريرة وسرة بن جندب ... وأما أبو هريرة كان يروى كلما سمع من غير أن يعمل في المنى ومن غير أن يعرف الناسخ من المنسوخ »

« اتفيس كوله زير هذا القول في كتابه (الظاهرة) صفحة ٧٩ ولكن بدون إشارة إلى القيد المذكور ، فأبو حنيفة لم يرتب في وثائق أبي هريرة ولكنه ارتقب في قيمة أحاديثه باعتبارها أركاناً شرعية »

« ٢ حلقة أبي حنيفة : على أن ارتباب أبي حنيفة وأتباعه في قبول كلام أبي هريرة كان مبنياً على ارتبابهم في وثائقه . فقد نقل المسيري في كتاب المهوران أنه وقع خلاف بين بضعة من رجال الأفعلة في جامع ببغداد ، فأنكر المختصون الاستشهاد بأبي هريرة لاشتباهم في صدق روايته ، وكان الخليفة هارون الرشيد في جانب الفريق المرتاب » اهـ

هذا ما قاله الطاعن بنصه على ما فيه من الغلط والتعريف والابهام من وجوه :
(منها) أن مجموعة الرسائل ليست للنزالي وإنما هي رسائل لكثير من قبله وبعده
(ومنها) أن كتاب المؤمل في الرد إلى الأمر الأول ليس للنزالي كما توهمه عبارته
(ومنها) أن قوله « أقلد جميع الصحابة » الخ منقول في كتاب المؤمل عن أبي حنيفة . وظاهر عبارة الطاعن أنه للنزالي لأنه هو الذي سبق ذكره في كلامه . ولهذا يتعجب من يرى لاحق كلامه وذكره فيه لاني حنيفة

(ومنها) أن الأصل (يروى كل ما سمع) لا (كلما سمع) كما كتبت الطاعن والفرق بينهما معروف لكل من له إلمام بالعربية

(ومنها) أنه أورد شبهة واحدة ؛ وإنما عقد العنوان لشبهات متعددة ، ولكنه قسم هذه الشبهة إلى قسمين (أحدهما) ادعاؤه أن أبا حنيفة لا يحتاج بالأحاديث التي يرويها أبو هريرة (والثانية) أن أتباعه كذلك لا يحتاجون بها

ولعلنا لو راجعنا عبارة حياة الحيوان لاستخرجنا من نقله لها بالمعنى الذي اراده اغلاطا وتحريفات اخرى ، والغرض من هذا بيان ما قلناه اولاً من انه لا يوثق بنقله ولا بفهمه ، مع القطع بأنه يقصد الطعن لتشكيك المسلمين في الاسلام لا تمحيص الحقيقة ، ولكن بعض خطئه مما لا يهتدي عاقل الى تعليقه ، كنسبته كتاب المؤمل ومجموعة الرسائل الى الغزالي ١١

أما الجواب عن هذه الشبهة فهي أن أبا حنيفة لم يطعن في رواية أبي هريرة بهذه العبارة ولا بغيرها ولم يتهمه بالكذب ، وهذه العبارة التي فسرها الطاعن بهواه لا بما تدل عليه في حرف الفقهاء لا تنهض حجة له ، فالتقليد عند علماء الشرع هو العمل برأي المقلد (بفتح اللام) لا بروايته ، لا خلاف بين المذاهب في هذا . فأبو حنيفة يقول في هذه الرواية عنه انه يقدم رأي الصحابي على رأيه — أي رأيه الذي يستنبطه من الكتاب أو السنة بالقياس — الا رأي هؤلاء الثلاثة ، وعلى ذلك بقوله « أما أنس فاختلف في آخر عمره وكان يفتي من عقله وأنا لا أقلد عقله ، وأما أبو هريرة فكان يروي كل ما سمع من غير ان يتأمل في المعنى ومن غير ان يعرف الناسخ والمنسوخ » فقد صرح بأنه كان يروي ما سمعه وهذا ينفي اتهامه بأنه يكذب ، وصرح بأنه ما كان يقصد من الرواية استنباط الاحكام منها بالتأمل في معاني الاحاديث والبحث عن الناسخ والمنسوخ منها ليقدم الاول عند التعارض ، وحاصل ذلك انه راو غير مستنبط فيؤخذ بروايته لا برأيه وفهمه . وهذا صحيح فان أبا هريرة كان يقصد بحفظ الحديث اولاً بروايته والاهتداء به بنفسه ، وثانياً نشر السنة وايصالها الى الناس ليبتدوا بها بحسب اجتهادهم عملاً بوصية النبي صلى الله عليه وسلم المشهورة في خطبة حجة الوداع اذ قال « ليلغ الشاهد الغائب فان الشاهد عسى أن يبلغ من هو اوعى له منه » وفي رواية « رب مبلغ اوعى من سامع » وكلاهما في البخاري وغيره . وفي معنى هذا الحديث ما رواه الترمذي والضياء من حديث زيد بن ثابت مرفوعاً « نضر الله امرأ سمع منا حديثاً فحفظه حتى يبلغه غيره فرب حامل فقه الى من هو أفقه منه » ورب حامل فقه ليس بفقيه »

والرواية الاخرى عن أبي حنيفة وهي الاشهر انه قال : أقلد من كان من القضاة

المفتين من الصحابة كأبي بكر وعمر وعثمان وعلي والعبادة الثلاثة ولا أستجيز خلافهم برأيي الا ثلاثة نفر . — وذكرهم — والمراد بالعبادة الثلاثة عبد الله بن مسعود وعبد الله بن عباس وعبد الله بن عمر . وقد ترك الطاعن نقل هذه الرواية من كتاب المؤمل ، لأنها أظهر في المراد الذي يبناه ، وأبعد عن التحريف الذي ادعاه .

وما زعمه من رد الحنفية الاستشهاد بحديث أبي هريرة لاشتباههم في صدق روايته اعتمادا على حكاية محرقة نسبها الى حياة الحيوان فهو باطل ، وهذه كتب الحنفية في الحديث والنقح تكذب هذه الدعوى ، وصاحب الدار أدري . ومذهب السواد الاعظم من الفقهاء المجتهدين ان رأي الصحابة ليس بحجة في الشريعة سواء كانوا فقهاء مستنبطين أو رواة ناقلين ، وإنما الحجة في الرواية اذا صحت .

خلاصة الطعن في أبي هريرة والاجوبة عنه

ينحصر طعنه في أبي هريرة في ثلاثة أشياء — ١ — استكثار بعض الصحابة لروايته ، وقد بينا أسبابها المزيلة لاستغرابها ، — ٢ — توقع أبي هريرة لتكذيب بعض الناس له اذا هو صرح بكل ما سمعه ، وقد بينا ان هذا خاص بما سمعه من أخبار الفتن التي اسر اليه النبي صلى الله عليه وسلم شيئا كثيرا منها ، ومثله في ذلك حديثه ابن اليان ، وقد ذكر كل منهما بعض ما سمع تصريحا أو تلويحا فوق كما قال فكان من دلائل النبوة التي لا تحتمل التأويل — ٣ — ان الحنفية لا يحتجون بروايته وإنهم يعتقدون انه كان كاذبا — وهذه دعوى باطلة تكذيبها بالالف من كتب المذهب والملايين من أتباعها

وبعارض هذه الشبهات الباطلة إجماع أئمة الفقه ومنهم الاربعة المشهورون على الاحتجاج بما صحح عندهم من أحاديث أبي هريرة المرفوعة — وكذا الرسالة عند الجمهور — وثناء كثير من الصحابة ومن بعدهم على سعة حفظه وجودة ضبطه ، وقد ذكرنا بعضها

ومن الغريب ان أبا هريرة اغضب مروان بن الحكم الاموي — الذي كان أمير المدينة ثم صار أمير المؤمنين — وعرض أمامه تعريضا يقرب من التصريح بأن عشيرته هي التي تفسد على المسلمين أمرهم ، ولم يجد مروان كلمة يقولها فيه الا حكاية

قول من قال : أ كثر أبو هريرة . ولما جبهه بتذكيره بنبي النبي صلى الله عليه وسلم
لوالده (الحكم) من المدينة لم يعد الى تلك الكلمة ولا غيرها ، ولو وجد فيه مطعنا لما
قصر في التشنيع عليه به

وقد ورد ان مروان امتحنه لعله يعثر عثرة يؤاخذ به . قال الحافظ في الاصابة :
وقال أبو الزعزعة كاتب مروان : أرسل مروان الى أبي هريرة فجعل يحدثه وكان
اجلسني خلف السرير اكتب ما يحدث به ، حتى اذا كان في رأس الحول أرسل
اليه فسأله وأمرني ان أنظر فما خبر حرقاً عن حرف . اهـ

فياليت شعري ماذا كان يقول هذا الطاعن لو نقل أن أبا هريرة غير أو بدل
أوزاد أو نقص في الاحاديث التي حدث بها مروان — واذا العاقبة مروان وشهر به
حتى لا يقبل أحد حديثه — أو لو طعن في دينه وإيمانه غير مروان ؟ بل ماذا يقول
هو وسائر دعاة النصرانية لو نقل ان النبي صلى الله عليه وسلم طرده كما طرد المسيح
عليه السلام بطرس وسماه شيطانا وهو كبير تلاميذه ورسوله ؟ ففي الفصل ١٦ من انجيل
متى انه طوبه وجعله الصخرة التي يبنى عليها كنيسة وقال له (١٩) واعطيك مفاتيح
ملكوت السموات فكل ما تربطه على الارض يكون مربوطا في السموات وكل ما تحله
على الارض يكون محلولا في السموات (قال متى) ٢٠ حينئذ أوصى تلاميذه ان
لا يقولوا لأحد انه يسوع المسيح ٢١ من ذلك الوقت ابتداء يسوع يظهر لتلاميذه
انه ينبغي ان يذهب الى اورشليم ويتألم كثيرا من الشيوخ ورؤساء الكهنة والكتبة
ويقتل وفي اليوم الثالث يقوم ٢٢ فأخذه بطرس اليه وابتداء ينتهره قائلا حاشاك يا رب
٢٣ فالتفت وقال لبطرس اذهب عني يا شيطان ، أنت معثرة لي لأنك لاتهتم بما لله

لكن بما للناس)

فهذه الشهادة على بطرس وهذا اللقب كان على رواية متى بعد تلك المنحة
والخصوصية التي خصه بها ، فهل نسختها أم يجوز الجمع بينهما ؟ نحن نجل حواربي
المسيح ولا نؤمن بهذه الرواية حتى نحتاج الى الجوب عنها . وفي متى (١٤ : ٣١)
ان المسيح قال لبطرس أيضا « يا قليل الايمان » وفي ١٧ : ٢٠ وصف التلاميذ كلهم
(المنار: ج ١) (٧) (المجلد التاسع عشر)

بعدم الإيمان وأنه ليس لهم منه ولا مثل حبة خردل . ومثل هذه الشهادة متعددة في غيره من الاناجيل . حتى ان منها ما جاء بصيغة المستقبل كقوله لهم بعد ما رأوا آية إتمام خمسة آلاف من خمسة ارغفة « انكم قد رأيتموني ولستم تؤمنون » (يوحنا ٦: ٣٦) وكما وصفهم بعدم الإيمان وصفهم بأنهم أشرار ، روى ذلك لوقا في (١١ : ١٣) من انجيله

ثم ياليت شعري لو وصف النبي صلى الله عليه وسلم أبا هريرة بمثل هذين الوصفين — أولو وصف بذلك في كتاب الله المجيد — ماذا كان يقول فيه وفي روايته هذا المبشر المحترم والقس الجدل الذي وضعته جمعيته في أشهر البلاد الإسلامية بالعلم لينتصر المسلمين فيها؟ وهل يقبل منا أن نقول له لماذا تقبل رواية تلاميذ المسيح بلا سند مع وصف المسيح لهم بما ذكر وهو المعصوم من الخطأ — ولا نسمح لنا بقبول رواية أبي هريرة ولم يجرحه من دون المسيح بمثل ذلك ؟ (لارد بقية)



التعريف بكتابي

منازل السائرين — ومدارج السالكين

وترجمته مؤلفيهما

(بيان وجه الحاجة الى تحرير التصوف ومكانة الكتابين والشيخين منه)

علماء الاسلام أربعة أصناف : أهل الأثر والمتكلمون والصوفية والفقهاء . والتفسير مشترك بينهم ففي كل صنف منهم مفسرون . ونقول باعتبار آخر : ان علماء الاسلام صنفان علماء الأثر وغيرهم ، أو علماء المنقول وعلماء المعقول ، ومن كل صنف مفسرون وفقهاء . ولا يكاد يكون الأثري متكلماً ، وقد يكون صوفياً في النادر . والأثري الفقيه اذا احتج بالقياس فاما يحتاج بما كانت عليه ثابتة في الكتاب أو السنة ثم ان علم الأثر ينقسم الى علم الرواية وعلم الدراية ولا ينفع أحد العلمين الا

بالآخر، فمن اتقن علم الرواية بحفظ الأثر أو الحديث وضبطه ومعرفته روايته وعلمه ولتميزه بين الصحيح وغيره منه ولم تكن له دراية تامة بفهمه والاستنباط كان جل النفع بعلمه لغيره ، وهو اذا خاض في معاني الحديث بغير استعداد تام للفهم فانه ربما يضل ويضل كثيرا ، وفي مثله ورد الحديث الصحيح « نضر الله امرأ سمع منا حديثا فحفظه حتى يبلغه غيره ، فرب حامل فقه الى من هو أفقه منه ورب حامل فقه ليس بفقيه » رواه الترمذي والضياء من حديث زيد بن ثابت . وفي معناه حديث « نضر الله امرأ سمع منا شيئا فبلغه كما سمعه فرب مبلغ أوعى من سامع » رواه احمد والترمذي وابن حبان من حديث ابن مسعود . وأما من لم يتقن علم السنة من المتكلمين والفقهاء والصوفية فضلاهم وإضلالهم أشد

وقد وجد في كل طائفة علماء أعلام خدموا الاسلام أجل خدمة ، فصالحو المتكلمين خدموه بدفع شبهات الملاحدة وكثير من المبتدعة ، على ان بعض الشبه والبدع ما جاءت الامن علمهم المبتدع ، وانما ينتفع بعلمهم من جمع بينه وبين علم السنة . وصالحو الصوفية خدموا الاسلام ببيان حكم الشريعة وأسرارها وتربية الاخلاق والآداب ، ولكن البدع التي حدثت من قبلهم أكثر وأرسخ من سائر البدع التي حدثت في الاسلام ، وسبب ذلك الجهل بالسنة .

والفقهاء خدموا الاسلام باستنباط أحكام العبادات والحلال والحرام والاحكام المدنية والسياسية والتأديبية ، وقد جنى الجاهلون بالسنة منهم على الاسلام جناية عظيمة بما أحدثوا بأقيستهم البعيدة عن نصوص الشريعة ومقاصدها من الاحكام الكثيرة المنافية ليسر الدين ورفع الحرج منه

تفرق المسلمون بهذه العلوم الى فرق وأحزاب كثيرة كل ينتحل مذهبا يقتصر له ويدافع عنه ، فكانت جناية الخلاف على الاسلام وأهله أشد ضررا مما أخطأ به كل فريق منهم . وقد رد بعضهم على بعض ردودا كان يعدها كل منهم من التعصب أو من باب « من جهل شيئا عاداه » والحق انه قلما يخلو رد طائفة على أخرى من ذلك . ومنشأ الخطأ والضرر الا بتر هو التزام مذهب والرد على مخالفه ، فان هذا هو اتباع الهوى ، وأهله هم أهل الاهواء ، وان سموا أنفسهم بأفضل الاسماء

أما أهل الحق الذين لا يدخلون في عموم (الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا كل حزب بما لديهم فرحون) فهم الذين يعملون كتاب الله تعالى وبما يدينه من سنة رسوله صلى الله عليه وسلم فوق الخلاف، بل هو الحكم العدل في الخلاف، لأنه تعالى أخبرنا أنه أنزل الكتاب (ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه) — وما اختلف فيه إلا الذين أوتوه من بعد ما جاءتهم البينات بغيا بينهم — فهدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق بإذنه، والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم)

وأجدر هؤلاء المهديين ببيان التحقيق الذي يزيل الخلاف من كان جامعاً بين الحق والباطل غير متعصب لمذهب من المذاهب التي تعزى إلى أفراد العلماء. ولم نر في هذا الصنف أوسع علماً وأنقض حجة وأقوى عارضة من شيخ الإسلام أحمد ابن تيمية، وتلميذه الإمام المحقق محمد بن أبي بكر الشهير بابن القيم وابن قيم الجوزية، قد جمع الله لكل منهما بين الرسوخ في علوم السنة حفظاً وفهماً واستحضاراً واستنباطاً وبين التمكن من سائر العلوم التي دلت بالعربية ومذاهب الفرق وأدلتها، فيينا في كتبهما الممتعة ما أخطأ فيه الذين انحرفوا عن الكتاب والسنة من أهل هذه المذاهب، وقد كان ابن تيمية السابق إلى تحرير تلك المسائل، وتلاه ابن القيم فكان الموضح المكمل لها، والمستدرك المدرك لما فاتهما منها

وأهم ما انفرد به ابن القيم فيما نعلم الاطالة بتحرير علوم الصوفية ووضع الموازين القسط لمعارفهم وأذواقهم ومقاماتهم وأحوالهم بشرحه لكتاب [منازل السائرين] لشيخ الإسلام أبي إسماعيل الهروي

الصوفية ثلاث: صوفية الارزاق وصوفية الرسوم وصوفية الحقائق، وادع الفريقين المتلذذين يعرفها كل من له إلمام بالسنة والفقه. وإنما الصوفية صوفية الحقائق الذين خضعت لهم رؤوس الفقهاء والمتكلمين، فهم في الحقيقة علماء حكماء، ولكن ضل بها دخل في الإسلام من باب فلسفتهم الروحية، أضاعف من ضل بما دخل على المتكلمين وغيرهم من باب الفلسفة العقلية، من إلهية وطبيعية، وسبب ذلك ما بيناه آنفاً من جهل بعض شيوخهم بالسنة النبوية، فمن أصول الضلالة التي دخلت على المسلمين من باب التصوف المقابلة بين الحقيقة والشريعة، وجعل الأمر الكوني القدري كالامر

الشرعى في كون كل منهما يجب الرضاء به والافتان والاستسلام له ، ومن مفسد هذا الأصل قولهم « من نظر إلى الخلق بعين الشريعة مقثم » ، ومن نظر إليهم بعين الحقيقة هذرم » ، ومن مفسده الرضاء بدمم مقاومة الأمراض والظلم وهضم حقوق الافراد وحقوق الأمة . ومن مفسده الجبر وسلب الاختيار ونهايك بما يتبعه من المفسد والمضار

ومن أصول الضلالة التي دخلت من ذلك الباب جعل الحقوق والحلال من قبيل دلائل الشريعة وأصولها ، بل هو عند كثير من غلاتهم الركن الاعظم المقسم على كل ما يمارضه ، ومن فروع هذا الأصل ما ابتدعوه من الاذكار والاوراد والسماع وتعتيم القبور وجملوه من شعائر الاسلام فان محدثهم فيه انهم ذاقوا ما أثمره لهم من الحب والوجد والخشوع والبكاء والرغبة في الآخرة ، ومن أمثالهم « من ذاق حرف » ويجلوا ان مثل هذا الذوق حاصل للكفار فيما يأتونه في عبادتهم من الاغاني والانشيد وآلات الدرب ، وما يشاهدونه في معابدهم ومقابرهم من الصور والنماثيل التي وضعت لسفهم من التزيين والكهنة وغيرهم من الصالحين هدم ، فاذا كانت العبادة تشرع بالذوق ، فقد هضم حق الوحي وهدم أساس الشرع

ومن أصول تلك الضلالات دعوى ان الدين ظاهراً وباطناً مخالفاً لما يفهم الجمهور منه ، وهذه الضلالة من ابدع زنادقة الباطنية وقد كانت سبباً لارتداد كثير من المسلمين فسكونت منهم طوائف الاسماعيلية والنصيرية والدروز والبابية البهائية والاذلية وغيرهم

ومنها أصل الأصول عند غلاتهم ، وهو ما يبررون منه برحدة الوجود بالمنى الذى يمثله الكتاب المسمى (بالانسان الكامل) وأمثاله وهذا الأصل يخالف لنصوص القرآن الصريحة ، ولنصوص السنة الصحيحة ، وفيه مفسد كثيرة جداً ، واسكن من الناس من يفهم وحدة الوجود على غير هذا الوجه .

قد افترقت كل فرقة انشقت من جماعة المسلمين وأهل كل منعب خالفوا السنة وما جرى عليه سلفها الصالح بفتنة أويل ما يخالف مذاهبهم وآراءهم من آيات الكتاب العزيز ومتون الاحاديث ، حتى انهم ليؤولون النبي صلى الله عليه وآله وسلم وأصحابه بروايت قولية شاذة أو منكرة ، وغلاة الصوفية أبرم الفرق في التأويل وأشد ماسرافاً

فيه بعد الباطنية الذين يشتبهون بهم - كثير ، ذلك بأنهم لا يلتزمون في التأويل ما يلتزمه المتكلمون والفقهاء من عدم الخروج باللفظ عن حقيقته الا الى ضرب من ضروب المجاز أو الكناية ، بل يزيدون على ذلك باب الكشف وباب الاشارة وباب الرموز ، ولذلك نرى كلامهم ممزوجا بالآيات والاحاديث محرفة عن معانيها الصحيحة التي تدل عليها في اللغة ، ولا جله ترى كلامهم مقبولا عند الجاهل من غير تأمل ولا تفكر ، حتى ان المتكلمين والفقهاء ما عادوا ينكرون عليهم شيئا كما كان السلف ينكرون على كل من يخالف ظواهر النصوص أو يتدع في الدين ما لم يكن في الصدر الاول

فمن تدبر ما ذكرنا علم ان تحرير علم التصوف شيء لا يستطيعه الا من كان راسخا في علم الكتاب والسنة اتم الرسوخ ، وعارفا بالتصوف معرفة علم وذوق وعمل ، وقد ادخر الله تعالى هذا للعالمين العاملين العارفين الدائمين المفسرين المحدثين - شيخ الاسلام أبي اسماعيل الهروي الانصاري ، ومحقق الاسلام ابن القيم الدمشقي - فالاول عالم أوتي غلب عليه التصوف ، والثاني صوفي ذائق غلب عليه علم السنة ، جمع الاول زبدة التصوف جمعا موجزا في كتابه [منازل السائرين] وشرحه الثاني وبين ماله وما عليه في كتابه [مدارج السالكين] وهما نحن أولا ، نقل من كتب العلماء ترجمة وجيزة لكل من الشيخين ، وتوفي عليها بالتعريف بكل من الكتابين :

﴿ ترجمة شيخ الاسلام الهروي ﴾

جاء في حوادث سنة ٤٨١ من كتاب (شذرات الذهب) ما نصه :
وفيهما توفي أبو اسماعيل شيخ الاسلام الانصاري الحنبلي عبد الله بن محمد بن علي الهروي الصوفي القدوة الحافظ أحد الاعلام ، توفي في ذي الحجة وله ثمانون سنة وأشهر

سمع من عبد الجبار الجراحي وأبي منصور محمد بن منصور الازدي وخلق كثير وبنيسابور من أبي سعيد الصيرفي وأحمد السليطي صاحب الاصم ، وكان قدي في أعين المتدعة وسيفا على الجهمية. وقد امتحن مرات. وصنف عدة مصنفات ، وكان

شيخ خراسان في زمانه غير مدافع ، قاله في العبر
ومن شعره

سبعان من أجمل الحسنى لطالبا حتى اذا ظهرت في عبده مدحا
ليس الكريم الذي يعطي لمدحه ان الكريم الذي يثني بما منحنا
وجاء في أول حرف العين من (الكواكب الدرية) في طبقات الصوفية للمناوي :
«عبد الله بن محمد بن علي شيخ الاسلام ابو اسماعيل الانصاري الهروي الحافظ
العالم العارف الصوفي صاحب [منازل السائرین] كان اماما في التفسير والحديث ،
حسن السيرة^(١) في التصوف والعربية والتاريخ والانساب وغير ذلك . وكان لا يخاف
في الله لومة لائم ولذلك^(٢) في هلاكه مرارا فحفظ منهم . وكان آية في التذكير
والوعظ . مات سنة احدى وثمانين وأربعمائة » اهـ

وذكره الحافظ الذهبي في كتاب العلوج جعل عنوانه «شيخ الاسلام الانصاري»
ولقبه بالامام الكبير ، على كونه لم ينقم منه سوى تأليفه لكتاب المنازل وقال فيه مانصه :
« كان ابو اسماعيل آية في التفسير ، رأسا في التذكير ، عالما بالحديث وطرقه ،
بصيرا باللفظ ، صاحب أحوال ومقامات ، فياليته لا ألف كتاب المنازل ففيه اشياء
منافية للسلف وثمانلهم ، قيل انه : قد على تفسير (ان الذين سبقت لهم منا الحسنى)
ثلاث مئة وستين مجلسا . وقد هدد بالقتل مرات ليقصر من مبالغته في إثبات
الصفات ، وليكف عن مخالفته من علماء الكلام ، فلم يرعوا لتهديدهم ، ولا خاف من
وعيدهم ، ومات في سنة احدى وثمانين وأربعمائة ، وله خمس وثمانون سنة ، سمع
من هبة الجبار الجراحي وابي سعيد الصيرفي وطبقتهما »

﴿ ترجمة محقق الاسلام ابن القيم ﴾

قال العلامة السيد نعمان خير الدين ابن الآلوسي البغدادي في كتابه (جلاء
العينين) :

العلامة شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد الزرعي

(١) لله سقط شيء من هنا (٢) هنا كلمة ممحوة في الاصل لها : سمي علماء الكلام

ثم الدمشقي الفقيه الحنبلي المفسر النحوي الاصولي المتكلم الشهير بابن قيم الجوزية .
 قال في الشذرات : بل هو المجتهد المطلق . قال ابن رجب : ولد شيخنا سنة احدى
 وتسعين وستمائة ولازم الشيخ تقي الدين ابن تيمية وأخذ عنه وتفتن في كافة علوم
 الاسلام وكان عارفاً في التفسير لا يجارى فيه ، وبأصول الدين واليه فيه المستهى ،
 والحديث ومعانيه وفقهه ودقائق الاستنباط منه لا يباحق في ذلك ، وبافقه والاصول
 والعربية وله فيها اليد الطولى ، وبعلم الكلام والتصوف . حبس مدة لانكاره جد
 الرحيل الى قبر الخليل ، وكان ذا عبادة وتهجد وطول صلاة الى الغاية اقصى ، ولم
 أشاهد مثله في عبادته وعلمه بالقرآن والحديث وحقائق الايمان ، وليس هو بالمعصوم
 ولكن لم أر في معناه مثله . وقد امتحن وأوذى مرات وحبس مع شيخه شيخ الاسلام
 تقي الدين في المرة الأخيرة بالقاعة منفردا عنه ولم يفرج عنه الا بعد موت الشيخ ،
 وكان في مدة حبسه مشتغلاً بتلاوة القرآن والتدبر والتفكير ففتح عليه من ذلك خير
 كثير ، وحصل له جانب عظيم من الاذوق والمواجد الصحيحة ، وتسلط بسبب
 ذلك على الكلام في علوم أهل المعارف والخوض في غوامضهم وتصانيفه بمثلثة بذلك ،
 وحبس مرات كثيرة وجاور بمكة ، وكان أهل مكة يتمجبون من كثرة طوافه وعبادته ،
 وسمعت عليه قصيدته النونية في السنة وأشياء من تصانيفه غيرها ، وأخذ عنه العلم
 خلق كثير في حياة شيخه ، والى أن مات وانغمسوا به . قل القاضي بربان الدين
 الزرعي : وما تحت أديم السماء أوسع علماً منه ، ودرس بالصدرية وأم الجوزية ، وكتب
 بخطه ما لا يوصف كثرة ، وصنف تصانيف كثيرة جداً في أنواع العلوم وحصل له
 من الكتب ما لم يحصل لغيره

فمن تصانيفه : تهذيب سنن أبي داود وإيضاح مشكلاته ، وسفر المعجرتين . ومراحل
 السائرين . والكلام الطيب . وزاد المسافرين ، وزاد المعاد أربع مجلدات ، وهو
 كتاب حابل ، وكتاب نقد المنقول . وكتاب أعلام لموقعين عن رب العالمين ،
 ثلاث مجلدات . وكتاب بدائع الفوائد بمجلدان . النونية الشهيرة بالشفافية الكافية .
 الصواعق المرسلة على الجهمية والمعتلة . هادي الأرواح الى بلاد الأفراح . ونزهة
 المشتاقين . وكتاب الداء والدواء . وكتاب مفتاح دار السعادة بمجلد ضخيم غريب

الاسلوب . واجتماع الجيوش الاسلامية . وكتاب الطرق الحكيمة . وكتاب عبادة الصائرين وكتاب اغائة الالهقان . كتاب الروح . وكتاب الصراط المستقيم . والفتح القهسي . والتحفة المكية . والفتاوى ، وغير ذلك . توفي ثالث عشر رجب سنة احدى وخمسين وسبعمائة ، ودفن بمقبرة الباب الصغير بعد ان صلي عليه بموضع عديدة ، وكان قد رأى قبل موته شيخه تقي لدين في النوم وسأله عن منزلته فأشار الى علوها فوق بعض الاكابر ، ثم قال له : وأنت كدت تلحق بنا ولكن أنت الآن في طبقة ابن خزيمة ، رحمهم الله تعالى . انتهى باقتصار

مكة كتاب منازل السائرين

جاء في كشف الظنون مانصه :

(منازل السائرين) أوله « الحمد لله الواحد الاحد » الح . وهو لشيخ الاسلام عبد الله بن محمد بن (علي أبو) اسماعيل الانصاري الهروي الحنبي الصوفي المتوفى سنة ٤٨١ إحدى وثمانين وأربعمائة . وهو كتاب في أحوال السالك قال فيه : هذه المقامات يجمعها رتب ثلاث : الأولى اخذ المريد في السبر ، الثانية دخوله في الغربة ، الثالثة حصوله على المشاهدة الجاذبة الى عين التوحيد . الفه حين سأله جماعة من الرافعين في الوقوف على منازل السائرين الى الحق من أهل هراة فأجاب ، ورتبه لهم فصولاً وأبواباً ، وجعله مائة مقسومة على عشرة أقسام ، كل منها يحتوي على عشرة مقالات ، « وقد شرحه جماعة منهم الشيخ كل الدين عبد الوزاق الكاشي المتوفى سنة ٧٣٠ ثلاثين وسبعمائة اغياث الدين محمد بن رشيد الدين محمد بن محمد بن طاهر الوزير ، أوله « الحمد لله الذي خص العارفين بمعرفة ما لا يعرفه الا هو » الح . وذكر الكاشاني ان النسخ كانت مختلفة وألفاظها متباينة حتى ساق اليه نسخة مفروقة على المصنف موشحة بإجازة بخطه ، قل وهو كتاب فاق على كل ما صنف في هذه الطريقة . وشرحه المولى شمس الدين محمد البنادكاني الطوماني المتوفى سنة ٨٩١ إحدى وتسعين وثمانمائة وهو شرح ممزوج بالفارسية سماه (تسليم المفريي في شرح منازل السائرين) وشرحه محمود بن محمد الدرگزني المتوفى سنة ٧٤٣ ثلاث وأربعين وسبعمائة سماه (تنزل السائرين) ولاحمد بن ابراهيم الواسطي المتوفى سنة ٧١١ إحدى عشرة وسبعمائة شرح نافع (المنار : ج ١) (٨) (المجلد التاسع عشر)

« ولشمس الدين محمد بن أبي بكر المعروف بابن قيم الجوزية الدمشقي المتوفى سنة ٧٥١ إحدى وخمسين وسبعمائة شرح سماه (مدارج السالكين) وهو شرح مبسوط . وعلق عليه أبو طاهر محمد بن أحمد الفيشي المتوفى سنة ٧٤٧ سبع وأربعين وسبعمائة ؛ وترجمه الشيخ مصلح الدين المعروف بابن نور الدين المتوفى سنة ٩٨٩ إحدى وثمانين وتسعمائة بالتركية ؛ واختصرته الشيخة عائشة بنت يوسف الدمشقية وسماه (الإشارات الخفية في المنازل العلية) وشرحه الشيخ الإمام عبد الغني التلمساني . وشرحه أيضا الشيخ الإمام سليمان بن علي بن عبد الله التلسماني الصوفي المتوفى سنة ٦٩٠ تسعين وستمائة بأمر الشيخ الزاهد ناصر الدين أبي بكر بن فليح وهو شرح أوله « الحمد لله الذي روحنا بالحمد » الخ اهـ

مكانة كتاب مدارج السالكين

مصنفات ابن القيم في كتب علماء الإسلام نادرة ، وكتاب مدارج السالكين في كتب ابن القيم نادرة ، فإذا كان كل كتاب منها ممتازا بتحقيق وإحاطة في مباحث العلوم فلا يستغنى عنه بغيره في الجملة ، فكتاب المدارج أولى بأن لا يستغنى عنه بغيره في الجملة ولا في التفصيل . ذلك بأن مباحث كل كتاب من تلك الكتب قد توجد مجمة أو مفصلة في كتبه الأخرى أو كتب شيخه وغيرهما من المحققين . وأما مباحث لمدارج فما يوجد منها في تلك الكتب قليل جدا ، فهو الكتاب الذي قد انفرد بتحرير علوم الصوفية ، ووزنها بميزان الكتاب العزيز والسنة النبوية ، وما كان عليه صفوة المسلمين في الصدر الأول . قدر الله تعالى أن يجمع مباحثها له إمام من أكبر أئمتهم المعتدلين في أوجز عبارة ، وألطف إشارة ، يبرز على غيره الحكم لها وعليها ، بل يقل في الناس من يفهم الغايات التي ترمي إليها ، وإنما أحجم غير ابن القيم من علماء السنة الإعلام عن شرح كتاب المنازل بمثل ما شرحه به ، أو إنشاء كتاب مستقل في موضوعه ، لأن الصوفي القح منهم — وهو قليل — لا يرجى منه أحسن مما جاء به الهروي ، والبعيد عن التصوف منهم لا يفهم رموزهم ومقاصدهم ، ولا يدرك أحوالهم وأذواقهم ، فهو إما أن يحكم عليهم بالتضليل ، أو بعذرهم بضرب من التأويل ، ألم تر إلى الحافظ الذهبي كيف تمنى لو لم يؤلف الانصاري كتاب المنازل ، ولو لم

يكن من أكبر علماء التفسير والحديث ، ومقاومي الجهمية وغيرهم من أهل التعطيل والتأويل ، لفضله بهذا الكتاب تضييلا

إذا كان لكتاب المدارج عيب يوقيه من العين فعيه أن أكثر ما فيه من الأحاديث غير معزولة إلى مواضعه من دواوين السنة ، خلافا لمادة مؤلفه وأمثاله كأن العدوى سرت إلى مصنفه من كتب التصوف ، ولكن لم يصل فعلها فيه إلى إيراد الأحاديث الموضوعة ، أو الاستدلال بالأحاديث المنكرة والضعيفة ، فإن هذا لا يأتي من آري محقق مثل ابن القيم

وجملة ما نقول في هذا الكتاب أنه أفضل ما عرفنا وسمعنا به من كتب التصوف والأخلاق الدينية ، وقد فند ما ذكرنا وما لم نذكر من دخائل كتب التصوف وبدعها فهو غاية الغايات في هذا الباب ، والله أعلم بالصواب . والحمد لله الذي وفقنا لطبعه ونشره ، وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه



أعظم معركة بحرية بين أعظم أساطيل العالم

نشرت الحكومة الانكليزية في ٣ يونيو ١٩١٦ بلاغا رسميا في مصر هذا نصه : كما نشر في المقطم وغيره :

أعلنت وزارة البحرية البريطانية أنه بعد ظهر يوم الاربعاء في ٣١ مايو حاول الاسطول الألماني الأكبر أن يخترق نطاق الحصار البحري الذي ضربناه على ألمانيا فجاء من جهة بحركات قاصدا دخول البحر الشمال وكان هذا الاسطول مؤلفا من أساطيل الدردنوطات والطرادات الكبرى والطرادات والمدمرات الخ

فانبرى له أسطول من الطرادات البريطانية الكبرى تعززه الطرادات والمدمرات واحتدم القتال بين الفريقين وأسفرت المعركة عن خسارة عظيمة من الجانبين

وبعد مدة وجيزة وصل أسطول الدردنوطات البريطانية إلى مكان المعركة فكيف العدو عن القتال وعادت بوارجه قاصدة الموانئ الألمانية

وقد أغرقت البوارج الألمانية التالية وهي

بارجة دردنوط من طرز « كيزر » نسفت نسفا وبارجة أخرى من الطرز عينه أغرقت بنار المدافع

أما الطرادات الألمانية الثلاثة الكبرى التي قاتلت في المعركة (و بينها الطراد العظيم لتزوف والطراد العظيم درفلنجر على ما يظن) فقد نسف واحد منها وعطل الثاني ووقف عن الحركة ورؤي الثالث مصابا بعطل كبير

ورؤي طراد ألماني من الطرادات الخفيفة وهو يفرق ، ومما يجدر ذكره أن الألمان اعترفوا بضياح ثلاثة من طراداتهم الخفيفة وهي فرونلوب وفسبادن وبومرن وغرقت ست مدمرات ألمانية ونطاحت غواصة ألمانية فاغرقت

هذه الخسارة التي أرسل القائد العام للأسطول البريطني خبرها كما رؤيت ولكن ثلاث بوارج ألمانية من البوارج الكبرى أصيبت بمطب كبير والمرجح أن العدو أصيب بخسارة أخرى لم يستطع أسطولنا رؤيتها بسبب صعوبة الرؤية من جراء الأحوال الجوية والظاهر أن المعركة دارت في آخر الأمر والبوارج الألمانية تمجد في السير وقد ساقها البريطنيون أمامهم من السكو الى مصب نهر الالب

أما خسارة الأسطول البريطني فهي من الطرادات الكبرى « كوين ماري » و « انسفيتجايل » و « وأنفسيل » ومن الطرادات « دفتس » و « بلاك برنس » وهذه البوارج الخمس أغرقت، والطراد « واريور » وقد تمطل فتركناه وشأنه، ومن المدمرات « تبراري » و « تريولنت » و « فرتشون » و « وسبرهوك » و « أردنت » وثلاث مدمرات أخرى ضاعت . ولم يفرق للبريطانيين شيء من بوارج الدردنوط ولا من الطرادات الخفيفة

وقد وقع عبء القتال قبل وصول الأسطول البريطني الأكبر على قسم من أسطول الطرادات الكبرى البريطانية فقاتل هذا القسم أسطول العدو الأكبر وأصيب بالخسارة المتقدمة وهو يقاتل أسطولا يفوقه كثيرا في قوة البوارج وعددها

وقد شرح كل من المقطم والاهرام هذا البلاغ شرحا صرحا فيه بأن الطرادات الكبرى التي غرقت من نوع الدردنوط أيضا وقد آثرفا شرح الاهرام للخسائر وهذا نصه

خسارة الألمان

جاء في البلاغ البريطاني ان الألمان فقدوا بارجتين من طراز « كيزر »^(١) احدهما نسفت نفسها والاخرى اغرت بنار المدافع

ومحمول كل بارجة من هذه البوارج ٢٤٧٠٠ طن وهي من بوارج الدردنوط الألمانية وسلاحها ١٠ مدافع قطر ١٢ بوصة و ١٤ مدفعا قطر ٦ بوصات و ١٢ مدفعا قل ٢٤ رطلا و ٤ ثقل ٢٤ رطلا وهي مقاومة الطائرات وفيها ٥ انايب للطوربيد (الواحدة ٢٠ بوصة) مغمورة بالمياه ٤ منها في جانبها وواحدة في المؤخرة

وقد بنيت بوارج الدردنوط الألمانية التي من طراز « كيزر » (لقب الامبراطور) سنة ١٩١٢ — ١٩١٣ وعددها خمس وهي « كيزر » و « فردريك درجروس » و « كيزرين » و « برنس رجنر لويثبولد » و « كوينج البرت » فاذا كانت اثنتان قد دمرتاهما . جاء في البلاغ يكون الباقي عند الألمان من هذا الطراز ثلاث

وليس عند الألمان أكبر من هذه البوارج سوى ثلاث محمول الواحدة منها ٢٨ ألف طن وهي « أرزاس فردريك الثالث » و « أرزاس ورت » و « T » وأربع محمول الواحدة ٢٥ ألف طن وهي « أرزاس براندنبرج » و « كوينج » و « جروس كودفرست » و « مرجراف »

وأما الطرادات الألمانية التي يقول البلاغ ان منها لتزوف ودرفلنجر فهي من طرادات القتال الكبرى وليس لدى ألمانية منها سوى ثلاثة وهي « درفلنجر » و « لتزوف » و « أرزاس هرثا » ومحمولها ٢٨ ألف طن وسلاحها ٨ مدافع قطر ١٢ بوصة و ١٢ مدفعا قطر ٦ بوصات و ١٢ مدفعا ثقل ٢٤ رطلا و ٥ انايب للطوربيد (٢٢ بوصة) مغمورة بالمياه أربعة منها في الجوانب وواحدة في المؤخرة

أما الطرادات الثلاث التي يعترف الألمان بضياعها فهي

١ — بومرن ومحمولها ١٢٢٠٠ طن وسلاحها ٤ مدافع قطر ١١ بوصة و ١٤ مدفعا قطر ٦ ر٧ بوصة و ٢٠ مدفعا ثقل ٢٤ رطلا و ٤ ثقل رطل واحد (أي ثقل

(١) المنار : تعريب كيزر قيصر ، والألمان يطلقون لقب قيصر على عاملهم كالروس

مقدوفها) وأربع مدافع رشاشة و ٦ أنابيب للطوربيد مغمورة بالمياه في جوانبها وفي المقدمة والمؤخرة. والامان من هذا الطراز أربع بوارج أخرى وهي « دتشلند » و « هنوفر » و « شلسويج هولستين » و « شلسين »

٢ — فرونلوب وهو طراز صغير محموله ٢٧١٤ طنا وسلاحه ١٠ مدافع قطر ٤ بوصات و ١٠ مدافع ثقل رطل و ٤ مدافع رشاشة وأنبوبان للطوربيد مغموران تحت الماء

٣ — « وستفالن » وهي دردنوت كبيرة ومن طراز « نساو » ومحمولها ١٨٠٠ طن وسلاحها ١٢ مدفعاً قطر ١١ بوصة و ١٢ قطر ٦ بوصات و ١٦ ثقل ٢٤ رطلاً و ٦ أنابيب للطوربيد في المقدمة والمؤخرة والجانبين مغمورة تحت الماء. ولا لمانيا من هذه الطراز أربع بوارج فقط وهي [وستفالن . ونساو . وبوزن . ودينلاندا]

وخسر الالمان عدا ما تقدم ست مدمرات لم تذكر أسماءها هذه خسارة الاسطول الالماني ولا نستطيع تقدير خسارة الانفس لعدم التحقق من عدد البوارج والطرادات التي اغرقت تماماً بمن فيها على انا اذا سلمنا بأنه لم يفرق سوى بومرن وفرونلوب وستفالن وهي الثلاث التي اعترف الالمان انفسهم بضياعها فلا تقل خسارتهم في الرجال عن الف رجل في وستفالن و ٨٠٠ في بومرن و ٢٥٠ في فرونلوب (أي ٢٠٥٠)

خسارة البريطانيين

أما خسارة الاسطول البريطاني فاذا بحثنا فيها فائماً نذكر أموراً صحيحة اعتماداً على البلاغ الذي لدينا فلا وجه للحدس والتخمين ولا للظن والشك وهذا بيان الخسائر على ما جاء في البلاغ وقد ذكرنا سلاحها منذ يومين فلانعود الى ذكره اليوم

محمولها	سرعتها	عدد
طن	عقدة	رجالها
٢٨٠٠٠ كوين ماري	٢٨	١٠٠٠

محمولها	سرعتها	عدد
طن	عقدة	رجالها
انديفانجيل ١٨٧٥٠	٢٥	٧٩٠
انفنسبل ١٧٢٥٠	٢٦	٧٨٠
دقنس ١٤٦٠٠	٢٣٦٥	٨٥٠
بلاك برنس ١٣٥٥٠	٣٢٦٥	٧٠٤
وررور ١٣٥٥٠	٢٢٦٩	٧٠٤

٤٨٢٨

والبارجة كوين ماري هي من احدث الدردنوطات الكبرى . ولا يوجد أكبر منها في الاسطول البريطاني من حيث المحمول سوى ثلاث قطع وهي البارجة «ثيجر» ومحمولها ٢٨ ألف طن والبارجة « وورسبيت » والبارجة « فليانت » والبارجة « كوين اليزابث » ومحمول كل منهما ٢٧٥٠٠ طن على ان « كوين ماري » تتأخر عن الثلاث بوارج الاخيرة بسرعتها فهي تجتاز ٢٨ عقدة في الساعة بينما « كوين اليزابث » و « وورسبيت » و « فليانت » سرعة الواحدة منها لا تزيد على ٢٥ عقدة مثل « كوين ماري » وقد كانت البارجة « كوين ماري » من فرقة الطرادات الكبرى في الاسطول الاكبر

ويظهر ان عبء القتال في هذه المعركة وقع على الاسطول البريطاني الذي كان في البحر الابيض المتوسط وهو الآن في البحر الشمالي فان الطرادات [انديفانجيل] و [انفنسبل] و [دقنس] و [بلاك برنس] و [ووررور] جميعها كانت من هذا الاسطول ولضباط هذه البوارج اصدقاء عديدون في الاسكندرية وبور سعيد والسويس وغيرها من موانئ البحر المتوسط سيحزنون لما أصابهم ويأسفون أشد الاسف لمقدمهم . وقد ظل (بلاك برنس) مدة طويلة في مياه البحر الاحمر وخليج السويس بعد شوب هذه الحرب واسر جملة بواخر من بواخر الاعداء في أوائلها أما المدمرات الانكليزية التي غرقت وهي [فرنشون] و [سباروهوك] و [اردنت] و [تيراري] فهذه جميعها من المدمرات الاوقيانوسية وقد بنيت عام

١٩١٣ وطول الواحدة منها ٢٦٠ قدما ومحمولها ٩٣٥ طنا وسرعتها ٣٠٧ عقدة في الساعة وسلاحها ٣ مدافع قطر ٤ بوصات وانبوبان للطوربيد وعدد رجال الواحدة منها مئة رجل

ولعل الثلاث المدمرات الأخرى التي ضاعت ولم يذكر اسمها في البلاغ من نوعها أيضا فتكون خسارة البريطانيين من الرجال في المدمرات نحو ٧٠٠ شهرح الأهرام [المنار] ظاهر البلاغ الرسمي ان خسارة الاسطول الانكليزي أكبر من خسارة الاسطول الألماني . وقد ورد في البرقيات ان الألمان تبجحوا وافتخروا بهذه المعركة وخطب قيصرهم خطبة قال فيها الآن ألقينا الرعب في أعماق قلوب أعدائنا . ثم وردت برقيات أخرى بأن خسارة الألمان كانت أعظم مما ورد في البلاغ الانكليزي وفي بلاغاتهم الرسمية . وقد قال ناظر البحرية البريطانية إنه جازم بأن خسارة العدو لم تكن أقل من خسارتهم وان لم يسهل بيان ذلك بالتفصيل . وصرح هو وغيره بما لا مراء فيه وهو ان الاسطول البريطاني لا يزال صاحب السطان الأعلى على البحار

المنار

الدعوة الى انتقاده

حرت شادتنا بأن ندعو قراء المنار في أول كل سنة الى انتقاد ما يروونه منتقدا فيه بالشروط التي كررنا بيانها ، ونعني بقراء المنار هنا كل من اطلع عليه وقرأ شيئا فيه لا المشتركين خاصة ، ونعد بأن نشر كل ما يكتب اليانا في ذلك بشروطه وأهم الشروط ان ينتقد القارئ للكلام ما يراه خطأ ويبين ذلك بالدليل من غير استطراد ولا تطويل

حجم المنار في هذه السنة

ذكرنا في الجزء الماضي أن قلة الورق اضطررتنا الى ان نجعل كل جزء من أجزاء هذه السنة ثمانية كراريس (ملازم) واننا اذا ظفرنا في أثناء السنة بورق كاف نجعل السنة اثني عشر شهرا فيكون حجم مجلد هذه السنة من سني الحرب كمجلد التي قبلها

مباحث هذا الجزء

ضاحت هذا الجزء عما وعدنا به فيما قبله من كتابة مقالة في حال المسلمين الاجتماعية وحال أغنيائهم وسائر أصنافهم في التعاون على الأعمال النافعة ، وسننشر المقالة ان شاء الله في الجزئين الثاني والثالث

يؤتي الحكمة من يشاء ومن يؤت الحكمة فقد
أوتي خبيرا كثيرا وما يذكر الا اولو الالباب

المجلة

١٣١٥

فبشر عبادي الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه
أولئك الذين هداهم الله وأولئك هم أولو الالباب

قال عليه الصلاة والسلام : ان للاسلام صوى وده مناراء كنار الطريق

مصر ١٥ رمضان ١٣٣٤ — ٢٣ السرطان (ص ١) ١٢٩٤ هـ ش ١٥ يوليو ١٩١٦

العصبية الجنسية التركية

(وعاقبة قتل نابغي العرب بسوريه)

لعلنا قد سبقنا جميع الكتاب الى بيان خطر العصبية الجنسية على الدولة العثمانية في عصر الدستور فانا أشرنا الى ذلك في أول مقالة كتبناها عند حدوث الانقلاب واعلان الدستور اذ كان جميع العثمانيين يصفقون طربا ويحسبون انهم نالوا السعادة صفوا من كل كدر، آمنين من كل خطر . تلك المقالة التي جعلنا عنوانها (عيد الامة العثمانية بنعمة الدستور والحرية) ونشرناها في (ج ٦ م ١١) الذي صدر في ٢٩ جمادى الآخرة سنة ١٣٢٦ (٢٨ يوليو و ١٥ تموز) أي بعد اعلان الدستور بأربعة أيام . وقد جاء فيها بعد بيان مزايا هذه النعمة ما نصه :

« ان امامنا عقبات كثيرة (منها) ما يتوقع من مقاومة بعض الحكام الظالمين للحرية الجميلة التي يرقص لها طلاب الدستور طربا ، ويهيمون بها شغفا (ومنها) ما هو أقرب الى الوقوع — كالنزاع بين الاحرار المستقلين، وبين المتعصبين والمقلدين،

(ومنها) مسألة الجنسية العثمانية ، وما يقف في طريقها من جنسيات الشعوب التي يتألف منها جسم الدولة العلية ، فمن المطالب بلظر في ذلك ؟ »

ثم أنشأنا بعد شهر مقلّة أخرى نشرناها في (ج ٧ م ١١) أوضحنا فيها خطر اختلاف الاجناس وشدة الحاجة الى تكوين جنسية عثمانية تتحد فيها جميع الاجناس والمثل ، وبيننا ان الواجب على أحرار الترك وعقلائهم ان يبدؤوا بالدعوة الى ترك العصبيّة الجنسية (للعنوية) ولا سيما زعماء جمعية الاتحاد والترقي منهم ، لان دعوتهم هي التي يرجى ان نسمع ويستجاب لها ، ثم كررنا الكتابة في ذلك كثيرا

وقد رأى الاتحاديون عقب الانقلاب باظهار الرغبة في الوحدة العثمانية وكراهة العصبيّة الجنسية فحمدنا ذلك لهم كتابة وخطابة. ولكنهم ماعتوا ان نزعوا ثوب الرياء الشفاف بعد ان استقرت سلطتهم ، فنبذوا الجنسية العثمانية وراء ظهورهم ، ونهضوا بالجنسية التركية بغلو واسراف وعجلة خارجة عن طور العقل . فنصحنا لهم أولا بالكتابة وبيننا لهم أن تحويل العربي عن عربية والألباني عن ألبانيته والارمني عن أرمنيته والرومي عن روميته مما يستحيل في هذا العصر ، وانه لو كان ممكنا لعذرناهم في محاولة تحريك جميع الشعوب العثمانية سياسة لأدينا

ثم قصدت الى الاستانة للسعي الى منع التفرق بين العرب والترك وتأسيس مدرسة الدعوة والارشاد فيها ، ونشرت في جرائدها مقالات (العرب والترك) المعروفة قراء المنار فجعلتها تمهيدا للسعي في الوفاق ومنع سريان التفرق الجنسي ، اذ بينت فيها ضرورة اتحاد هذين العنصرين مع محافظتهما على لغتهما ، وانه يجب أن يكونا كنصري الهواء أو الماء في تكوينهما حقيقة واحدة — اعني الجنسية السياسية العثمانية — وبينت فيها أسباب الخلاف ومشارتها في الاستانة وما أخطأت به وزارات الدولة وجرائد العاصمة وجمعياتها في ذلك فتقم العرب منها . فكان اول من شكر لي هذا السعي واهتم به ووعد بيزل نفوذه لتلافي الخلاف حسين حلمي باشا الصدر الأعظم في ذلك العهد ، وكان من سوء الحظ ان اجل صدارته لم يطل ، فصرت أراجع في هذه المسألة طالمت بك ناظر الداخلية الذي كانت — ولا تزال — ازمة الحكومة يسده فكان يعدني بتخصيص وقت للبحث معي في هذه المسألة

وانقضت السنة التي قضيتها في الآستانة ولم ينف بوعده ، على انه وفي لي بعدة جلسات في داره وفي باب العالي للنظر في المسألة الاخرى — أي مشروع العلم والارشاد ، ولكن لم يكن لذلك ثمرة

وقد علمت في اواخر ايامي في الآستانة ان الاتحاديين قد صمموا على حل مسألة الجنسيات بالقوة القاهرة وانهم بدأوا بالتنكيل بالارتوط وسيتلوهم الارمن والمرب والاكراد . وقد كان هذا احد الباعثين لي على تلك الحملات الشديدة التي حتمها على جمعية الاتحاد والترقي في المارة والباعث الثاني هو الديني ولا بحث فيه الآن لم اكن انا الذي قاومت الجمعية بالكلام وحدي بل كانت المقاومة لهم بالقول والعمل على اشدها في الآستانة وسائر بلاد الترك حتى آلت الى تسلي الالوف من جمعيتهم ، ثم الى قيام الاحزاب في مجلس الامة عليهم ، ثم الى تأييد الجيش لحزب الحرية والائتلاف في اسقاط وزارتهم ، ومما يجب ان يذكر انهم اعترفوا في اثناء ذلك الجهاد وبعده بأنهم كانوا يريدون تترك جميع عناصر الدولة وانهم رجعوا عن ذلك ولما عادت الوزارة اليهم باغتيا ل ناظم باشا ناظر الحرية في الباب العالي والقبض على كامل باشا الصدر الاعظم فيه . لما الامر وخفنا من وقوع الفوضى في الآستانة والدولة في حال حرب مع البلقان غلبت فيه على أمرها ، ولكن وزارة كامل باشا لم يكن لها حزب يؤيدها ، اذ كان حزب الحرية والائتلاف غير متفق معها ، ثم عقدت الوزارة الاتحادية الصلح وأنشأت تعقد مع الدول الكبرى الاتفاق لتلوا اتفاق على جعل البلاد العثمانية مناطق نفوذ اقتصادي لمن ، وتقترض عشرات الملايين منهم ، وبدأت بالعراق العربي فاعترفت للانكليز فيه بمطالبوا من النفوذ والحقوق ، فنكرنا ذلك عليهم أشد الانكار ، ولم يمنهم ذلك طبعاً من الاتفاق مع فرنسا على نفوذها في سورية الخ على أننا لما رأينا البلقانيين قد انتصروا على الدولة في الحرب حتى كادوا يستولون على الآستانة علمنا ان الخطر على الدولة أقوى وأسرع مما كنا نخشى ، وان الدولة اذا كانت قد عجزت عن حفظ الروملي وهوسياج الآستانة وحصنها امام البلقان ، ومعظم قوتها الحربية هنالك وباقيها على حدود الروس ، فلا بد أن تعجز بالاولى عن الدفاع عن بلادنا العربية ذاهجت عليها دولة قوية ، اذ ليس في بلادنا حصون ولا سلاح ، وكان

هذا الأمر منها لكثير من أهل الفيرة والفهم من العرب إلى ما سبقهم بعض أذكىاء
 الترك إلى الدعوة إليه وهو وجوب جعل إدارة الدولة من نوع اللامركزية لأن ذلك
 ادعى إلى عمران كل قطر واستعداده للدفاع عن نفسه عند عجز المركز العام عن الدفاع عنه
 تأسس حزب اللامركزية بمصر في أثناء حرب البلقان وسرت دعوته في المملكة
 العثمانية كلها ولم يكن للحكومة الاتحادية وجه للشكوى منه لأنه حزب عثماني يحاول
 الوصول إلى غايته من الطريق القانوني الذي ينتهي إلى مجلس الأمة، وتأسست
 في أثناء ذلك الجمعية الإصلاحية في بيروت بأذن الحكومة فشذت في موضوع ما
 طلبته من تعيين مستشارين ومراقبين للحكومة من الأجانب وأنكرنا عليها شذوذها
 في المنار، ثم أنشئت جمعية أخرى في البصرة صرح رئيسها طالب بك النقيب بحكومة
 الاتحاديين بالإلحاح بالعداء، وقد كادت الجمعية له فحاولت اغتياله فلم تنظر، ثم
 حاسته وكافته السعي للتوفيق بينها وبين الأمير ابن سعود فبذل جهده في ذلك
 ثم تعلق رغبة كثير من أذكى العرب بعقد مؤتمر عربي في باريس لإظهار مطالب
 العرب الإصلاحية للعالم كله، وعهدوا بذلك إلى حزب اللامركزية فعمد المؤتمر وحضره
 مندوبون من البلاد العربية والجمعيات العربية واختير لرياسته السيد عبد الحميد الزهراوي
 أحد مندوبي حزب اللامركزية، وكان المؤتمر في غاية الاعتدال في مباحثه وقراراته
 حينئذ اهتمت جمعية الاتحاد والترقي وحكومتها بأمر العرب وأوفدت مندوبا
 من زعمائها إلى باريس للاتفاق مع رئيس المؤتمر على إجابة العرب إلى ما يطلبونه
 من الإصلاح المقبول، وعقدا ذلك الاتفاق المشهور، ثم قرر مجلس الوكلاء وصدرت
 الإرادة السلطانية ببعض مواد ذلك الاتفاق مع الوعد بأن تعطى العرب حقوقا أخرى
 بالتدريج، وكل ذلك مدون في كتاب (المؤتمر العربي الأول) ونشر في المنار وفي الجرائد
 العربية المشهورة. ولكن ما تقرر من ذلك لم يرض جمهور المطالبين بالإصلاح من
 العرب، وقد عدده أكثرهم خديعة مؤقتة من الاتحاديين، وكان فريق منهم أشهرهم
 الزهراوي وعبد الكريم قاسم الخليل يرجعون إخلاص الاتحاديين وعزمهم على إرضاء
 العرب دائما. وقد كان من إظهار الاتحاديين الميل إلى العرب أن صار أكبر زعمائهم
 كملت بك يحضرون الاحتفالات التي يقيمها أعضاء المنتدى الأدبي في الأمانة

هذه خلاصة ما كان من أمر الخلاف والوفاق بين العرب والترك أو الاتحاديين منهم خاصة قبل هذه الحرب ، فلما وقعت الحرب بين الدول الكبرى وعلم طلاب الإصلاح من العرب أن دولتهم تريد أن تستفيد منها وتوقعوا أن تدخل فيها ، كفوا جميعاً عن المطالبة بالإصلاح ، وأظهروا الميل إلى تأييدها في كل ما تقرره وإن لم يعتقدوا أنه الصواب ، حذرا من المنازعات الداخلية ، وقد حبذنا عملهم هذا بمقالة نشرناها في جريدة الاهرام التي صدرت في سادس ذي القعدة ١٣٣٢ (١٦ سبتمبر سنة ١٩١٤) أي قبل دخول الدولة في الحرب ، ثم في منار ذي الحجة أي بعد دخول الدولة في الحرب . وقد قلنا في أول تلك المقالة وهي خطاب لمسلمي سورية ما نصه :
 « ثم أشكر لكم ما أظهرتموه من النجدة والهمة في الاخلاص والطاعة للدولة ، وبذل الانفس والاموال وثمرات لها ، والكف الموقت عن طلب الإصلاح منها ، وتقديركم الحال الحاضرة قدرها ، حتى انكم ساهتم في هذا أرقى أمم الارض التي سكتت عن جميع مطالبها ومنازعاتها الداخلية ، الخ
 وماذا جرى بعد ذلك ؟ ولي الاتحاديون جمال باشا أحد زعمائهم منصب القيادة العامة في سورية فأظهر الميل التام الى العرب وصار يقرّب اليه أذكاء المتعلمين منهم ويحثهم على الاستمسك بعروة عربيتهم وعثمانيتهم معا ، فصدقوه وازدادوا حماسة ورغبة في بذل دمائهم وأموالهم في سبيل الدولة ، حتى اذا مات له ما أراد من الاختبار ، نزع عنه ثوب الرياء والمكر ، ولبس لهم جلد النمر ، وقتلهم تقتيلا ، ونكل بهم وبغيرهم تنكيلا .
 جاءتنا الاخبار في العام الماضي بأن جمال باشا شنق في بيروت احد عشر شابا من خيار شبان المسلمين منهم النابغة محمد المحمصاني وأخوه وعبد الكريم قاسم الخليل الذي كان رئيس المنتدى الادبي في الاستانة ثم اتصل بالاتحاديين وجعل جل سعيه اقناع العرب بالاخلاص لهم — فلم تصدق الخبر الا بعد ان وصل الى مصر بعض الفارين من الشنق وبعض الاسرى من الجيش واثبتوا لنا الخبر . ولكننا مع ذلك لم نكتب كلمة انكار على جمال باشا ولا على شيعته لاجل العملة التي أشرنا اليها آنفا
 ثم تواترت الانباء بشنق اناس آخرين من دمشق وغيرها بتهمة السياسة وقتل آخرين بالرصاص وفي بيوت كثيرة الى الاناضول ، فثبت عندنا حينئذ ان

الاتحاديين اغتتموا فرصة الاحكام العرفية في البلاد، والقبض على الارزاق والاعناق، لاجل القضاء المبرم على النهضة العربية واكره العرب بالقوة القاهرة على ترك لغة أمتهم ودينهم ، وعدم المطالبة بحق من حقوقهم. ولكن الثابت في سنن الاجتماع وتاريخ الامم ان هذه الطريقة من الاضطهاد تؤدي الى ضد مايراد منها . وقد كنا قلنا من قبل ان الاسلام قد اقامت العصية الجنسية في بلاد العرب الحضرية فلا يقدر على احيائها أحد الا حكومة الاستانة ، ويمكننا ان نقول الآن انها قد كوّنت الجنسية العربية الجديدة وجعلتها خالدة لانها زرعتها في البدن والضرر سقتها بالدم ، وبالدم اسقل من اسقل من جميع الامم ، وكما نخاف منهم هذه المجلة في هذه الايام ، لثلاثي متافية لمصلحة الاسلام ، إذ يخشى ان تكون هذه القسوة في اضطهاد العرب في سورية شيا لياش الامة العربية كلها من الدولة وجزمهم بأنه يستحيل عليهم ان يحافظوا على وجودهم تحت سيادتها ، وان يحمل ذلك عرب الجزيرة على الخروج عليها ، خوفا ان يحمل بهم شرم محمل بغيرهم ، فان الترك يحاربون اليمن وعسير ونجد منذ قرون فكل حكامها الحاضرين قد قوتلوا ، وأمير مكة لا ينسى لهم ما فعله معه وهيب بك قبل هذه الحرب اذ حاول الفتك به وسلب امتياز الشرفاء من الحجاز وجعله كولايات الشام ، ولما ظهر عليه الامير اظهرت الدولة الاستياء مما حصل ونسب الى الدقتردار . واسترضى الصدر الاعظم الشريف بالاعتراف له بجميع حقوق امراء مكة التي كانت في عهد السلطان سليم ، ولكن الشريف يعرف ظواهر هذه الامور وبواطنها ، بل لا يخفى على أحد من العقلاء ان الدقتردار لا يجرأ على احدث امر كبير في الحجاز بدون امر رئيسه (الوالي) وان الوالي لا يجرأ عليه بدون امر الاستانة ، وأوامر الاستانة في عهد الاتحاديين قسمان — أوامر الجمعية وهي الحاكمة ، وأوامر الحكومة وهي المنفذة ، على انه يقبض وفاء الحكومة بما كتبه اليه الصدر الاعظم على وفائها العرب بالاتفاق الذي عقد مع رئيس المؤتمر العربي وما قرره في مجلس الوكلاء وصدرت به الادارة السلطانية من المطالب العربية

كان يجب على دولة الاتحاديين في هذا الوقت ان تتودد للعرب أكثر مما كانت تتودد اليهم بعد حرب البلقان ، وان تتم بالفعل ما بدأ به أنور باشا من استمالة

امراء الجزيرة بالكتابة . وذلك بإرسال السلاح والذخيرة والضباط من العرب اليهم لاجل ان يكونوا ذخرا لها اذا استظهر الروس عليها في الاناضول ، فاذا كان مثل انكثرة وألمانية نحسب الحساب لوصول أعدائنا الى بلادها ونعد الآلات والجيش لاجل الدفاع عنها ، أفليس الترك أجدر بذلك وهم لولا الألمان لم يستطيعوا حربا في ميدان ما من ميادين هذه القتال ، وحسبهم انهم فقدوا بحرب البلقان كل ما كان هدم من ذخيرة وسلاح ، وهل يوجد لهم ملجأ يلجئون اليه اذا غلبوا في بلادهم الا العرب وبلاد العرب ، بل العرب وبلاد العرب هي الملجأ للإسلام . ولذلك جاء في الحديث الصحيح « اذا ذلت العرب ذل الاسلام » وأنى يبالي بالاسلام وعز الاسلام ، من يذشرون في دار سلطتهم امثال كتاب [قوم جديد] و [صوك كتاب] التي يفضلون فيها زعائنهم القاونين ، على الخلفاء الراشدين ، وعلى من دونهم من الاولياء الكرام ، ومن فوقهم من الانبياء حتى خاتمهم عليهم الصلاة والسلام وأما العرب الذين أوجد الله بهم الاسلام ، فانهم أجدر الناس بالغيرة على المسلمين ودار الاسلام ، ولولا ذلك لما سكتوا على الضيم كل هذا الزمان ، ونخشى ان يكون قد زال ما كانوا يحذرون ، ويشسوا من كل خير كانوا يرجون ، فيبدو للمناقضين ما كانوا يحذرون ، كما نخشى ان تكون عاقبة ذلك لغيرهم وهم لا يشعرون انما يحرص سواد المسلمين الاعظم على حياة هذه الدولة لانه بهم كل مسلم أن يكون للاسلام دولة مستقلة قوية وهي امثل دول المسلمين في ذلك ، وان كانت لا تقوم بدعوة الاسلام ولا تحمي علومه ولا تحمي شعوبه ولا أفرادهم ممن يريد بهم سوءا . ولكن لا يرضي أحدا من المسلمين ان تجني على لغة القرآن ، وان تضطهد العرب وتذلهم وقد قال الرسول عليه الصلاة والسلام « اذا ذلت العرب ذل الاسلام » (رواه ابو يعلى من حديث جابر بسند صحيح) وهذا الحديث من معجزات النبي (ص) ظهرت في هذا الزمان ظهورا بينا ، فان الدولة قد تعرضت لخطر الزوال وقد الاستقلال غير مرة ، وانما كان يقيها منه تنازع أوربة على اقتسامها ، فاذا زال التنازع بزوال التوازن عقب هذه الحرب زالت الدولة بزواله ، وأكبر المصائب على الاسلام حينئذ ان تعد بلاد العرب تابعة لها ، ومعدودة فيما يقسم بين الغالبين من ترانها ، اذ

(المنار: ج ٢) (١١) (المجلد التاسع عشر)

يكون المسلمون حينئذ أدنى حالا من اليهود ، اذ يزول استقلالهم الديني والسياسي وهم في قعر مدقع لا يستطيعون معه عملا ، ولا توجد بقعة في الارض تمثل استقلال الاسلام غير بلاد العرب . ولولا جعل جزيرة العرب تحت سيادة الدولة العثمانية بعضها بالاسم وبعضها بالذعل لما تسنى لها ان تجعل نفسها دولة الخلافة ويعترف لها الناس والدول بذلك

فجملته القول أن مصلحة المسلمين عامة أن تكون بلاد العرب قوية بنفسها ، غير محتاجة الى قوة من خارجها لحمايتها ، (وقد بينا ذلك مرارا) ولا خطر في ذلك على الدولة اذا كان فيها من جرائم الحياة ما يكفي لبقاء استقلالها ، وانما الخطر كل الخطر في إضعاف العرب وجعل بلاد العرب عالة على غيرها ، وستظهر الايام صدق هذا الكلام ، ونسأله تعالى أن يكون بما فيه عز الاسلام .

(حاشية) كتبنا هذه المقالة لجزء الشهر الماضي فلم يتيسر نشرها فيه . ثم جاءنا روتر بنبا اظهر أمير مكة الشريف حسين الاستقلال في الحجاز وسن فصل القول فيه في الجزء التالي لهذا ان شاء الله

حكم الصيام

وجناية تاركه على أنفسهم وعلى المسلمين والاسلام

الصيام عبادة روحية جسمية ، قد شرع لما فيه من المنافع الشخصية والاجتماعية ، فهو يروض الاجساد ، كما تمطش الزروع وتضمر الجياد ، فيقي الرطوبة والمواد الرواسب فيها ، التي تصلب الشرايين وتعيق حركة الدم فيها ، ويميد الميعة المصابة بالتمدد الى تقلصها وتغضنها ، حتى قال بعض اطباء ان صيام شهر واحد (كرمضان) يصلح ما أفسده التمدد طول العام ، ويمرن المرء على احتمال الجوع والعطش بالاختيار ، فيسهل ان عليه اذا ألجأ اليهما الاضطرار ، في سفر أو سجن أو مجاعة أو قتال ، ويشعر الاغنياء المترفين بحاجة الفقراء المعوزين ، ويساوي بينهم في هذه العبادة وآثارها كما يساوي بينهم في سائر شعائر الدين

وهو فوق ذلك المربي الأعظم للارادة ، وإنما يتفاضل أعظم الرجال بما في الارادة من قوة العزيمة ، فلولها لما استسهل صعب ، ولا ثبتت شجاع في حرب ، ولما أقدم المصلحون على تغيير المنكرات ، ولا سيما مقاومة الظلم والاستبداد ، ولما ثبت عامل على عمل حتى يتقنه ، ولما صبر ذو مصاب على مصابه حتى يأمن خطوه ، ولما احتفظ أمين بالامانة ، الا بقدر ما يخاف في الدنيا من عقوبة الخيانة ، وناهيك بأمانة الاعراض ، والمحافظة على شرف النساء .

وهو فوق ذلك مراقبة لله عز وجل ، وتقرب اليه بما يرضه من تزكية النفس ، وتوجه الى السكال الاعلى ، والحياة الروحية الفضلى ، حياة النبيين والصديقين ، بل الملائكة المقربين .

ان الصائم المسلم هو الذي يحكم سلطان الارادة بقانون الايمان على هوى النفس فيمنعها من التمتع بأعظم الشهوات شأنها عندها ، فينال منه الجوع والطعام بين يديه ، ويبرح به الظم والماء البارد أمام عينيه ، ويشتد شوقه الى ملامسة زوجته وهي منه على طرف الثام وحبل الذراع ، فيعرض عن كل ذلك وينكره بوازع الايمان ، ابتغاء لمرضاة الله تعالى وتحصيل الفوائد التي شرع لها الصيام .

ألم تر أن الذي يربي ارادته ويحكمها في أشد شهواته وأقواها مدة شهر كامل في كل عام على الاقل جدير بأن لا تنازعه نفسه أكل شيء من أموال الناس بالباطل ولا العبث بشيء من أعراضهم ؟ أو ليس الذي يقدر على ترك أعظم ضرورات الحياة بما أحل الله له وقرب منه متناوله يكون أقدر على ترك ما حرم الله عليه من جنسها ومما هو أدنى منها ، وأجدر بأن يغلب هوى النفس الذي يغريه بها ؟ بلى ! وإن من الامثال الاسلامية المشهورة في بعض الاقطار « ان الذي يزكي لا يسرق » وهذا أمر معقول كسابقه ، فان الذي يخرج المال من جيبه أو صندوقه طائفا مختارا ويؤتيه الفقراء والمساكين ويضمه في غير ذلك من المصارف الشرعية لوجه الله وابتغاء مرضاته بنفع عباده — جدير بأن لا يعصي الله تعالى بتكلف سرقة مال غيره وهو يعلم أن ذلك سبب لسخط الله تعالى ، ولو كان لا يبالي بسخط الله ولا برضوانه بل يؤثر عليه حب المال لحفظ ماله في صندوقه ولم يخرج زكاته فذلك أسهل من إحراز المال بالسرقة

علل الله تعالى فرض الصيام علينا ، بأنه هو الذي يمدنا ويؤهلنا للتقوى ، فقال
(كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ) وإنما التقوى
ملكه يقدر صاحبها بوازعها النفسي على اتقاء كل ما يندس نفسه ويدسيها من ترك
واجب ، أو اقتراف محذور ، ولذلك قالوا انها عبارة عن القيام بالواجبات وترك
المحرمات ، وهذه الملكة كسائر الملكات ، تكتسب بالأعمال النفسية والبدنية التي
يقوى بها سلطان الارادة على نزعات الاهواء كما سبق القول . وقد فطن لهذا
بعض حكماء الغرب فقال في كتاب صنفه في (تربية الارادة) انه لا مربى للارادة
كالصيام ، ولا أجل هذا شرع في جميع الاديان

ان أحق الناس بتحصيل هذه الملكة وبسائر فوائد الصيام الروحية والاجتماعية
والجسدية من جمعو بين 'حكم الله وحكمته فيه ورعوا ذلك حق رعايته ، فالاسلام
علم وتربية ، بنيا على أساس الحكمة والفلسفة ، وذلك نص قوله تعالى (كما أرسلنا
فيكم رسولا منكم يتلو عليكم آياتنا ويزكيكم ويعلمكم الكتاب والحكمة ويعلمكم ما
لم تكونوا تعلمون) وقد يستفيد كثير من الناس حكمة العبادة ويحسون بمرتها ،
وان لم يتلقوا بالتعاليم أن ذلك هو المصاحبة التي شرعت لاجلها ، كما يستفيد بعض
الناس من شيء يأكله أو يشربه ، فيكون من حيث لا يدري شفا من مرض ألم
به ، أو انك هم الذين اخلصوا دينهم لله فكان لهم من العلم بكل عبادة انها ترضي
الله تعالى وان تركها يؤدي الى سخطه واستحقاق عذابه

ومن الناس من يؤدي العمل تقليدا ومجارية لمن نشأ فيهم فيكون عادة له كسائر
العادات الشخصية والاجتماعية ، لا ينوي به قربة ، ولا يشعر له بفائدة ، ولا يفكر في
حكمة الشارع فيه ، فلا يكون لصيامه أثر كبير في عباداته ولا معاملاته ولا عاداته ،
قد يصوم ولا يصلي ، وقد يصوم ويصلي وهو مصر على المعاصي ، فهو الذي يصدق على
صيامه ما قاله بعض الاوربيين في تعريف الصيام ، من أنه عبارة عن تغيير مواعيد
الطعام ، بجعلها في الليل بدلا من النهار ، وإنما كمال الصيام بجعله جنسة ووقاية من
جميع الآثام ، قال صلى الله عليه وسلم « الصيام 'جنسة' فاذا كان يوم صوم أحدكم
فلا يرفث ولا يصخب فان شاتمته أحد أو قاتله فليقل اني صائم اني صائم » رواه

الشيخان في الصحيحين وأصحاب السنن الأربعة. والرفث صريح الكلام في الوقوع أو ما يتحدث به الزوجان في تلك الحال، والصخب الجلبة والصياح، فإذا كان مثل هذا مما يمنع في الصيام، فما شأن اقتراف كبائر الآثام؟ على أن مثل هذا الصائم خير من تارك الصيام ولا سيما المجاهر به، فإذا كان مثله كمن يبني قصرا ويهدم مصرا، فإن مثل تارك الصيام من أمثاله الفساق كمثل من يهدمون القصور والامصار

يترك الصيام في هذه البلاد أناس كثيرون من طبقتين أو ثلاث طبقات، تتفق وتختلف في بعض الاعمال والصفات: طبقة تحوت الغوغاء الارذلين، وطبقة أسرى الشهوات المترفين، وطبقة أذعياء المدنية المقلدين، فأما أولئك التحوت السفهاء فأنهم لا يشعرون بقيمة لانفسهم يشاركون بهاسائر طبقات الامة في شعائرهم الدينية، دع ما هو أرقى من ذلك كالشعور بما يجب من شكر رب العالمين الرحمن الرحيم والتقرب اليه والاستعداد للرضوان الاكبر في دار السكرامة عنده، وغاية ما ورثوه من تعاليد الاديان التي كان عليها آباؤهم الاولون والآخرين تعظيم بعض الموتى ذوي الاضرحة التي أخذت سنة الدين بتشريف بنائها، وجعلها مساجد يصلّي اليها ويطاف بها، وبناء القباب عليها — واحتفالات الموالد التي هي أعياد ومواسم يحشر الناس اليها بجوار تلك القباب، وزيارة الجماهير للمقابر في ليالي الأعياد وجمع رجب وأيام أخرى من السنة، يرحل فيها الى القرافات النساء والرجال والاطفال، مشاة حفاة ركبانا على الحبر والجمال، وما في ذلك من المنكرات الكثيرة المذمومة

وأما هؤلاء المترفون (فمنهم) ملاحظة المترفين الذين هم شرعا غدا الامة من كل عدوها (ومنهم) أسرى الشهوات الذين ليس لهم من قوة الارادة ما يقدرن به على مغالبة الهوى وعصيان داعي اللذة، أو حبس النفس على عمل شاق، وهم أشد الناس حاجة الى الصيام، فإن هذا الافراط في الترف يضعف البدن كما يضعف النفس. وإذا كثر هؤلاء في أمة فقدت الاستعداد لدفع الإعداء عنها، وللقيام بالاعمال المتعبة التي ترقى بها الامم واثبات عليها، وقضي عليها أن تكون مستعبدة لغيرها، وأي عار على الفتى الجذع، أو الكهل والشيخ الذي لم يدركه الهرم، أكبر من عار

الاعتراف بعدم الطاقة على احتمال الجوع والعطش بضع عشرة ساعة يعدُّ له بعدها الشراب المبرد وألوان الطعام الفاخرة، أيها الجذع الناشئ، أيها الكمل القارح، أولى لك فأولى، وغير هذا كان بك أولى، كان أولى بك أيها الفتى أن تفخر بالتبرية على صفات الرجولية، واعتياد الكشف الاختياري في المديشة، ومنه أن لا تسرف في النعيم المباح في ليالي رمضان، وأن تصوم من كل شهر عدة أيام، كان أولى بك أيها الكمل أن تكون قدوة صالحة لولدك وأولاد المسلمين، في المحافظة على شعائر الدين، وعلى الآداب والأعمال، التي يبلغون بها درجة السكّان، وأهمها ركوب الصعب، واكتساب ملكة الصبر، وتوطين النفس على مصارعة الحوادث، ومقارعة الكوارث، ألا وإن الصيام جد الصيام أول مقدماتها، وأيسر وسائلها وأما أدعياء المدنية المقادون فهم الذين يفطرون جهرا ليقول فيهم غير المسلمين والمنافقون من المسلمين أنهم «متمدنون» وهذه الطبقة أخس الطبقات فلا ينتحل لها عذر ولا يوجه إليها برهان.

عذر الملحد المارق عند نفسه في ترك الصيام أنه فقد الباعث الديني، ولم يترجح عنده باعث تهديبي، وعذر المترف الشهواني عند نفسه، عجزه عن كبح جماح لذاته، لتحكم الهوى فيها، وضعف الوازع الديني عنها، والجهول السافل من ثخوت الناس له عذر هذين الفريقين وعذر آخر ورأىهما — وهو أنه لا يخطر في باله ولا يصل علمه إلى ما يعلمه كثير من أفرادهما من معنى كون الصيام ركنا للدين الذي ينسب إليه، وشعارا للامة التي هو منها، وإن العاقل الذي يرى لنفسه قيمة في الوجود يرى شرفه بشرفها، وذله بمهانتها، وأنه مطالب ديناً وعقلاً بحقوق لها عليه، وإن دين الامة من مقومات وجودها، فمن فاته الايمان الباعث على اقامة أركانها لاجل سعادة الآخرة لم يسقط عنه احترام شعائره التي هي أقوى روابط الامة؟ فهذا العلم يؤخذ ويطلب كل من أوتي نصيباً منه، وترتفع المؤاخذه عن كان نصيبه منه الجهل المطلق حتى أن نفسه لا تتوجه إلى طلبه، ومنهم من يعتذر بأن الصيام يضره وإن كانوا أصحاء الاجسام، بترك ما اعتادوا من النظام في مواعيد الطعام، والصواب أن ما يتوهمون من الضرر في ذلك هو عين النفع، لأن التزام تلك العادات أضعف أبدانهم

وانفسهم ، حتى صار تغييرها يؤلمهم أو يضجرهم ، وإنما هذا الالم والضجر عرضان لمرض الترف ، والصيام علاج له لا « مضاعفة »

إذا صح أن يكون في الاحاد عذر للملحد ، وفي ضعف الارادة عذر للمترف ، وفي تغيير العادة ايلام للمهف ، فيأليت شعري بم يعذر نفسه أو يعتذر عنها من يجاهر منهم بالفطر ؟ المجاهرة بالذنب شر من ارتكاب الذنب ، لان ارتكابه سرا يجعل ضرره قاصرا على من اقترعه ، وأما المجاهرة به فضررها يتعدى المذنب الى غيره ، لانه يكون قدوة سيئة لمن كان مستعدا لاقتواف ذلك الذنب تجرته على اقتوافه .

ولان في الجهر به اذا كان من الشعائر المالية — كالصيام — احتقارا للملة والامة التي ينسب المفطر اليها ، وادافا لابطال قوة من الروابط التي تمتاز بها الامة على غيرها ها هنا يضحك القارى من هؤلاء الملحدين ، لا تضحكوا الا على أنفسكم بل

ابكوا عليها ان كنتم تعقلون: يقولون ان الملحد ليس من أهل الملة ولا من أفراد الامة فيرمى بهذا اللوم ويطالب بالاعتذار عن عمل لا يراه واجبا عليه ، وانه يعد المجهر بالافطار في رمضان من الشجاعة الادبية والاسرار به من الضعف والنفاق . وقول :

كيف يصدق هذا الكلام على ملاحدة بلادنا واكلهم مناققون يدعون الاسلام ويلتزمون من احكامه وشعائره وعادات أهله ما لا ينافي أهواءهم ، ولا يعارض شهواتهم ،

كلا احكام والشعائر وكذا العادات المتعاقبة بالزواج والموت والاعياد ، ويخضعون لشريعته في احكام الزواج والارث ، فاذا ادعى أحد منهم الشجاعة المعنوية بهتك

شعار الصيام ، فقل له كذبت في دعوتك ، فان كنت شجاعا فصرح على رؤوس الاشهاد بالردة عن الاسلام واترك كل ما هو اسلامي ، ولا تنزوج نساء المسلمين ولا تأكل

ترائهم ، ولا تتول الاعمال والوظائف الخاصة بهم بدعوى أنك منهم . وأما اخفاء معصية الافطار فليست معصية العقيدة من النفاق ، بل من اخفاء الهيوب والعورات

قد يقول بعضهم ان الاسلام جنسية اجتماعية كجنسية الامة وجنسية النسب ، وان العقائد الدينية والعبادات البدنية من الشؤون الشخصية التي يجب ان يكون

الناس أحرارا فيها ، ولا ينبغي ان يتوقف عليها تحقق الجنسية بعد ان يتأهل صاحبها بالوراثة أو بتسمية نفسه مسلما

ونحن نقول أن هذا الكلام مغاظة بديهة البطلان فإن الاسلام في الحقيقة دين وهو جنسية لمن يدينون الله به ولو في الظاهر كاقامة أركانه من صلاة وصيام وزكاة وحج وتحليل حلاله وتحريم حرامه ، فهو من حيث هو دين لا تحقق له إلا بصحة العقيدة وما يتبعها من الاعمال ، ومن حيث هو جنسية يتحقق بالتزام شعائره وأحكامه الظاهرة إلا ما يقع من الاختلال بها شذوذاً كما كان المناقون يعملون في الصدر الأول ، فمن لا يؤمن بما جاء رسوله ولا يقيم شيئاً من أركانه فلا حظ له من جنسيته ، فكيف إذا كان مع هذا مجاهراً بهدم هذه الأركان بلا خوف من الله ولا احترام لأهل هذه الجنسية .

على أن كل منتمٍ إلى جنس يجب عليه أن يمد جميع من يشاركونه فيها أخواناً له ، وإن يحترم كل ما يشترك فيه معهم من مقومات الجنسية ومخصصاتها ، والأركان عاقلاتها ، مستحقاً للطرد والابعاد عنها ، بدلاً من مشاركة أهلها في منافعها النورية والمنوية ، وهؤلاء المجاهرون بانفطر في رمضان لا يشعرون بمعنى الأخوة الإسلامية العامة ، ولا يقومون بشيء من حقوقها ، كما أنهم لا يحترمونها الشعار والأهال التي لا تعرف الجنسية الإسلامية إلا بها .

الحق أقول : إن لبعض الذين ينفطرون في رمضان عذراً طبعياً ، ولا يحمد عذر طبعي إلا أن يكون شرعياً ، (كعذر المريض والمسافر والعاجز عن الصيام لهم مثلاً) . ولكن لا عذر لأحد في الجهر بالافطار ، لأنه احتقار للإسلام وإهانة لآله ، لا تصدر اختياراً إلا من عدونه ولهم ، أو ممن لا شعور له بمعنى الأمة وثمة وشرفها كبعض الكناسين والزبالين — لا كلهم — وهم يوجد من أمثالهم في المتفردين الذين يظنون أنهم ممتازون في الأمة بارتقائهم في الشؤون الاجتماعية ، وأنهم يشعرون من ذلك بما لا يشعر به الجمهور ، وإن الخير للأمة أن تكون مثلهم في ترك أركان الدين وامتنان شعائره والاهتمام بالتمتع بالشهوات ، وحسبهم شرفاً وارتقاء ما يشوهون من عذرة غير المسلمين لهم من « المتدنيين » أو « المتنورين » ، وإشقاء أمة يكثُر فيها أمثال هؤلاء المتنورين ، فإنها لا ترتقي بهم إلا إلى أسفل سافلين

حال المسلمين الاجتماعية

ومطامير الأغنياء وسائر الطبقات منها ^(١)

١

الإنسان عالم اجتماعي لا يصل فرد من أفراد ولا شعب من شعوبه إلى كماله المقدر له ، لا بالأعمال الاجتماعية التي يتعاون عليها أفراد العشيرة وأهل البلد والوطن وسائر الناس ، وعلى قدر هذا التعاون يكون اقرب من اكمال الاجتماعي وابتعد عنه ، فلام بالافراد والافراد بالام ، فهيننا للامة التي تنسم بسمي أفرادها غارب العز والسيادة ، وتنسم ربح القوة والسعادة ، ود يا ويح لرجل الذي ليس أمة ^(٢) وما كل جمع كبير يستحق أن يسمى أمة ، لولا سعة المجاز في الكلام ، كقولنا في صور الناس وتمثيلهم هذا فلان وهذا فلان

المستعملون جمع كبير يطلق عليه اسم « الامة الاسلامية » بحسب صورته أو باعتباره ما كان عليه وان كان لا يقوم بالأعمال الاجتماعية التي تتحقق بهامقومات الام ومشتخصاتها ، وتحفظ بها مصالحها ومنافعها ، والمثار مقالات كثيرة في بيان هذا الموضوع بطاب أقدمها عهدا من المجلد الاول منه ، ومن أشهرها مقالة في المجلد التاسع عنونها (حال المسلمين في العالمين ، ودعوة العلماء الى نصيحة السلاطين) كان لها تأثير في الشرق والغرب ، وترجمها بالتركية أحد فضلاء الآستانة وطبعها في رسالة مستقلة باللغتين

وقد نطلق على المسلمين اسم الامة باعتبار ما نرجو أن تؤول اليه حالهم ، فباعتبار ان ذلك الاستعمال من مجاز الكون يينا غير مرة في تلك المقالات أن الاصلاح الاسلامي ينحصر في كلمة « تكوين الامة » اذ لا أمة في الحقيقة ، وباعتبار أن ذلك الاستعمال من مجاز الأول يتسع بحول الاطلاق ، وكثيرا ما بينا الكلام على تحقيق الرجاء ، وصرحنا بأن الامة قد ولدت ولادة جديدة ، وأنها الآن في سن الطفولة ، وان ما تصدى له من الاعمال الاجتماعية انما كان صغيرا وعرضة للفشل في الاكثر لانه من

(١) هذه المقالة الموعود بها (٢) هذه الكلمة لتبيننا الاسناد الامام

قيل أعمال الاطفال ، وقد شرحنا هذا الموضوع في مقالات نشرت في المجلد الثاني وغيره (٥) وذكرنا في المجلد الرابع أمثلة لطفولية الامة ، وقد حدث بعد ذلك ما هو أعظم منها ، وناهيك بسقوط جريدة اللواء العربية وأختها الفرنسية والانكليزية ، وموت مصطفى كامل باشا مؤسسها بأموال الاعراء والاغنياء غارقا في الدين ، وبيع أثاثه ورياشه بالمزاد ، ثم سقط جريدة المؤيد وموت صاحبها غارقا في الدين أيضا ، ثم سقط (الجريدة) وهي جريدة حزب كبير من الاغنياء

فهذه أكبر الجرائد التي أسسها المسلمون في مصر ، وكان لكل منها شركة وحزب ورأس مال موات من ألوف الجنيهات وأنصار من أغنياء الامة وأصحاب الاقلام فيها ، وقد بينا وجه العبرة في شأن هذه الجرائد بعد موت الاولى وتبريح الداء بالآخرين في ترجمة الشيخ علي يوسف من المجلد السابع عشر (ص ٦٩)

ومالي لا أذكر وأذكر في هذا المقام بتلك الفاتحة الوجيزة للمنازل التي كانت أول ما كتب منه ، ونحمد الله تعالى أنها كانت صورة مصغرة له ، قد ارتسمنا ما رسمناه له فيها فلم نخرج عنه ، وقد أثمرنا فيها الى سوء حال المسلمين ورغبة سوادهم الاعظم من ما تنص الى انشاء المنار من الجد والاجتهاد ، والى وجود أفراد تنبأت أنفسهم لاصلاح الخلل ، وتوجهت همهم لمداداة العلل ، والى ان الغرض من انشاء المنار ان يكون لسان حال هؤلاء وحادي ركبهم في سبيل التجديد المطلوب . ثم ظهر لنا ان رجائنا في هذه الفئة كان أكبر منها في نفسها

تيسر لنا بهذا المنار أن نختبر حال المسلمين اختبارا لا يكاد يقيس بوسيلة أخرى ، وقد كان هذا الاختبار الطويل والعلم التفصيلي مؤيدا لما كنا عليه قبلها من الوقوف بين الخوف والرجاء وترجيح الامل على اليأس ترجيحاً يبعث على الجهاد والثبات على العمل ، وهو ما صرحنا به في فاتحة المنار في العدد الاول للسنة الاولى كان موضوع ذلك الامل الاول من أيقظتهم حوادث الزمان ، وأثر في قلوبهم آثار حكيم مصر وحكيم الافغان ، ومن على مشربهما من دعاة الاصلاح ،

(*) راجع مقالة (طفولية الامة وما فيها من الحيرة والغمة) في ص ٧٣٧ م ٢ ومقالة (الحيرة والغمة ومنشأها في الامة) في ص ٢٧٥٣ م ٢

ثم زاد عدد هؤلاء المحبين للإصلاح بتأثير المنار ، ومنهم صاحب الرسالة التي نشرناها في آخر الجزء الماضي فاستبعت كتابة هذا المقال ، فهو قد اشترك في المنار منذ أنشئ وكان تلميذا في المدارس ، وقد اشرب قلبه حب الإصلاح ، فهو فيه على علم ووجدان وإخلاص ، ولكنه على علمه وسعة اختباره لما في هذا البلاد من الفسق وفساد الأخلاق ، أقوى منارجاء في مسلميها وفي غيرهم ، واننا نخشى أن يضعف ويضمحل هذا الرجاء أو يزول ويحل محله اليأس إذا رأى أن رسالته لم تؤثر ، ودعوته لقومه لم تجب ، فأحيينا أن نذكره بما أشرنا إليه آنفا مما نشرنا في خوالي السنين ، ونؤيده بما في معناه من بيان حقيقة حال المسلمين ، أهله يذهب بفرور المبالغ في التفاؤل ، ويمسك روق الرجاء على المهوي إلى اليأس ، ويفتح نسمة الرجاء في اليأس ، فنقول :

ان في المسلمين كثيرا من بقايا الفضائل الموروثة ، التي هي تعد من دلائل الحياة الاجتماعية ، وكثيرا من الرذائل والأمراض الروحية الموروثة والحادثة التي هي سبب ما حلّ بدولهم وأممهم من الرزايا التي يئن منها كل من شعر بها بقدر شعوره ، وقد استيقظ في بعضهم هذا الشعور منذ مئة سنة أو أكثر ، وتصدى بعض حكاهم وبعض أفرادهم إلى إصلاح ما فسد ، وتجديد ما اخلواق وبناء ما انهدم ، كما بينا ذلك في فاتحة المجلد السابع عشر ، وإنما لم يفلح أحد منهم لان الحكام القاديين على تنفيذ الإصلاح لا يعرفون طريقه ، والأفراد الذين يعرفون كنه الإصلاح لا يقدرون على تنفيذه

إنما تنهض الأمة بالإصلاح اذا وجد الاستعداد في الجمهور ، ووجد الزعيم القادر على استخدام ذلك الاستعداد ، ويمكن بيان هذا الاستعداد العظيم بكلمة واحدة من اصطلاح كتاب الجرائد وغيرهم من المعاصرين وهي (التضحية) وما التضحية الا بذل الاموال والانفس في سبيل المصاحبة العامة وهو ما يعبر عنه القرآن بكلمة الجهاد ما قام أمر اجتماعي عظيم كالدين والدولة الا يذل المال والنفس فن لم يذل في سبيل دينه أو دولته ووطنه ما يحتاجان اليه من مال أو نفس فلا دين له ولا دولة ولا وطن ، ولذلك جعّل الله تعالى هذا الجهاد آية الايمان مثل قوله (٢٩ : ١٥) انما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل

الله أولئك هم الصادقون)

نحن لسنا بصدد إصلاح محتاج فيه الى بذل النفس ، والتعرض لاراقة الدم ، وإنما الإصلاح الذي أسس له المنار مدرسة الدعوة والارتداد اصلاح علمي تهذيبي يقوم بالمال ، وإنما أنشأنا هذه المقالة لبيان حال من دعاهم ذلك المخلص الغيور في رسالته الى النوض بمشروع الدعوة والارشاد ومساعدة المنار

الا وان الاغنياء أول من يخطر بالبال ، في كل مقام يذكرك فيه بذل المال ، وان أكثر اغنياء بلادنا بل أمثنا كلها أغنياء سفهاء الاحلام ، مسرفون في الفسق ، بخلاء حتى بما وجب من الحق ، أشح على الخير ، لا يكاد يخرج المال من أيديهم الا على مائدة قمار ، أو في حانة خمار ، أو لبني وقواد ، أو رشوة لحاكم شرير ، أو تزلفا الى سلطان أو أمير أو مدير ، فأكثر ما بذله أغنيائنا في هذا العصر للجمعيات الخيرية أو المدارس أو جمعية الهلال الاحمر أو جمعية الصايب الاحمر فهو رياء ، وتزلف للحكام والامراء ، وهذا مما يعلمه الكاتب وغير الكاتب علما ضروريا أو كالضروري .

وأما غير الفساق المراثين من الاغنياء فهم كسائر الناس ، والناس فيما نحن بصدد فريقان : فريق لا يرجي منه خير للاسلام بل يخشى شره ، وفريق قلما يرجي الخير من غيره . فأما الفريق الاول فتلاثة أصناف : ملاحدة المتفرجين ، ومنافقو المعممين ، ونحرت الفقر ، الجاهلين ، الذين لا يكادون يفقهون حديثا ، ولا يعقلون للامة والملة معنى ، وقديين في فاتحة هذه السنة من الجزء الاول ان من أولئك الملاحدة والمنافقين من تصدى لقائمة مدرسة الدعوة والارشاد ، بنفث رسوم اسماعية لمنع إعانة وزارة الاوقاف وغير الاوقاف ، كما سعى أمثالهم وأقنابهم من قبل في الجمعية الخيرية الاسلامية ، حتى زعموا أنها تدمدي السودان بالمال لقتال مصر والولة البريطانية وأما الفريق الثاني وهو لوسط في شؤونه العقلية أو النفسية ، أو شؤونه الاجتماعية أو المعاشية . فيتألف من أصناف يقل فيها الغنى الموسع ، كما يقل فيها الفقر المدقع ، والاغنياء منه ثلاثة أصناف :

صنف تربي تربية اسلامية بحسب ما عليه جمهور المسلمين في القرون الاخيرة من مزج السنن بالبدع ، والحرافات بالحقائق ، فهم لا يفقهون من بذل المال في سبيل

البر الابناء مسجد ولو في مكان تزيد فيه المساجد على حاجة المصلين ، (وإنما يكون هذا من الخير إذا لم يبن المسجد على قبر أحد من الصالحين ، والا كان صاحبه ملمونا على إسان خاتم النبيين) - أو وقف أرض تنفق غلتها على تشييد القبور والبناء عليها أو حولها وما يكون من المواسم عندها في الأعياد وجمع رجب ، وكل ذلك من المعاصي وبدع الضلالة المنكرة التي لا يجوز الوقف عليها وإن تضمنت إطعام بعض الفقراء الطعام المبتدع لأجلها ، فهذا الصنف قلما يرجى منه الآن فائدة للأعمال الإصلاحية كشروع الدعوة والارشاد

وصنف آخر تربى أفراد على التفرنج ولكن لم يكونوا كجماهير المتفرنجين الذين لاحظ لهم من حياتهم التقيد المفرج في عاداتهم الخاصة بالزينة والطعام والشراب والتمتع باللذة واللغو واللعب كترية السكالب والسير بها والركوب معاه بل أودع في نفوسهم الميل إلى الاقتداء بهم في بذل المال للمنافع العامة ، لا رياء للجمهور ، ولا تزلفا لحاكم أو أمير ، بل لأن ذلك عندهم من اللذات النفسية ، أو الشرف والكمال الإنساني ، وبهذا ارتفعوا عن جمهور الأغنياء الأغنياء السفهاء ، وأهل هذه البلاد لا تخلو من أفراد منهم ، ومن عساه يوجد منهم فقد يبذل المال للمساعدة على تعليم الموسيقى والتصوير أو الألعاب الرياضية ، وقلما يحفل بالإصلاح الديني العلمي إلا أن كان له نزعة دينية أو تهذيبية ، وأتى لجاعة الدعوة والارشاد بالاهتمام إلى مثل هذا واقناعه بأن مقصدها الأول من مدرستها بث المرشدين في أنحاء البلاد لتعليم العوام ما يحرهم عن المعاصي والمنكرات ، ويزكيهم من أدران البدع والخرافات ، حتى تستفيد المدرسة من مساعدته ؟

وصنف ثالث هم الوسط الصحيح ، هم الذين أوتوا نصيبا من الثروة الدينية والعلم الإسلامي الصحيح ، ونصيب من حال هذا العصر وما يحتاج إليه المسلمون فيه من الإصلاح ، والغني في هذا الصنف أندر منه في سائر الأصناف ، والرجاء في مثله لمساعدة الدعوة والارشاد ، أقوى وأشد منه في سائر الناس ، إلا أن ينقلب على دينه وعقله البخل الفاحش و إشح المطاع ، وإيثار وعد الشيطان بالفقر على وعد الله بالمغفرة والاخلاف ، وإذا كان الصنفان المذكوران قبل هذا - وهما كالطرفين له - مما يعجب

اقتناع افرادها بوجوب المساعدة على الاصلاح الديني العلمي فهذا الصنف لا يحتاج الى اقتناع ، ولا يخفى عليه وجود ما يوجد منه في البلاد ،

ومن اغنياء هذا الصنف من غلب عليهم الترف ودب الى دينهم الوهن ، فضغفت غيرتهم على اسلامهم الديني ، دون اسلامهم الاجتماعي والسياسي ، فهم يودون اصلاح حال المسلمين ، ويعتقدون أن ذلك لا يرجى الا من طريق الدين ، وإنما يودون أن ينهض بالاصلاح غيرهم ، ولا نسمو بهم الهمة الى المساعدة عليه باموالهم ولا بانفسهم

تلك اصناف الاغنياء الذين يصح أن يتعلق بهم الرجاء ، بما في انفسهم من هدي الدين أو علو الهمة ، أو العناية بامر الامة ، وقد علم أن من يوجد في هذه البلاد منهم قليل ، وإن الرجاء في هذا القليل ضعيف .

فلم يبق من فريق المعتدلين الذين يرجى رفدهم الا المستوردون الذين لا يقدرّون على مساعدة الاصلاح الا بما يوفرون من كسبهم بالاقتصاد في النفقة اللائقة بامثالهم ، كصاحب الرسالة التي دعّتنا الى كتابة هذا المقال ، ولا غناء في مساعدة هذا الصنف الا اذا كثّر أفراد الباذلين منه ، وفاقا للقاعدة المأثرة : [القليل من الكثير كثير] وما أظن أن الظفر بهذا الكثير عندنا ميسور ،

فلم مما شرحناه أن من يرجى منهم بذل شيء من فضول أموالهم في سبيل الاصلاح الديني والاجتماعي قليلون ، وإن ما يرجى بذله من هؤلاء القليلين في بلادنا قليل لاغناء فيه ، لأن أكثر الانفس أحضرت الشح ، واستحوذ عليها الصغار والنذل ، وكذبت وعد الله بالاخلاف على المتفق ، وصدقت وعد الشيطان له بالفقر . ثم إن بذل المال الكثير في هذه السبيل إنما يصدر عن عرفان ووجدان — عرفان بالمصلحة فيه وشدة الحاجة اليها ، ووجدان ايمان راسخ تنال به سعادة الدنيا والآخرة ، أو وجدان شرف باذخ تنال به سعادة الاولى فقط ، على أن باعث الشرف وباعث الايمان ، قد يتلاقيان ويتصالحان ، وانتي أوضح هذا المقام بأمثال ، أشير بها الى أعظم من رجوت هنا من الرجال

كان أرحى أغنياء مصر عندي لمشروع الدعوة والارشاد ثلاثة أصرح باسم

واحد منهم وهو رياض باشا تغمده الله برحمته، ذلك الرجل الذي انفرد في كبرياء مصر وأغنيائها بأنه لم يكن يخيب فيه رجاء، ولا يفوته مساعدة عمل من أعمال الخير، ولو عرف كنه مشروع الدعوة والارشاد لما اكتفى بالتبرع له بمئة جنيه، وإنما عرف منه انه مدرسة خيرية، فنفعه بمثل ما نفع به مدرسة محمد علي الصناعية، وهي المدرسة التي تولى رياسة جمع الاعانات لها، على ان الخديو وارث ملك محمد علي التي أنشئت المدرسة احياء لاسمه وتذكرا لمرور مئة سنة على ملكه لم ينفعها بأكثر من ذلك. فهذا عذر رياض باشا في عدم صدق رجائي كله في مساعدته لهذا العمل وأما اللذان لا أصرح باسمهما فقد كان رجاؤنا في أحدهما اكبر من رجاؤنا في رياض باشا، وهو أوسع منه ثروة، وفهم من كنه المشروع ما لم يفهمه، بل قال فيه كلاما يؤثر ويدون له، (منه) انه طالما فكر فيه، وتعجب من احجام المسلمين عن القيام به الى اليوم، وانه يود لو يكون عضوا عاملا فيه، وإنما يمنعه من وضع يده في أيدي أعضاء ادارته عدم ثقته بثباتهم، اللهم الا واحدا منهم، وعلم ذلك بأن أهل بلادنا هذه يقولون ولا يفعلون، ويبدؤن بالاعمال ولا يثبتون، (ومنه) أن هذا العمل سيلقى صعوبات، وتوضع في طريقه العقبات، وانه لا يقول هذا تثبيطا (أي) بل تنبيها، ولا تنصلا من المساعدة فانه سيساعد بالمال، ثم انه اكد هذا الوعد غير مرة لنا، وذكره لغيرنا، وقد كان آخر عهدنا بالسعي لاستعجازه شهر رجب الماضي

وأما الثالث فهو خفي معروف بعلم والفضل والتدين، وقد كان منانا أحد أصدقائه بأنه سيتبرع للمدرسة بمئة جنيه غير ما يفرضه على نفسه من الاشتراك السنوي، وذكر لنا صديق آخر له عزمه على المساعدة من غير تحديد. وقد بلغنا أن ما يجب عليه من زكاة النقد كل سنة أضاعف ما يملكه صاحب الرسالة التي تسكلم في موضوعها، وقد ذكرناه في هذا العام بشدة حاجة المدرسة الى ما تنتظر من مساعدته لاقطاع اعانة الاوقاف عنها، ونفاد ما قد جمع لها، فاعتذر بما يعتذر به أكثر الناس في هذا العهد، وهو العسرة التي جاءت بها هذه الحرب

فاذا كان وعد أرجى من نرجو من أغنيائنا، واشتراك من يشترك في مثل هذا المشروع من أفضل فضلائنا، لا يوثق بهما ولا يتكل عليهما في استئجار دار

لمدرسة خيرية ، فهل يظن (م . ن) صاحب تلك الرسالة أن ما جاء به من النصيحة والتذكير بيسطان الايدي المغلوله ، وينهايان^{١٢} الانفس المفسولة^{١٣} ، فتدفع الدفائير على مدرسة الدعوة والارشاد اليوم كما تدفقت على جمعية الصليب الاحمر بالامس ، وعلى جمعية الهلال الاحمر من قبل ؟ ان كان يظن ذلك فما نحن بظانين ، ولا نحن من فضل الله وحياته المسلمين بياثسين . ولكننا بعد طول الاختبار لانتمربوعد واعده ولا بثبات متبرع ولا واهب ، وان كان هذا أو ذاك ، ممن اشتهروا بالسخاء فان أكثر أصحاب هذه المظاهر ، مصداق لقول الشاعر

يعطي ويمنع لا يتخلا ولا كرمًا لكنها خطرات من وساوسه

كلا انه لا يرجى في هذا اقطر جمع مال كثير بالتبرع يكون رأس مال لمدرسة كدرستنا أو مدرسة دونها الا بنفوذ الامراء والحكام ، وقد كان بعض هذا ممكنا لنا من قبل ولم نطرق بابيه ، وأما اليوم فلا يرجى كله ولا بعضه ، فأما سبب بذل المال تقربا الى الامراء والحكام فمعروف ، وأما إمساكه عن المصالح العامة فسيبه ضعف الايمان ، وضعف وجدان الشرف وحب الكمال ، والحرمان مما يولدان من المفاسد العالية والآمال العظيمة ، وليس في تربية الامة ما يحى ذلك في نابتها هذا واننا بعد هذا البيان نقول لصاحب تلك الرسالة وغيره من أهل الفيرة ان هذا المشروع لا يرجى أن ينفذ بحسب نظامه المعروف الا اذا نجحنا فيما سعينا اليه في الآستانة ثم في مصر من تقرير اعانة له كبيرة ثابتة من وزارة الاوقاف فهذا يستقر ويوثق بثباته واستمراره ويشتهر نفعه في الامصار والاقطار ، ويرجى بعد ذلك أن يتبرع له ويقف عليه العقار والاراضي كثير من أهل الخير ، ولا سيما بعد أن يتخرج في مدرسته من يحسنون القيام بما فرضه الله تعالى على المسلمين بقوله : (ولتكن منكم امة يدعون الى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وأولئك هم المفلحون) فاذا ظفرنا باعانة ثابتة من وزارة الاوقاف فذاك ، والا جعلت المدرسة خارجية ، وأنفقنا عليها مما آتانا الله من كسب ومساعدة أهل المروءة والاخلاص مهتدين بقوله تعالى (لينفق ذو سعة من سعته ومن قدر عليه رزقه فلينفق مما آتاه الله ، لا يكلف الله نفسا الا ما آتاه ، سيجعل الله بعد عسر يسرا)

(١) للتنبية هنا ممتيان أحدهما جبل الخامل نبيه الشان وثانيهما لبقاظ الغافل
(٢) المفسول الضعيف الخامل الذي لامروءة له

السنة وصحتها والشرعية ومئاتها

رد على دعاة النصرانية بمصر

٢

﴿ تمة واستدراك — استنكار المتأخرين لبعض متون أبي هريرة ﴾

قد علم مما تقدم أن أبا هريرة رضي الله تعالى عنه راوية ثقة عدل وأنه من نوابغ البشر في الحفظ والضبط لما يحفظ وقوة الذكر (الذاكرة) وعلم أيضا أنه انفرد بأحاديث كثيرة كان بعضها موضع الإنكار أو مظنته لغرابة موضوعها كأحاديث الفتن وإخبار النبي صلى الله عليه وسلم ببعض المغيبات التي تقع بعده ؛ ويزاد على ذلك أن بعض تلك المتون غريب في نفسه، ولو انفرد بمثله غير صحابي لعد من العلل التي يثبت بها في روايته، كما هو المأثور عند نقاد الحديث أهل الجرح والتعديل ، ولذلك نرى الناس ما زالوا يتكلمون في بعض روايات أبي هريرة كما رأى القراء في [دروس سنن الكائنات] للدكتور محمد توفيق صدقي ، وأول كلمة طرقت سمعي في ذلك كانت من تلميذ مسلم في مدرسة غير إسلامية ببلاد الشام ، وكان ذلك في أوائل العهد بطلبي للعلم . ومن عرف ترجمة أبي هريرة معرفة تامة يحزم بعدالته وبرأته من الكذب على أحد من الناس ، بله الكذب على رسول الله (ص) الذي روى هو وغيره عنه أنه قال « من كذب علي متعمدا فليتبوأ مقعده من النار » وقد صرحوا بأن هذا الحديث متواتر

ولعل قراء المنار يتذكرون ما علقته على كلام محمد توفيق صدقي في حديث الذباب - وتطرقه فيه الى الارتياح في رواية أبي هريرة — اذ بينت بالابحار انه لا مجال للطعن في أبي هريرة نفسه وأن حديث الذباب وأمثاله مما يستبعد أن يكون مسموعا من النبي (ص) لا يظهر علة نقلها عن أبي هريرة الا اذا أحصيت تلك

(المنار : ج ٢) (١٣) (المجلد التاسع عشر)

٩٨ علل الأحاديث الغريبة والموقوف الذي له حكم المرفوع [المنار: ج ٢ م ١٩]

الروايات ولا سيما ما انفرد به أبو هريرة منها ، ودقق النظر في أسانيدها ومثونها ، وما يمكن طروءه من الاحتمالات فيها ، وامهات هذه الاحتمالات أربعة :
(أحدها) أن يكون في رجال السند الى أبي هريرة من هو مجروح وإن صحح
(ثانيها) أن يكون ذلك الحديث أو الأثر مرويا عنه بالمعنى وقد وقع الغلط من أحد الرواة في فهمه فقله كما فهمه

(ثالثها) أن يكون ما روي حديثا رأيا لأبي هريرة أو غيره ممن روى عنه وعنده بعض الرواة حديثا لا جتهاده بأن مثله لا يقال بالرأي ، فإقالة العلماء من أن قول الصحابي إذا كان لا يقال مثله بالرأي له حكم المرفوع الى النبي (ص) لا يصح على إطلاقه ، والناس يتفاوتون في فهم ذلك ، فما يعمده بعضهم منه لا يعمده الآخرون ،
(رابعها) أن يكون رواه عن أهل الكتاب بالسمع ممن أسلم منهم ككعب الاحبار أو رآه في كتبهم وهو مما لا مجال للرأي فيه فيعمده من قبيل المرفوع من يأخذ ذلك القول قاعدة عامة ، وقد ثبت أن أبا هريرة روى عن كعب الاحبار وأن معاوية قال في كعب الاحبار انهم كانوا يباون (أي يختبرون) عليه الكذب ، وقد تقدم ذلك في هذا المقال نقلا عن البخاري ، واني كنت أسمي الظن في روايات كعب الاحبار قبل أن أرى ما رواه البخاري عن معاوية فيه ، وكذا وهب بن منبه .
ثم انني بعد كتابة ما تقدم وتبل طبعه رأيت في تفسير سورة النمل من تفسير الحافظ ابن كثير بعد ذكر هذه روايات عن الصحابة في قصة ملكة سبأ مع سليمان عليه السلام ما نصه :

« والاقرب في مثل هذه السياقات أنها متلقة عن أهل الكتاب مما وجد في صحفهم كروايات كعب ووهب ساجدهما الله تعالى فيما نقلاه الى هذه الامة من أخبار بني اسرائيل من الاوابد والغرائب والمعائب مما كان وما لم يكن ومما حرف وبطل ونسخ ، وقد أغنانا الله عن ذلك بما هو أصح منه وأأنفع وأوضح وأبلغ والله الحمد والمنة » اهـ
فجملة القول في هذه الأحاديث المشككة إذا كانت مرفوعة الى النبي (ص) أو موقوفة على أحد رواة الصحابة (رض) أبي هريرة أو غيره ان يدقق النظر في أسانيدها أولا فإذا كان في الاحتجاج ببعض رجالها مقال كفيينا أمرها وكذا إذا

كان فيها انقطاع أو ارسال، والا نظرنا في غير ذلك من الوجوه التي يكون بها المخرج كغلط الرواة بسبب النقل بالمعنى أو غيره من الاسباب ، وأدهى النواهي أن يكون الحديث مأخوذاً عن بعض أهل الكتاب بالقبول ولم يميز اليه ، ولا يفرنك قولهم ان مراسيل الصحابة حجة وان الموقوف الذي لا مجال للرأي فيه له حكم المرفوع ، فاذا ثبت ان أبا هريرة مثلاً كان يروي عن كعب الاحبار وأن الكثير من أحاديثه مراسيل فالواجب أن يتروى في كل غريب لم يصرح فيه بالسماع من النبي (ص) فاذا كان من الاسرائيليات أو ما في معناها احتمل ان يكون قد رواه عن كعب وكان هذا الاحتمال حلة مانعة من ترجيح اسناد كلام الى النبي (ص) يوقع في الاشكال .

لا ينسج هذا الموضوع لتحرير هذا البحث بالتفصيل ولكننا نذكر أهل العلم بحديث يرون فيه أكبر عبرة في هذا المقام وهو حديث الجساسة الذي حدث به تميم الداري رسول الله (ص) واخرجه مسلم في صحيحه مرفوعاً من طرق يخالف بعضها بعضها في متنه ، فهذا الخلاف في المتن علة من بعض رواة الصحيح ، ولا يظهر حله على تعدد القصة ، ثم ان رواية الرسول (ص) له عن تميم الداري ان سلم سندها من العمال هل تجعل الحديث ملحقاً بما حدث به النبي (ص) من تلقاء نفسه فيجزم بصدق اصله ، قياساً على اجازته (ص) او تقريره للعمل اذ يدل حله وجوازه؟ الظاهر لنا ان هذا القياس لا يحمل له هنا ، والنبي (ص) ما كان يعلم الغيب فهو كسائر البشر يحمل كلام الناس على الصدق اذا لم تحف به شبهة، وكثيراً ما صدق المنافقين والكفار في احاديثهم، وحديث المرينين واصحاب بئر معونة مما يدل على ذلك ، وانما كان يعرف كذب بعض الكاذبين بالوحي او ببعض طرق الاختبار او اخبار الثقات ونحو ذلك من طرق العلم البشري، وانما يمتاز الانبياء على غيرهم بالوحي، والعصمة من الكذب وما كان الوحي ينزل الا في امر الدين وما يتعلق بدعوته وحفظه وحفظ من جاء به، وتصديق الكاذب ليس كذباً . وحسبك ان نتأمل في هذا الباب عتاب الله لرسوله إذ اذن لبعض المعتدين من المنافقين في التخلف عن غزوة تبوك وما علله به، وهو قوله (عفا الله عنك لم اذنك لهم حتى يتبين لك الذين صدقوا وتعلم الكاذبين)

واذا جاز على الانبياء المرسلين ان يصدقوا الكاذب فيما لا يخل بأمر الدين ولا

١٠٠ دعوى أن الشريعة لا قيمة لها . احصاء المسلمين [المنار: ج ٢ م ١٩]

يترتب عليه حكم شرعي ولا شيء ، ينافي منصب الرسالة ، أفلا يجوز على من دونهم أن يصدقوا الكاذب في شيء خبر لا تقوم القرينة على كذبه فيه ؟ ومن صدق شيئاً يجوز أن يحدث به من غير عزو إلى من سمعه منه . ولكن هذا كان قليلاً في الصدر الأول من الإسلام ، فقد ظل المسلمون عدة قرون ينقلون كل شيء بالرواية وإن كان بيت شعر أو كلمة مجنون

﴿ تنبيه مهم ﴾

أن الأحاديث المشككة الصحيحة الإسناد قليلة فما رواه أبو هريرة منها قليل من قليل ، وما انفرد به منه أقل ذلك القليل ، ولا يتوقف على شيء منها اثبات أصل من أصول الدين ، والحمد لله رب العالمين

﴿ المجلة الخامسة الخاتمة لكلام الطاعن ﴾

﴿ استنتاجه من جملة دعاويه أن الشريعة لا قيمة لها في نفسها ولا في روايتها ﴾
قال بعد سرد ما تقدم عن الشبهات على رواية أبي هريرة ما نصه :

هذا هو الرجل الذي ومنع مع ابن عباس أساس الشريعة . ولكن ما هي قيمتها ؟ إن السؤال مهم جداً ، ويطلب الجواب عليه من الثلاث مئة مليون - في الموجودين في العالم - له بحروقه اشتملت هذه الخاتمة على دعوى باطلة ، واستفهام إنكاري تهكي ، ووجه هذا السؤال فيها إلى ثلاث مئة مليون سني^(١) أي إلى كل فرد من أفراد أهل السنة الذين يسكنون في جميع الاقطار ، ويتكلمون بعشرات من اللغات ، ولماذا ؟ لأن السؤال مهم جداً في نظر القسيس المبشر التصدي هو وجمعيته لتنصير كل هؤلاء المسلمين بعد عجزهم عن هذا السؤال المهم جداً !! نخرج

الجواب عن الدعوى

هذه الدعوى ظاهرة البطلان عند المسلمين وعند من له أدنى إلمام بشريعتهم

(١) قد اشتهر منذ عشرات من السنين أن المسلمين ثلاث مئة مليون وأول أوربي اشتهر عنه هذا القول عاهل ألمانيا غليوم الثاني ، والظاهر أن أهل السنة وسندهم صاروا يبلغون هذا العدد كما قال مجلة الشرق والغرب ، وتم عشرات الملايين من الشيعة وغيرهم

وإنهم من النصارى وغيرهم ، سواء أراد بأساس الشريعة أصول أدلتها التي تستنبط منها - وهو الأقرب - أو أصول مقاصدها وهي العقائد والاحكام والآداب ، ونستغني عن بيان ذلك بما قلناه في مسألة أركان الشريعة الذي فندنا به القضية الثالثة من قضايا الجملة الأولى من مقاله (راجع ص ٢٨ ج ١) ثم نقول :

إن أبا هريرة وابن عباس ما وضعوا أساس الشريعة ولا أركانها ، ولا أصولها ولا فروعها ، وإنما رويانا كغيرهما من الصحابة الكرام الكثير الطيب من سنة الرسول ، وهي ثابتة الاسس والاصول

وقد بينا أن البخاري خرج لأبي هريرة ٤٤٦ حديثاً في صحيحه ، ونقول هنا أنه خرج فيه لابن عباس ٢١٧ حديثاً . وهذا القدر من روايتهما للاصول الموصولة من الأحاديث لم ينفردا به وإنما شاركهما في رواية الكثير منه غيرهما ، ولو أحصينا ما انفرد بروايته أبو هريرة وحده من أحاديث الاحكام الشرعية لرأيناه قليلاً جداً ، وعلمنا أنه لو لم يروه لما نقصت كتب الاحكام شيئاً كثيراً ، وإن ما عسى أن تنقصه يمكن أن يعرف حكمه من قواعد الشريعة الثابتة وأصولها القطعية ، كقاعدة رفع الحرج والعسر ، وإثبات اليسر وترجيحه ، وقاعدة كون الأصل براءة الذمة ، وكون الأصل في كل الخبائث والمضرات المحرمة ، وفي كل الطيبات الحل ، وكون الضرورات تبيح المحظورات ، وغير ذلك مما لا مجال لتفصيله في هذا الرد

﴿ قيمة الشريعة الإسلامية ﴾

الجواب عن الاستفهام التهمي

لا أرى شياً لسؤال النفس الطاعنة عن قيمة الشريعة الإسلامية إلا السؤال عن الشمس ما فائدتها لدنيا ؟ وعن العافية ما فائدتها للناس ؟ وعن الماء والهواء ما فائدتهما للنبات والحيوان ؟ سواء كان السؤال سؤال انكار وتهكم أو سؤال استفهام ، وإننا نجيّب عن هذا السؤال بجواب مجمل وجيز ، لأن التفصيل لا يأتي إلا بتصنيف كتاب كبير ، فنقول :

(١) إن هذه الشريعة هي الشريعة الوحيدة التي ثبتت نبوة من جاء بها

١٥٣ قبة الشريعة الإسلامية. ثبوت نبوة رسولها بالعلم [المنار : ج ٢ م ١٩]

بالبرهان العقلي العلمي الثابت الدائم، وملخصه أنه رجل أمي نشأ بين قوم أميين بلغ الكهولة ولم يقرأ كتاباً ، ولم يكتب سطراً ولا حرفاً ، ولا قال شعراً ولا ارتجل خطبة ، ولا رأس قبيلة ولا ساس قرية ، ولا انتحل كهانة ولا عرافة ، ولا عرف شيئاً من شرائع الأمم وأديانها - ثم قام في سن الكهولة بدعوى النبوة ، وأيد دعواه بكتاب اشتمل على أخبار الغيب الماضية والمستقبلية ، وسنن الله في الدين والمدنية ، وعلى أصح علوم العقائد الإلهية المؤيدة بالبراهين العقلية والعلمية ، وأصلح علوم الأخلاق والفضائل النفسية ، والعبادات الجامعة بين المنافع الروحية والجسدية ، وأعدل قواعد الشرائع السياسية والمدنية الخ ثم انه اجتث به داية هذا الكتاب جرائم الوثنية ، وطهر الأمم من الخرافات التقليدية وأخلاق الجاهلية ، فكان للناس بذلك دين كامل وشريعة عادلة وأمة مؤلفة من جميع الشعوب والقبائل ، ودولة أحييت الحضارة وامتدت من المشرق الى المغرب في جيل واحد

فكان مثل محمد النبي الأمي صلى الله عليه وسلم كمثل رجل جاء بلداً مصاباً بالآوبئة المجنحة والأمراض المعضلة ، وادعى انه طيب وايد دعواه بكتاب في الطب والعلاج طهر به ذلك البلد كلها من الأمراض والآوبئة ، فأصبح أهله مستعفين بكمال الصحة والعافية

فكما يحزم كل عاقل بأنه يستحيل على غير الكامل في علم الطب أن يؤلف كتاباً في الطب يزيل بالعمل به الآوبئة ويشفي المرضى - كذلك يستحيل بالاولى أن يقدر رجل أمي على الاتيان بأخبار الغيب وعلوم الدين والشرائع والآداب فيصلح بها أديان أم كثيرة وآدابها وأخلاقها وأحكامها وسياستها ، الا أن يكون نبياً مؤيداً بوحي الله وعنايته العليا ، بل يستحيل صدور مثل هذه العلوم والأعمال من واحد أو من جماعة تعلموا جميع علوم البشر وعلوم الأديان في أعلى مدارس هذا العصر الجامعة . دع إعجاز القرآن ببلاغته وأسلوبه وسائر معجزات النبي صلى الله عليه وسلم (٢) ان هذه الشريعة هي الشريعة الوحيدة الجامعة بين هداية الدين الإلهي

الحق ، وبين ثمرات عقول العلماء المجتهدين ، الواقفين على مصالح البشر وما يقوم به العدل بينهم ، وما سواها فاما ديني محض لا مجال فيه لعقل ولا رأي ، واما

وضعت ناقص لا يحترم في السر كما يحترم في الجهر
(٣) ان هذه الشريعة هي الشريعة الوحيدة التي تواتر كتابها تواترا حقيقيا ،
ورويت سنتها رواية متصلة الاسناد ، ودون تاريخ رواها تدويننا مبني على ركني
النقد والتمحيص ، الذي يميزه بين الصحيح وغير الصحيح ،

(٤) ان هذه الشريعة هي الشريعة الوحيدة التي حررت البشر وأعتقتهم من
رق رؤساء الدين ، الذي أرهق القافرين ، فلم نجهل لأحد سيطرة روحية على
أحد ، فليس فيها كنة ولا قسيسون يمتازون بمناصبهم الدينية على غيرهم ، أو
تتوقف اقامة شيء من أمر الدين عليهم ، وإنما خوطب البشر بها على سواء ، فهم
يتفاضلون فيها بعلومهم وأعمالهم الكسبية ، لا بمناصبهم الموروثة ولا أنسابهم الشريفة ،
(٥) ان هذه الشريعة هي الشريعة الوحيدة التي أعتقت البشر من رق
الملوك المستبدين الذين انتحلوا لانفسهم حق الحكم بمحض الهوى والارادة ، وحق
وضع الشرائع والقوانين بالذات أو بالنيابة ، وحق الامتياز في الحقوق الشرعية على
غيرهم من أفراد الامة ، فجعلت أمر الامة شوري بين أهل الحل والعقد ، من أهل
العلم والرأي ، الذين يولون عليها من يرونها أصلح لتنفيذ شريعتها ، ولم تجعل للخلفاء
أو السلاطين ، امتيازاً على أحد من الفقراء والصعاليك ، لا في حكم من الاحكام المدنية ،
ولا في عقوبة من العقوبات الجزائية ، وقد وافقتنا بعض الامم في بعض هذه الاصول
أو اقتبستها منها ، بعد أن ترك المغلوبون على المسلمين اقامتها ، ولكن لم يبلغ احد شأوها
الى هذا اليوم ، وإنما صار بعضهم أقرب اليها ، ممن يسمون أنفسهم أهلها .

(٦) هذه الشريعة هي الشريعة الوحيدة التي ساوت بين أهلها المؤمنين بها ،
وبين الكافرين بها اذا تحاكموا اليها ، سواء كانوا من أهل ذمتها ، أو من الاجانب
المعاهدين لحكومتها ، أو الحريين الداخلين في امان احد من أهلها ، فلا فرق في
احكامها القضائية بين أبناء الرسول وامراء المؤمنين ، وبين أضعف أهل الكتاب أو
الوثنيين ، ونحن نرى أرقى الافرنج وأشهرهم بالعدل يميزون أنفسهم على غيرهم . فلا يرون
المصري والهندي مساويا للإنكليزي ، ولا الاسيوي مساويا للامريكي

(٧) ان هذه الشريعة هي الشريعة الوحيدة التي رفعت شأن النساء وأعطتهن

حقوق الاستقلال التام في التصرف بأموالهن ، وساتو يبنهن وبين أزواجهن في جميع الحقوق بالمعروف ، الا رياسة المنزل وزعامة الاسرة ، وان كلة وجيزة من كلات القرآن الحكيم في ذلك لا يبلغ من كثير من الاسفار التي ألفت في المطالبة بحقوق النساء أو ما يسمونه تحرير المرأة ، الا وهي قوله عز وجل

﴿ وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَلِلرِّجَالِ عَلَيْهِنَّ دَرَجَةٌ ﴾

وهذه الدرجة التي أعطيت للرجل بحق — وهي رياسة البيت — لانه أقدر على الكسب والحماية ، والمطالب بجميع النفقة ، تشبه الرياسة العامة فيها من الشورى كما يدل عليه قوله عز وجل في مسألة ارضاع الولد وفطامه (فَإِنْ أَرَادَا فِصَالًا عَنْ تَرَاضٍ مِنْهُمَا وَتَشَاوُرٍ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا) وقد اهتدى كثير من الامم ببعض هدي هذه الشريعة في هذه المزية ولم يبلغ أحد منها شأوها ، ولكن أهلها قصرُوا في إقامتها ، حتى صاروا حجة عليها عند من يجهلها

(٨) هذه الشريعة هي الشريعة الوحيدة التي وضعت للعرب نظاماً حرم فيه العدوان والتثليل والتخريب ، وقتل من لا يقاتل من النساء والشيوخ والاطفال والمنقطعين للعبادة ، فجعلتها ضرورة تتدر بقدرها ، وأمرت بالجنوح للسلم أن جتحت العدو لها ، وقد بين المنار فضلها في ذلك على قوانين أوربة وفضل أهلها في حروبهم على الاوربيين في مقالة نشرت في مجلد السنة الماضية. وقد انصفنا أحد حكماء الافرنج بقوله « ما عرف التاريخ فاتحاً أصدل ولا أرحم من العرب »

فأين منها شريعة التوراة التي بين أيدي اليهود والنصارى وهي التي أوجبت في الفصل العشرين من سفر تثنية الاشتراع استعباد جميع أفراد الشعب المسلم الذي يختار الصلح على الحرب ، وقتل جميع ذكور الشعب الذي يجارب عند الظفر به وجعل جميع نساؤه وأطفاله وما يملكه غنائم — هذا اذا كان من المدن البعيدة جدا عن شعب التوراة التي لا يسلم عليه سكانها ، وأما الشعوب القريبة التي يسلم عليه امتلاك بلادهم فهذا نصها فيهم « ١٦ » وأما مدن هؤلاء الشعوب التي يعطيك الرب الهك نصيبك فلا تستبق منها نسمة ما »

(٩) هذه هي الشريعة الوحيدة التي فرضت على الاغنياء نصيبا معلوما مما يزيد من أموالهم عن نفقاتهم يصرف لإغاثة الفقراء والمساكين العاجزين عن كسب يكفيهم ، وإساعدة الفارمين على ما يحملون من الغرامات للإصلاح بين الناس ، ولإبناء السبيل الذين يسبحون في الأرض فتتبدد نفقاتهم قبل عودتهم إلى أوطانهم ، وبغير ذلك من المصالح العامة ، ولو أقدم المسلمون في هذا العصر هذا لركن كما كان يقيمه سلفهم الصالح لما وجد فيهم فقير مهين ، ولكانت حالهم الاجتماعية أفضل من حال أرقى الأمم ، ولما كان السائحون منهم لاكتشاف مجاهل الأرض وخرت بقاعها والاعتبار بأحوال الأمم فيها أكثر من سائحي غيرهم من الأمم ، إذ حثهم الله في كتابه العزيز على السياحة النافعة بمثل قوله في سورة الحج (أفلم يسبروا في الأرض فتكون لهم قلوب يعقلون بها أو آذان يسمعون بها) وقوله في سورة المؤمن (أفلم يسبروا في الأرض فيظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم) وقوله في سورة آل عمران (قد خلقت من قبلكم سنن فسيروا في الأرض فانظروا) الخ

(١٠) إن هذه الشريعة هي خاتمة الشرائع الإلهية ، وحكمة ذلك أن الله تعالى قد أكمل بها الدين الحق ، فجعلها جامعة بين مصالح الروح والجسد ، ومنح الأمة حق الاجتهاد واستنباط الاحكام ، بما وهب لها من فضيلة الاستقلال ، بعد أن أعدها لذلك بسنة الارتقاء ، وبهذين كانت موافقة لمصالح البشر في كل زمان ومكان ، خلافا لما يجنيه عليها الصديق الجاهل ، وما يتجنأه عليها العدو العاقل ، وقد بينا هذه المسألة في التفسير وفتاوى المنار ومقالاته مرارا ، كمقالات المصلح والمقلد ، والفتاوى الباريزية ، وتفسير (أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم) وتفسير (اليوم أكملت لكم دينكم) وتفسير (لاتسألوا عن أشياء إن تبدل لكم تسؤكم) وطالما فندنا شبهات المنكرين لذلك

فهذه بعض مميزات هذه الشريعة التي يعرف قيمتها المنصفون من غير أهلها .
فإن أمكن لهذا المجادل فيها أن يشكك أهلها فيها بما زعمه من أرباب بعض الناس في رواية أبي هريرة رضي الله عنه أو بغير ذلك من الدعاوي (وإن يمكن) فلا يجني من ذلك إلا انصراف ثلاث مئة مليون سنني ربما يتبعهم زهاء ثلاثين مليونا من الشيعة

وسائر الطوائف الاسلامية عن الايمان بأن المسيح عليه السلام رسول الله المصوم وكلته التي ألقاها الى مريم الطاهرة البتول، الى مثل اعتقاد ملاحدة الاوريين من الانكليز وغيرهم كمؤلف كتاب (نشوء فكرة الله) ومؤلف كتاب (اضرار تعليم التوراة والانجيل) وغيرهم من الماديين الذين يطعنون فيه وفي أمه الطاهرة ، ويزعمون ان آداب انجيله مفسدة للبشر لانها تعلم الناس الذل بالخضوع لكل سلطة وإن كانت أجنبية جائرة ، وإدارة الخلقين لكل من يريد صفعها ، وتدفعهم الى الفقر بتحريم الادخار والاهتمام بالمستقبل وحرمان الاغنياء من ملكوت السماء .. (مت ٢٣: ١٩)

لو كان الشك في الشريعة الاسلامية يفضي الى تنصر الشاك فيها حتما لكان للطاعن المشكك فيها — وهو داعية لدينه — عذر ظاهر في التشكيك ، ولكن لا تلازم بين الامرين ، بل علمنا بالتجارب والاختبار أن أكثر الذين يهرقون من الاسلام يكونون ملاحدة معطلين ، وأن الافراد القلائل من المسلمين الذين دخلوا في النصرانية لا يكاد يوجد واحد منهم كان مسلما حقا ثم صار نصرانيا ظاهرا وباطنسا ، بل هم في الغالب من العوام الفقراء الكسالى الذين يظهرون النصرانية للمبشرين لاجل أن يطعموهم ، وهم على جهلهم بحقيقة الاسلام لا يفضل أحد منهم تقاليد النصرانية على ما عرف من تقاليد قومه ، وقلا يفتح لاحد منهم باب للرزق عند المسلمين الا ويفرّ اليه مفضلا له على الارتزاق بالنفاق ، وطالما سعوا الى ذلك وطرقوا له الابواب وكلما فتح لاحد منهم باب منها تاب وأتاب، فأين هؤلاء النوغاه ممن يدخلون في الاسلام من كبراء الانكليز وفضلائهم وغيرهم من نصارى الغرب والشرق كاللورد هدي

قال حكيمنا السيد جمال الدين الافغاني : ان المسلم لا يمكن أن يصير مسيحيا — وعلى ذلك بقوله — لان الاسلام مسيحية وزيادة ، أي يتضمن الايمان بالمسيح (ص) وبما جاء به بالاجمال ، والايمان بمحمد (ص) وبما جاء به بالتفصيل . وعلمناه نحن بأن دين الله واحد في أصوله من التوحيد والاخلاص والفضيلة ، الا أنه سار كسائر الشؤون المتعاقبة بالبشر على سنة النشوء والارتقاء فكان كماله في آخره (اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً) فالمسلم

ينظر الى ملة كل من نوح و ابراهيم وموسى وعيسى ومحمد عليهم الصلاة والسلام كما ينظر الانكليزي الى القوانين التي كان عليها قومه في القرن السادس عشر والسابع عشر — الى القرن العشرين ، ولكنه لا يترك ما ارتقى اليه من القوانين المناسبة لحال زمنه هذا الى ما ارتقى عنه من قوانين القرون الخالية، ولا بعد نفسه بما ارتقى اليه قد خرج عن كونه انكليزيا . وكذلك المسلم يؤمن بجميع الانبياء وبحقيقة أديانهم وشرائعهم ومناسبتها لازمانهم وبأن الشريعة المحمدية كانت هي الخاتمة المتممة المكملة للناسخة ، والمسلمون يعظمون جميع الرسل (لا تفرق بين احد من رسله) ولكنهم يتبعون الاخير منهم

واننا نرى المبشرين يحاولون اقناع المسلمين بدلالة القرآن على تفضيل عيسى على محمد عليهما الصلاة والسلام ، ولو تم لهم هذا لما أفادهم شيئا ، فان المسلمين لا يفرقون بين الرسل من حيث انهم رسل ، وانما فضل الله بعضهم على بعض بكثرة المزايا ودرجة انتفاع البشر برسالتهم ، وقد فضّلهم خاتمهم محمد صلى الله عليه وآله وسلم بعموم بعثته وإكمال الدين المطلق بما جاء به وكثرة من اهتدى به ، ونعتقد أن عيسى لم يبعث الا الى خراف إسرائيل الضالة كما قال عن نفسه (مت ١٥: ٢٤) ولو فرضنا ان عيسى أفضل بما امتاز به في خلقه وخصائصه لما كان ذلك موجبا لتترك الثابت عندنا من شريعة محمد صلى (ص) العامة المكملة الخاتمة للناسخة لما قبلها الى ما لم يثبت عندنا من شريعته الخاصة المنسوخة ، وعلماء الاصول منا يفضلون ابراهيم على موسى وعيسى (ص) ولكنهم لا يقولون انه كان يجب على بني اسرائيل ترك شريعة التوراة الى ما خالفها من شريعته كما أن من يفضل محمد علي باشا الكبير على أحفاده بخصائصه الفطرية لا يرى ذلك موجبا لتترك قوانينهم الى قوانينه ، على أن القاعدة عندنا أنه قد يوجد في المفضل من المزايا ما لا يوجد في الفاضل كما يفضل بعض أحفاد محمد علي جدهم بالعلم وبعض الاخلاق والاعمال

الحق أقول لكم أيها المبشرون المحترمون ان مجادلاتكم وطريقتكم في دعوة المسلمين الى دينكم قد جاءت الى اليوم بضد ما تريدون وتريد جمعياتكم ، فهي تزيد المسلمين استمساكا بدينهم ويبعدا عن دينكم ، وأكبر ضررها الديني في

المسلمين أنها حملت كثيرا منهم على ضد ما يجب عليهم شرعا من حب سيدنا عيسى وأمه وحواريه وإثناء عليهم بما أتى الله تعالى ورسوله (ص) فإن كثيرا من العوام صاروا يمتقدون مما يسمعون منكم ويقرءون أو يقرأ عليهم من كلامكم ضد ما يقرره الاسلام من كون الرسل اخوة يجب الايمان بهم وحبهم جميعا ، بل أرى هذا التأثير قد دب الى خواص المتعلمين على الطريقة الافرنجية حتى المشهورين منهم بالتساهل الديني

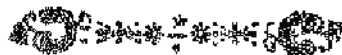
ومن العجيب ان واحدا من كبار هؤلاء علما ورتبة صرح أمامي بأنكم بغضتم اليه المسيح ... فقلت له لا ينبغي لمثل سعادتك ان يسترسل مع وجدانه الى هذا الحد ، ولا يخفى عليك ان بغض المسيح عليه السلام كفر ، فقال ان هذا قد ثبت في نفسه ولا يستطيع دفعه

أيها المبشرون المحترمون انكم تريدون تشكيك الناس في الشريعة الاسلامية بالظن في عدالة أبي هريرة ، وقد علمتم ان الظن في أبي هريرة لو كان صادقا ماحط من قدر هذه الشريعة شيئا فكيف وهو باطل ، ولو لم يخفق أبو هريرة لما قصت الشريعة شيئا ولكن كثيرا من المسلمين المتعلمين على المنهج الافرنجي يرون ان أكبر الشبهات على الاسلام ، ما أتى القرآن والرسول (ص) به على المسيح وأمه عليهما السلام ، حتى انني قلت منذ سنين ان أقوى الحجج للمسيح شهادة القرآن له ، وأقوى الشبهات على القرآن شهادته للمسيح ، فهل رأيتم قول القرآن فيه (انما المسيح عيسى ابن مريم رسول الله وكلمته ألقاها الى مريم وروح منه) قليلا حتى طمعتم باقناع المسلمين بأن يقولوا كلمة أكبر من ذلك ، ورأيتم قوله فيه (وأيدناه بروح القدس) قليلا أيضا فطمعتم بأن تقول فيه كما تقولون وان لم نقل ذلك ولم يقم عليه برهان مبين أيها المبشرون الغيورون انكم تعلمون أن اشتغال الناس بالفلسفة المادية والمدنية المادية قد فتن كثيرا من المسلمين بملاحدة الاوربيين الماديين الذين مرقوا من النصرانية وطمعوا فيها أشد الظلم لان تعاليم الاناجيل أشد التعاليم وأقاسها على الماديين اذ هي روحانية محضة ، وأما الاسلام فهو دين وسط ، جامع بين حقوق الروح وحقوق الجسد ، فلا تؤثر فيه دعوة النصرانية ، لانه كما تقدم مسيحية وزيادة

وأما يحنى على الجاهلين بحقيقته من تيار المادية، وحرية الشهوة الحيوانية، فدارسكم الافرنجية الدينية منها وغير الدينية، هي التي تكفل لكم التشكيك في الاسلام، لا الطمن في أبي هريرة ولا ابن عباس، فتعالوا تتعاون على مجاهدة هذه تعاليم المادية، التي كانت آفتها شديدة على الاسلامية ولكنها على النصرانية أشد، ودليل ذلك انها لم تمنع كثيرا من المعلمين الباحثين من ترك النصرانية الى الاسلام، وان الملاحدة منا أقل من الملاحدة منكم

مارأيت كلاما لاحد من الاوربيين المستشرقين في الاسلام والمسلمين في هل الخبرة والمعرفة ككلام الدكتور سنوك الهولندي، وقد بين في خطبه التي ألقاها منذ سنين في مدرسة كليفوردية الجامعة في الولايات المتحدة أن القضاء على الاسلام الديني بالتبشير المسيحي محال، وان المسلمين لن يكونوا نصارى أبدا، وان طريقة اللاتين في بث التعليم المادي في المسلمين، افعل في زلزال الاسلام من طريقة البروتستانت في بث دعوة الدين، واعتبروا مع هذا ما ترونه من تفضيل أكثر المسلمين للانكليز والامريكان على اللاتين

انا لا أخاف على المسلمين من مجلاتكم ولا من كتبكم ورسائلكم، وأما أخاف على المسلمين من الفلسفة المادية والمدنية الشهوانية، ومن مناقبيهم وعباد الشهوات منهم، فهم الذين يحنون على دينهم وديانهم، وأما أوصيكم بأن تتجنبوا فيما تقولون في مجامعكم التبشيرية، وما تطبعون في رسائلكم وصحفكم الدورية، كل ما يثير العصبية، ويغشش المودة الوطنية، (٥ : ٥٢ لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا، ولو شاء الله لمعلمكم أمة واحدة ولكن ليبلوكم فيما آتاكم، فاستبقوا الخيرات الى الله مرجعكم فينبئكم فيما كنتم فيه تختلفون ١٧٥ : ٨٤ قل كل يعمل على شاكته فربكم أعلم بمن هو أهدى سبيلا)



المجمع اللغوي المأمول

دعوة الى هذه الامنية وخطوة جديدة على ذكرى بلوغ المتطف سن الاربعين من حياته .

طالما تشوقت انفس اهل العلم والادب من المشتغلين بالتصنيف والانشاء والترجمة لسان العرب الى انشاء مجمع لغوي للتعاون على خدمة اللغة العربية بالطرق التي تقتضيها حال هذا العصر . وطالما تحدثوا بهذا في انديتهم وسماهم . وكثروا هموا ولم يفعلوا . وما اقدموا ثم اجمعوا ، وما بدأوا ثم لم يثبتوا . وقد كان عدم تيسر المكان اللائق بهذا العمل من الموانع العائقة لكثير من الذين تمنوه وتحدثوا بشأنه من مواصلة المذاكرة فيه ومعاودة الاجتماع لاجله . فلما انشأ الاساتذة المتخرجون من مدرسة دار العلوم ناديتهم منذ سنين قليلة تعلقت آمال كثير من الناس بهم ، وكان اختيار حفي بك ناصف رئيسا لناديتهم ، مقويا للرجاء فيهم ، ثم ما عثم هذا النادي ان خبت ناره ، واطفئت انواره ، ولكن بعد ترك حفي بك لادارته ، ومناذرتة مدينة القاهرة مرتقيا في منصبه

لاح لنا أمس بارق أمل جديد ، عسى أن نصل في نوره الى ما نريد ، فيكون ذلك من بركات المتطف المفيد

صدر الجزء الاول من مجلة المتطف في مثل هذا اليوم - أول مايو -^(١) من سنة ١٨٧٦ قم له امس أربعون سنة . وقد كان مما يخطر ببال كثير من أهل العلم وانصار النهضة العربية ان يجعلوا هذا اليوم عيداً للمتطف يحتفلون به الاحتفال اللائق بخدمة العلوم والفنون بهذه اللغة الشريفة التي لا حياة لنا الا بحياتها العلمية والفنية ولكن الحرب الاوربية العامة جعلت العالم كله في مأتم ولا تكون المآتم اعياداً

وقد كان في مقدمة الذين شعروا بوجوب الاحتفال بالمتطف صديقنا الاديب الخطيب الشهير اسماعيل بك عامر الحامي وقد رأى ان ما يمنع من اقامة الاحتفالات

(١) كتبت هذه المقالة في أول شهر مايو الموافق ٢٨ جمادى الآخرة ونشرت في امتطم وله كتبت ، ثم في المتطف ولاجله أفتئت ، وكان المنار موقوفاً لعدم الورق ولم يتيسر نشرها في الجزء الماضي منه

العامه، لا يمتنع من اجتماع خاص ثمينة خاصة، فأندأ مس في داره الزاهية مأدبة لصاحبي
المقتطف دعا اليها صاحب الدولة رئيس الوزارة حسين رشدي باشا وصاحب المعالي
عدي باشا يكن وزير المعارف وصاحب الفضيلة الشيخ محمد نجيب مفتي الديار المصرية
وصاحبي السعادة يحيى باشا ابراهيم رئيس الاستئناف الاهلي واحمد زكي باشا كاتب
سر مجلس النظار وحضرة صاحب العزة احمد بك لطفي السيد مدير دار الكتب
السلطانية (١) وبعض اصحاب المجلات العربية المشهورة

انتظم فقد هذه الجماعة عشاء في تلك الدار، المتألقة بالانوار فكانت سامراً
هائماً من أرقى السمار، افتتحها حضرة صاحب الدعوة بهذه الايات

يابدوراً قد تجلى في سما العليا سناكم
جاكت الافلاك داري حين حياها ندامكم
فاقبلوا مني دعاء اسعد الله مساكم

وبعد مسامرات كان جاماً في مناقب العرب وما سبق لهم من ترقية العلوم
والفنون تحلقوا حول تلك المائدة، فأصابوا بما طيف عليهم به من ألوانها الفاخرة، ثم
نهض الداعي الوفي الكريم فألقى خطبة نفيسة في الشناء على المقتطف المفيد، وعلى
منتشيه الفيلسوفين الكبارين الدكتور يعقوب صروف والدكتور فارس نمر، بين فيها
خدمته الجليلة للعلم والعربية وذكر انه انشأ في بيروت ثم جذبته مصر اليها، وذكر
مقالتين نشرتا في الجزء الاول كانتا كالمرآة التي تجلى فيها كماله - مقالة في عمل لزجاج
ومقالة في القمر ونشكله منذ يبدو هلالاً الى ان يكون بدرّاً كاملاً (قال) وكذلك
كان المقتطف فانه كالزجاج في صفائه وبهائه، وهو كالقمر بدأ هلالاً ثم صار بدرّاً كاملاً
واسأل الله حفظه من الخاق

ثم ذكر بدء معرفته لنفسه المقتطف من زهاء ثلاثين سنة وذكر من فضلها
وأخلاقها ما هو معروف، وأشار في خطابه الى ما سبق من احتفاله المشكور ببلوغ مجلة
المنار عشرين سنين، وذكر المنار في سياق الاستدراك على وصف المقتطف بالسبق في

(٢) انما ذكرنا الالقاب الرسمية لهؤلاء السكبراء مخالفين لسنة المنار لان المقالة كتبت
للمقطم كما تقدم

خدمة العلوم. ثم قام كاتب هذه السطور فاستأذن الوزير الأكبر بالقاء كلمة في الموضوع هذه خلاصتها :

ورد في الحديث الشريف « من لم يشكر الناس لم يشكر الله » وقد رأيت صديقنا الفاضل اسماعيل بك عاصم استدرك على وصفه المقتطف بأنه المجلة العربية الوحيدة التي قامت بما قامت به من خدمة العلم فذكر المنار وقرنه بالمتطف وقال ان للمقتطف فضيلة السبق ، وذكر اني اعترف له بذلك ، كما اعترف لابن معط ابن مالك ، اذ قال في فاتحة الالفية :

وهو سبق حائز تفضيلا مستوجب ثنائي الجيلا

نعم ان اعترف للمقتطف بالسبق والبريز في العلم ، وأزيد على ذلك الاعتراف بأنني قد استفدت من المقتطف من أول عهدي بطلب العلم ولا أزال استفيد منه . انني لما دخلت المدرسة الوطنية في طرابلس الشام وذلك أول عهدي بطلب العلم رأيت أستاذنا الشهير الشيخ حسيناً الجسر مشركاً في المقتطف ومواظباً على قراءته ، فكانت تلك أول معرفتي بالمقتطف وصرت استعيره بعد ذلك وقرأه ، فاستفدت من مباحثه فوائد عقاية وصحية واجتماعية ، ولا أزال اعتمد على ما يكتبه في معرفة أطوار التجدد العالمي المصري

ان المقتطف في نظري مدرسة جامعة سياورة يستفيد منها العالم العربي في كل بلد يقرأ فيه . فان الذين يتعلمون مبادئ العلوم المصرية باللغة العربية ، يحتاجون الى الوقوف على ما يتجدد فيها ببلاد الغربية . ولا سبيل الى هذا الا بالاطلاع على الكتب والمجلات الاوربية التي تصدر في كل عام وهذا لا يتيسر الا لبعض الاغنياء المثقنين لبعض لغات العلوم الاوربية — فالمقتطف يلخص لنا في كل شهر ما لا يستغني عنه قراء العربية

من حق المقتطف على الامة العربية ان تحتفل به في الوقت المناسب ونرجو ان يكون ذلك على رأس الحسين من حياته النافعة

احتفل فريق من المصنفين ببلاغ مطبعة المعارف سن العشرين في خدمة الصناعة واتقانها فاذا جرينا على سنتهم كان علينا ان نقيم للمقتطف عشرات من

الاحتفالات . كان على مروجي الصناعة ان يقيموا للمتقطف مثل هذا الاحتفال لان له مطبعة أخرجت للناس من المطبوعات النافعة ما لم يخرجها غيرهما فحسب بل لان للصناعة باباً في المتقطف فمرشد الى ترقيتها بجميع فروعها . وكان على المجتهدين في ترقية الزراعة ان يقيموا له احتفالا آخر لان للزراعة باباً فيه مثل باب الصناعة ، ومثل هذا يقال في كل علم وفن ، ولكن صديقنا اسماعيل بك عاصم جمع لنا في هذه الليلة صورة مجلدة لما يجب على الامة مفصلاً

ان أكبر مشقة للمتقطف ومنشئيه أنهما حجة اللغة العربية على من يتوهمون أنها لا تنفع لجميع العلوم العصرية ولا يشمل تعليمها بها . فهذان العالمان الكبيران تعلموا العلوم باللغة العربية واشتغلا بالكتابة والتأليف فيها مدة اربعين سنة فأقادا العلم ما لم يفده أحد من المتعلمين منا باللغات الاجنبية

هذا ملخص ما قلته . ثم ألقى أحمد زكي باشا خطبة نفيسة في فضل المتقطف ومنشئيه في خدمة العلم باللغة العربية افتتحها بما هو معروف في الفقه الاسلامي من تقسيم الواجب الى فرض عين وهو ما يطلب من كل فرد من الافراد كالصلاة والصيام ، وفرض كفاية وهو ما اذا قام به بعض الافراد سقط الطالب عن الباقيين (كالفنون والصناعات التي لا يستغني الناس عنها في معاشهم) . وقال ان صاحبي المتقطف هما اللذان قاما بفرض الكفاية من خدمة العلوم والفنون (١) . ثم ذكر أول عهده بالمتقطف وانه أرسل اليه سوئالا الى بيروت ثم عهده بروية منشئيه وما يحمده من صحبته لها

وقام أيضا الشاب النجيب اميل أفندي زيدان صاحب مجلة الهلال الفراء فأثنى على المتقطف وذكر انه تلميذ لتلاميذ منشئيه العلامةين وذكر ان والده وهو اساتذه الاول كان تلميذهما وكذلك كان اساتذته في المدرسة الكلية من تلاميذهما ثم قام صاحب مجلة المنهاج الفراء توفيق أفندي عزوز فخطب خطبة اثني فيها على المتقطف بما هو أهله وذكر استفادته منه كغيره وقال ان منشئيه العلامةين

(١) ان ما يجب على المسلمين وجوباً كمالياً لا يسقط عنهم بقيام غير المسلمين به بل يؤمنون

بتركه وان كان من الواجبات المعاشية كالطب والصناعات

الفاضلين قد افادوا بأخلاقهم كما افادوا بمجالاتهم ففهما باتفاقهما وتكافلهما واخاتتهما قدوة
صالحة لهذه الامة التي تشكو من التفرق والاختلاف وقلة الثبات ما هو اعظم عائق
لها عن القيام بالاعمال النافعة

وبعد ذلك قام السلامة الدكتور فارس عمر فألقى خطاباً بليغاً قال في فاتحته إنه
بلسانه ولسان شريكه وخطبه الدكتور صروف يشكر أولاً السعادة اسماعيل بك عاصم
عنايته بهذه الدعوة ويعتب عليه انه جعلها بصورة احتفال ومما قاله :

« ان حضرة رب هذه الولاية شرف ادارتنا منذ بضعة أيام وهنأنا بمرور أربعين
عاماً على مجئتنا للمقتطف ودعانا الى تناول الطعام مع جماعة من علماء مصر وأرباب
المجلات العربية الذين دعاهم احتفالاً بذلك فأبنا لحضرته ان الوقت لا يصلح
للاحتفالات ولا خدمتنا نستحق هذه العناية ولكن ابت مكارمه ومكارمكم أيها
السادة الا ان تخصصونا بالنصيب الاوفر من محاسن هذه الليلة وان نتحفوننا بهذا
الدمج الذي لا نستحقه فلحضرة صديقنا الفاضل صديق العلم والادب رب هذه
الدار ولدولة الوزير الكبير رئيس الوزراء ولعمالي وزير المعارف والفضيلة مفتي الديار
المصرية والسعادة رئيس الاستئناف الاهلي والسعادة سكرتير مجلس النظائر وسائر
الذين تكرموا بالشناء على المقتطف وذكره بالخبر ولبوا هذه الدعوة اكراماً له جزيل
الشكر من هذين العاجزين

ثم قال : « ان المقتطف وان كان قد انشأ في القطر السوري فقد كان معظم
انتشاره في القطر المصري وقد لقي من أعظم مصر أعظم عضد وأرحب صدر حتى
ان وزير مصر الشهير المرحوم رياض باشا كان يكتبه منذ بدء انشائه ولما نقلناه من
سورية الى مصر رحب به رحمه الله كما رحب به الوزير الكبير شريف باشا والعالم
المرحوم شفيق بك منصور وغيرهم من أعظم مصر وأكبر علمائها . والامل وطيد ان
خدمة المقتطف على ما بها من الضعف تجد من تأييدكم أيها السادة ما يقويها ويزيدها
اضعافاً مضاعفة بموازنة سائر المجلات والجرائد العربية في عصر مولانا السلاطون
المعظم الذي حقق لنا ان نباهي به سلاطين الشرق والعرب مماتلى حبه للعلم واكرامه
للعلماء ورغبته في اعلاء منار الادب وغيرته على نشر المعارف وجوده في سبيل التربية

أدامه الله للامة العربية فخراً وأدامكم اللغة العربية ذخراً
ثم دارت بعد ذلك المذاكرة في مسائل علمية ولغوية أفضت الى الكلام في
شدة الحاجة الى انشاء مجمع لغوي في مصر فقال احمد لطفي بك السيد مدير دار
الكتب السلطانية ان احمد زكي باشا كان قد اقترح عليّ ان اخصص مكاناً من
دار الكتب لذلك . واني اجبت الى ذلك فلدي الآن في المكتبة مكان لائق
كانت الجرائد ذكرت اننا فرشناه واعددناه لرغبات المطالعة من السيدات وليس
هناك سيدات يغشين دار الكتب للمطالعة فنعد لمن مكاناً
فسر جميع الحاضرين بهذا وقابلوه بالثناء ورأوا ان قد زالت به عقبة من عقبات
الشروع في تأسيس المجمع اللغوي الذي بينا مكانته من النفوس في أول هذه المقالة
وزادهم سروراً ما رأوه من ارتياح لوزير الاكبر ووزير المعارف للشروع في تأسيس
المجمع اللغوي بدار الكتب السلطانية . وأرجو ان لبشر قراء العربية في مقال آخر
بتأسيس هذا المجمع بالفعل
وقد امتد هذا السمر المفيد الى منتصف الليل فانصرف السامرون مشين على
رب المنزل اطيب التناء



جمال باشا السفاك

كان جمال باشا من آحاد الضباط الكثيرين الملتزمين الى جمعية الاتحاد والترقي
فلم يلبث ان ترقى فوق الهام والرهوس الى مقام الزعماء على حين قد تدهور امير
الأتلاي صادق بك عن منصة الزعامة العليا لها وسقط كثير من الضباط وغيرهم من
مكاناتهم العالية . وانما ترقى جمال بك ببراعته وجبرته على سفك دماء خصوم الجمعية،
فهو الذي دبر مكيدة المذبحة الاولى في أدنه اذ كان والياً لها بعد الدستور، وهو
الذي قتل الجلم الغفير من كبراء الأستانة المخالفين للجمعية عقب اغتيال محمود
شوكت باشا . ولأجل هذا اختارته الجمعية لقيادة فيلق سورية بعد الحرب على كونه
لا يزال ناظراً للبحرية ، وما سمعنا في أخبار دولة من الدول أن أحد وزرائها يعطى

وظيفة دون الوزارة في بلاد بعيدة عن العاصمة فيكون فيها عدة سنين في أشد أوقات الحاجة الى قيامه بشؤونهم وتهديك بوزيري الحرية والبحرية في وقت الحرب ، ولكن زعماء الجمعية يأخذون المناصب العليا بعلومهم في الجمعية لا بخدمتهم للدولة نعم ان الجمعية اختارت جمال باشا لأجل ان يتم تنفيذ ما توعدت به سورية من بضع سنين في جريدتها طنين وعبرت عنه (بالدش البارد) وإنما كانت مذمجة الكرك وتعذيب العرب برضخ رؤسهم بالصخور هي الرشة الاولى من هذا (الدش) واننا — على علمنا بهذا الانذار وبما هو أشد منه وأوضح وعلى ذكرنا بعض تلك النذر في مقالات (العرب والترك) وغيرها في المئذج — قد ارتبنا في أول خبر بلننا عن شق جمال باشا لبعض نابي المسلمين في بيروت . ولا يزال أكثر المصريين يكذبون أخبار التقتيل والنفي التي تكررت بل تواترت . وقد ظفرت جريدة المقطم ببيان لجمال باشا نفسه نشرته في اليوم السابع من شهرنا هذا يصرح فيه بعمله ويحتج له . وهذا ما نشرته :

(بيان من جمال باشا)

نشر جمال باشا القائد العثماني في سورية البيان التالي بامضائه في ٥ رجب سنة ١٣٣٤ الموافق ٢ مايو سنة ١٩١٦ وهذا هو نصه العربي كما نشر بحروفه — :
لما جرى القصاص على بعض الاشخاص المنتسبين الى الحزب المنشكل في مصر والمالك العثمانية تحت تمويه عنوان « حزب اللامركزية » والذين حوكموا في ديوان الحرب العربي بهاء كنت كتبت في البيان الذي نشرته في أوائل اغسطس سنة ١٣٣١ ان التحقيقات جارية بصورة دقيقة بحق اعوانهم الاشرار الذين لم يكن قبض عليهم قبلا

ان الوثائق السياسية التي عثرنا عليها واعتراف عبد الغني العريسي صاحب المنيد الذي ألقى القبض عليه أخيراً بعد ان ذكرنا في البيان قراره واعتراف سيف الدين الخطيب عضو محكمة بداية حيفا السابق ورفيق رزق سلوم ضابط الاحتياط ورفقاءهم الآخرين قد نور لمسألة من جميع اطرافها وسبق الى ديوان حرب عاليه الاشخاص الذين ظهر ان لهم علاقة في هذه المسألة بدرجات متفاوتة مع من تبين

ان لهم دخلا في المساعي الخائنة بتنفيذهم ترتيبات الجمعية وتشبثاتها وأعمالها. وفي ختام التحقيقات والمحاکمات التي أجراها الديوان العرفي في عاليه صدرت الاحكام المقتضاة بحق المظنون فيهم من الموقوفين والفارين كل على حسب اشتركه في ترتيبات هذه الجمعية التي غايتها ومقصدها سلخ سورية وفلسطين والعراق عن راية السلطنة العثمانية وجعلها امانة مستقلة. فحكم على شفيق بن احمد مؤيد العظم والامير صر بن الامير عبد القادر. وعمر بن مصطفى حمد. ورفيق بن موسى رزق سليم. ومحمد بن حسين الشنطي. وشكري بن بدري علي العلي. وعبد النبي بن محمد العربي. وطارف بن محمد الشهابي. وتوفيق بن احمد البساط. وسيف الدين بن ابي النصر الخطيب. والشيخ احمد بن حسين طباره. وعبد الوهاب ابن احمد الانكليزي، وسعيد بن فاضل عقل. وبتروبولي. وجرجي بن موسى الحداد. وسليم ابن محمد سعيد الجزائري. وعلي بن محمد حاجي عمر. ورشدي بن احمد الشحمة. وامين لطفي بن محمد حافظ. وجلال ابن سليم البخاري. بالاقدام ثبوت اشترائهم في هذه التشبثات بالدرجة الاولى وبصورة فعلية. وعلى من تبين دخولهم في الدسيسة بصورة فرعية. سالم بن مصطفى مظلوم بالاعتقال بالقلعة خمس سنين وتوفيق بن محمد الناطور ويوسف بن نجيب سليمان بعشر سنين، وحسين بن خليل حيدر بخمس عشرة سنة وعلي رياض ابن رضا الصلح بنفي مؤبد. وعلى الامير طاهر بن احمد الجزائري بعشر سنين في انكريلك. وعلى الذين مع كونهم لم يفهموا المقصد والتشبث الحقيقي وثبت وجود مساع لهم مع هذه الجمعية بصورة محسوسة اما بسائق الجهل أو بالتصلف وانما لم يوجد عليهم وثائق تنور وجدان الهيئة المحاكاة وثبت مجرميتهم واشترائهم وهم رضا الصلح وأحمد حيدر باعادتهما الى منفاهما. وأعطى القرار بمنع محاكمة وبراءة كل من محمد أفندي كامل الهاشم، ابراهيم القاسم. سامي العظم، الشيخ جمال الدين الخطيب. عبد الحميد معلم الرسم. محيي الدين فريجه. البيطار حسين صبري. رشدي الغزي. عاصم بسيسو الغزي. عزت الاعظمي، مصطفى الكيلاني. محمد الرحيم جنون، الدقنور حسام الدين. نجيب شقير. الشيخ فتح الله. الدقنور أحمد قدري سليم الطيارة. جميل الحسيني. المقي سويد أفندي الباني. سليم الشحمة.

سليم البخاري . فائز الخوري . رشيد الحشيمي . عمر الاتاسي . البكباشي علي رضا .
الدكتور أمين قازماء . سعيد عدوه . الدكتور عبد الحفيظ . اليوزباشي جميل . فريد
باشا اليافي . عثمان العظيم

ومن الذين صدر بحقهم حكم الاعدام وهم شفيق المؤيد . الامير عمر . شكري
المسلي . عبد الوهاب الانكليزي . رشدي الشمعة . رفيق رزق . ملوم . جرى اعدامهم
هذا الصباح في الشام . والآخرون جرى اعدامهم في بيروت . وسائر المحرّمين صار
سوقهم الى منقاهم وحبسهم وعلى هذه الصورة تقرر اذا في سورية وفلسطين السكون
والامن المحتاج اليهما الى الابد

وها أنا ذا اشر الآن من الوثائق المهمة التي كانت اساساً لهذه التحقيقات
ما يكشف الغطاء عن حزب اللامركزية الحقيقي وسينشر كتاب حاو جميع الوثائق
على حدة مع اعترافات المحرّمين المهمة وتاريخ صغير لهذه المسألة

ومن امعان النظر في هذه الوثائق يفهم أولاً : ان هؤلاء الاشخاص قد ضحوا
بلا تردد جميع مآلديهم من المقدسات الدينية والوطنية لقاء منافعهم الخسيسة والمادية .
ان هؤلاء الاشخاص قد اشركوا مساعيهم ونفوذهم وقدرتهم اعداء الدولة وسعوا في
اعداد الطاعة في الداخل تجاه تجمعات الاعداء في الخارج

ومما هو جدير بالتقدير ان ادارة هذه التثبّات لم تنسح بالنظر لما خبل عليه
العنصر العربي النجيب من الصداقة والطاعة والصلابة الدينية العارية عن شوائب
الظنون والشكوك بأسرها بل حصرت بين بعض اشخاص مسلمين ومسيحيين
لا أهمية لهم ولا يكاد يتجاوز عددهم المائتين من المحكوم عليهم حديثاً وقديماً أوجاهوا غيباً
وبناء على الصلاحية التي تخولني اياها المادة الثانية من القانون المؤرخ في ١٤

مايو سنة ١٣٣١ المتضمن التدابير التي ينبغي للجهة العسكرية التوصل بها في وقت
التفكير العام ضد الخارجين على الحكومة واجرا آتتها فاني ساع في ابعاد اولئك الاشخاص
الذين يتخذون حقوق الدولة ومقدساتها لمعبدة في سبيل منافعهم الشخصية مع من
لهم علاقة معهم من اسرهم وعائلاتهم من قريب أو بعيد الى بعض ولايات
الاناضول . وقد اتخذت الاسباب الكافلة لإعاشة هذه العائلات ورفاهيتهم في

المحال التي ينفون اليها تحت عناية الحكومة السنية وعاطفتها، وسيعطون هناك أراضي وأملاكاً قيمتها تعادل أملاكهم وأراضيهم التي يملكونها في سورية . واني أوصي جميع الاهلين في سورية وفلسطين بالسكينة والطمأنينة . على انه من الآن فصاعداً لم يبق محل لاجراء التعقيبات والابعاد الى الولايات العثمانية في حق احد مطلقاً ما لم تظهر وثائق قوية تدل على خيائته

قومندان الفيلىق الرابع وناظر البحريه
أحمد جمال

[المنار] كل ما احتج به جمال باشا لسفك الدماء واجلائه الناس عن أوطانهم أباطيل . وقد قتل بعد من ذكرهم هنا عدداً ليس بقليل منهم السيد عبد الحميد الزهراوي الشهير ، وأول أباطيله تسمية القتل برأيه ورأى دوائه العرق تصاصاً ، وإنما القصاص في شرع الله أن يقتل الجاني بمن قتله بغير حق . ومعناه في اللغة يدل على المساواة والممانعة .

ثم انه يقول ان التهمة الموجبة للقتل والنفي هي الاشتراك في جمعية غايتها جعل العراق وسورية وفلسطين مملكة مستقلة بعد سلبها من ولاية الدولة ، ونحن نعتقد بطلان هذه التهمة بأدلة كثيرة (منها) أن الحزب الذي جعله أصلاً لتهمة التي روى بها هؤلاء الناس له برنامج معروف مطبوع ينطق بكذب تلك التهمة (ومنها) أن هؤلاء الذين اعترف الباشا بقتلهم في هذا البيان لا يوجد فيهم الا واحد أو اثنان من الداخلين في هذا الحزب (ومنها) أننا فعلنا بأختيارنا لبعضهم واختبار من تلقى به للاخرين انهم لا يجمعهم رأي ولا مودة ولا سكنى ولا معرفة فكيف يتفقون مع ذلك على أمر عظيم كالذي اتهموا به ؟ وإنما الجرم الأكبر الذي يجمعهم وبه استحقوا العقاب هو أنهم من أذكى العرب الذين يقولون بوجوب محافظة قومهم على اقليمهم وأن يكون لهم حظ من مشاركة الحكومة في ادارة بلادهم ، وإن لبعضهم ذنباً سابقة لا ينفرها لاتحاديون كاهانة شقيق بك طالعت بك ، والسعي لعدم اقراض أوربة للاتحاديين عشرات من الملايين ، بضيوعها وتبقى البلاد رهينة بها للدائنين ، وتوثيق أعضاء المنتدى الادبي في الاستانة عرى الاحياء بين طلبة العرب في مدارس الحكومة فيها ، واهانتهم لصاحب جريدة اقدم التركية في نشر تلك المقالة التي قل فيها كاتبها ان الطريقة المثلى للتشكيل بعرب الجزيرة اغراء بعضهم بقتال بعض بالمال « لأن العرب تباع كل شيء بالمال حتى العرض والدموس »

ثم انه يصرح بأنهم أخذوا بظنهم فثبت عليهم تلك التهمة باليقين ، ولو ثبتت لما جاز قتال أحدهم منهم بهسا شرعاً ولا قانوناً لانه عبارة عن رأي سياسي لم يدع قائلهم انهم شرعوا في تنقيصه بالخروج على الدولة في أثناء النفي الدم اتدي حاكمهم بقانونه . وكيف يعقل أن يقوم نفر قليل هؤلاء بالخروج على الدولة والسواد الأعظم من قومهم يخالفهم فيه باعتراف جمال باشا نفسه والدولة تحكمهم بلا هم بالاحكام العرفية القاسية وجميع شبان الامة وكهولها جنود مساحون بين يديها ؟ وباليات شمري ما نكت المنفع المادية الحسية التي ضحى أولئك الأذكى الفضلاء دينهم ووطنهم لاجالها ؟ ان كانت ما ذكره من غيبة جميعهم الزعومة ، فذلك غاية سياسية عالية لامادية خسيسة ، وان كانت غيرها فما هي ؟

باب الامر اسئلة والمناظرة

الكتب المعزوة الى غير مصنفها

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين ، والصلاة والسلام على أشرف المرسلين ، سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين .

وبعد فكثيرا ما طبعت كتب ونسبت الى أكار علماء الاسلام - وهم برآء منها - إما غلط وإما قصداء لتكون نافقة في البيع أو لإدخال أشياء في دن الاسلام ليست منه ، ولا يكون لقائلها من ثقة المسلمين به ما يؤمله قبول قوله عندهم ، فيختبئ وراء اسم أحد الأئمة المقبولين عند المسلمين ، وينحله كتابه ، وذلك لما ضاق بلزادة الامر وحصرت أحاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم في دواوين معروفة ، وبين فيها الصحيح من غيره ، فلم يتمكنوا من وضع الأحاديث عايه كما كانوا يفعلون في أول الاسلام قبل تدوين الحديث ، ومفردة هذه الكتب ظاهرة للعيان

رأيت كل هذا فعزمت بحول الله تعالى وقوته على بيان الاغلاط الواقعة في نسبة بعض الكتب المطبوعة الى غير أهلها نصيحة للمسلمين ، وتزكية لأئمة الدين ، وخدمة للتاريخ ، فكلما عثرت بشيء منها نشرته في مجلة المنار الغراء

ثم اني لا أقصد ببياني هذا طعنا في أحد من طابعي هذه الكتب فلا يخرجهم ذلك فانما قصدي بها وجه الله تعالى والله الموفق لا هادي الا هو

(١) من الكتب الدخيلة لموضوعة قصدا كتاب يسمى (سر العالمين) (١) ألفه أحد لزادة من الفرقة الباطنية ، ونحله حجة الاسلام أبا حامد الغزالي رضي الله عنه ، وأدخل فيه كثيرا من عقائد الباطنية التي كان الغزالي أشد أعدائها ، ومن أكثر العلماء ردا على معتقديها ، وأدخل فيه كثيرا من علوم السحر ، ثم أراد أن

يحقق نسبة الكتاب الى الغزالي فصار دائما يحيل في بعض المسائل على كتب الغزالي كالأحياء والرد على الباطنية وغيرهما، ويقول «فما كتبناه في كتاب كذا» أو نحوه، ويذكر كتابا من تصانيف الغزالي، ولكن الله سبحانه وتعالى أراد أن يفضحه ويبين كذبه كرامة للغزالي وغيره على حجة الاسلام فانه قال في صحيفة (٨٣) من الطبعة المصرية «أنشدني المعري لنفسه وأنا شاب» الخ وهذا كذب قاضح، فان أبا العلاء المعري مات سنة تسع وأربعين وأربعمائة، أي قبل أن يولد الغزالي بسنة أو سنتين، فانه ولد سنة خمسين وقيل سنة احدى وخمسين وأربعمائة، فليحذر الناس من التمسك بهذا الكتاب وأمثاله فهي مفسدة للدين، ولينق الله طبعوها ولا يفرروا بعامة المسلمين، وليتحرر أحدهم صحة نسبة الكتاب الى المنسوب اليه

(٢) ومن الكتب المنسوبة قصدا للتفسيق كتاب يسمى (كتاب القوائد المشوق الى علوم القرآن وعلم البيان) ^(١) نسب الى الامام الجليل شمس الدين ابن القيم رضى الله عنه، وهو كتاب لا بأس به فيه فوائد أدبية، ونكتب بلاغية، فصيح العبارة، ويظهر أن مؤلفه كان من الكتب المنشئين، لا العلماء المحققين — أمثال إمامنا ابن القيم — فان له في بعض المسائل تحقيقات واختيارات سخيفة لا يقو لها من شام للعلم بارقة

لولا ان يكن لشمس الدين ابن القيم بين أيدينا كتب غير هذا لقلنا كاتب يتسخر ويظن أنه محقق، وأحق يتسكبس ويظن أنه عاقل، ولكن كتب ابن القيم تنادي بقوة نظره، ودقة بحثه، وكثرة علمه، وبعد غوره، والله دره من امام جليل، وحاش لله أن يقول في اعجاز القرآن كما قال مؤلف هذا الكتاب فانه قل في صحيفة (٢٥٥) بعد أن حكى الاقول في وجه الاعجاز مانصه: «قال المصنف عفا الله عنه: والاقرب من هذه الاقاويل الى الصواب قول من قال ان اعجازه بحراسته من التبديل والتغيير والتصحيح والتحريف والزيادة والتقصان، فانه ليس عليه ايراد ولا مطعن» هذا اختياره وحكاية مثل هذا تفني عن رده وضرب الامثال على بطلانه ^(٢)

(١) طبع أيضا في مصر سنة ١٣٢٧ (٢) المنا: مزبحة مطع القرآن من التفسير لم يظهر الا بمرور

الزمن، ولا يتجدد الذي (ص) بها الرب

(المجلد التاسع عشر)

(١٦)

(المنا: ج ٢)

وأغرب من هذا القول قوله في الصحيفة نفسها بعد أسطر : « وقال قوم اعجازه من جهة أن التحدي وقع بالكلام القديم الذي وصفة قئة بالذات وأن العرب اذا تحداوا بالتماس مع رضتهم له ولا تيان بمثله أو بمثل بعضه كلفوا ما لا يطاق ومن هذه الجهة وقع عجزهم وهذا القول أيضا حسن » هذا كلامه بنصه واني أترك للقارى فهم معنى التحدي بالعمدة القديمة فذلك مما يقتصر عتلي عن دركه

وقد اتصل بي أن النسخة الخطية التي طبع عنها هذا الكتاب كانت نسبته فيها الى ابن القيم مكتوبة عليها بخط جديد غير خط الاصل قبل لطابعه لا تنسبه لابن القيم فعمل كتب هذه لم يتحرر النسبة خصوصا وان الكتاب غير معروف في كتب ابن القيم ، فأني ونسبه اليه ، فحسبنا الله ونعم الوكيل

(٣) ومما يلحق بهذا وان لم يكن منه تماماً ما وقع في مختصر البخاري لازبيدي المسمى « التجريد المشرح لاحاديث الجامع الصحيح » فقد كتب على طرته في النسخ المطبوعة بالمطبعة الاميرية والمطبوعة بالخطبة الخيرية والمطبوعة بالمطبعة الميمنية مانصه « للحسين بن المبارك الزبيدي » وهذا غلط فان مؤلفه هو أحمد بن أحمد بن عبد اللطيف الشرجي زبيدي المتوفى سنة ٨٩٣ هجرية . وأما الحسين بن المبارك الزبيدي فشيخ ذكره المؤلف نفسه في خطبة كتابه في اسناده الى البخاري ، وبين المؤلف وبينه ثلاثة شيوخ . والغريب أن كاتب الحواشي التي بهامش النسخة الاميرية ذكر في أول صحيفة منها اسم المؤلف على الصواب ، فلا أدري كيف كتب هذا وغفل عما في طرة الكتاب . وأما المطبعتان الاخيرتان فتبعتا المطبعة الاميرية من غير تحرر ولا نظر . وحصل مثل هذا في نسخة شرح الشرقاوي عليه الذي طبع بالمطبعة الميمنية فانهم طبعوا بهامشه المتن ونسبوه في طرته الى الحسين بن المبارك الزبيدي مع أن الشارح في أول الخطبة ذكر اسم المؤلف على الصواب انتهى

كتبه

ابو الاشبال

عفا الله عنه

دعوة اللجنة التحضيرية

﴿ لمشروع جمعية آداب اللغة العربية بلندن ﴾

تشرف اللجنة التحضيرية لمشروع « جمعية آداب اللغة العربية » بلندن بتوجيه نظركم الى منافع هذا العمل المسطورة بايجاز في (ذيل) هذا الكتاب آملا من غيرتكم التعضيد المادي والادبي قدر جهديكم حتى اذا اجتمعت الاعانات الضامنة للنجاح منكم ومن أمثالكم أبرز المشروع الى حيز الوجود في القريب العاجل تحت رعاية « الجمعية الملكية الآسيوية » التي هي من أعظم الهيئات العلمية الباحثة في آداب الشرق . ولا يخفى على حضرتكم المظهر الجليل والفائدة الكبرى من تحقيق هذه الامنية في أكبر عواصم العالم . وقد لاحظنا أن للمعضدين ميولا مختلفة ما بين عامل أدبي أو علمي أو وطني أو ديني ، فلعلمكم مدفوعون بعامل أو أكثر من هذه العوامل لخدمة آداب اللغة الفصيحة العربية ، والسعي في نشرها بواسطة هذه الجمعية الدولية التي تعمل اللجنة على تأسيسها وتوطيد دعائها .

هذا ولو أن الظروف الحاضرة الاستثنائية ربما عدت غير ملائمة ، إلا أن فلاح مثل هذا العمل كما تبين لنا بعد درسه يستدعي بذل مجهولات كثيرة تستغرق زمنا غير وجيز فمن الصواب اذن عدم التأجيل . فحبذا لو ظفرنا بمؤازرتكم لنا ، فجلائل الاعمال انما تقوم بمساعي الجماعة وتساند الافراد ؟

كاتب سر اللجنة
احمد زكي أبو شادي

رئيس اللجنة التحضيرية
د. س. ص. مهدي

﴿ مقاصد الجمعية ﴾

- (١) أن تخدم آداب اللغة العربية بجميع الوسائل التي تسمح بها مالية الجمعية
- (٢) أن تشجع تعلم العربية السليمة في بريطانيا العظمى وأن تنمي في أعضاء الجمعية ملكة الترجمة من وإلى العربية وسواها من اللغات حبا في الفائدة العامة .
- (٣) أن تكون واسطة تعارف بين الناطقين بالضاد في بريطانيا العظمى والمستعمرين بها ، وكذلك بينهم وبين علماء العربية في جميع أقطارها وبين المستعمرين في الممالك الأخرى لتبادل المنفعة الأدبية . اهـ

مصائبنا بالزهرراوي والكيلاني

فجعتنا الجرائد المصرية في يوم واحد بنعي الصديقين الوفيين المصلحين السيدين الجليلين عبد الحميد الزهرراوي شهيد بني الاتحاديين ، ومحمد وجيه الكيلاني شيخ اسلام الفيلبيين . جاءتنا بذلك في أثر تلك الانباء التي شقت المرأى ، واستنفدت الدموع من المحاجر ، أنباء تقتيل جمال باشا لصفوة أبناء سورية وأركان النهضة الاجتماعية فيها ، فالآن الآن قد صار الفؤاد في غشاء من نبال ، فاذا اصابته سهام أخرى تكسرت النصال على النصال

خسرت أمة الاسلام وديار الشام وحزب الاصلاح بالزهرراوي والكيلاني رجلين من أفضل رجال العصر عقلا وذكاء وأخلاقا وعلما وأدبا واهتماما بالمصالح العامة ، وتقديما لها على المصالح الخاصة ، وبهذه المزايا تنهض الامم ، وبفقدها تسقط في مهاوي العدم نبت كل منهما في بيت من أكرم بيوتات القطر السوري شرفا وسؤددا وعلما ومجدا ، وتربى كل منهما في نشأته الاولى تربية علمية دينية ، وأوتي نصيبا من العلوم والفنون المصرية ، واختبر حال الزمان وأهله ، وعرف شدة حاجة بلاده الى التأليف بين المختلفين فيها بالاديان والمذاهب والآراء والمشارب ، فكانا ركنين من أركان الوفاق ، وعاملين من أنفع عوامل الاصلاح ،

فهذا ما اتفق معنا فيه هذان الصديقان الكريمان ، وأما ما اختلفت فيه نشأتها وسيرتهما فهو ان السيد الزهرراوي قد تفرس بالسياسة في حداثة فطنته على الاشتغال بغيرها مما كان مستعدا له كالتوسع والتصنيف في الفلسفة وعلوم الاخلاق والاجتماع ، فكان أفضل ما يرجى نفعه فيه ما وصل اليه من انتخاب أهل بلاده إياه نائبا عنهم في مجلس المبعوثين ، ولا أقول ثم تعيين الحكومة إياه عضوا في مجلس الاعيان ، لان هذا قد كان بعد جعل الاتحاديين مجلس الامة بقسميه آلة لجمال ما تقرر جميتهم قوانين نافذة ، وأعمالا منسوبة الى الامة ، وكان الغرض منه خديعته وخدبته العرب به ، الى أن تسنح الفرصة لتنفذ ما قرره الجمعية من قبل من التشكيل

بالعرب والفتك بزعمائهم كما أشرنا اليه في موضع آخر وسنعود الى بيانه .
وأما السيد الكيلاني فقد تخرج بالاعمال الادارية الشرعية فكان من موظفي
مشيخة الاسلام في الآستانة ، وبهذا وما سبق من مزاياه كان أفضل من يختار لما
اختبر له من جعله شيخا للاسلام في جزائر الفيلبين ، وكان يتقي شر السياسة بالمفازة
حتى أنه لما عرج على مصر في ذهابه الى الفيلبين تجاهل معرفة المنار وصاحبه ، وهو
على مذهبه الاصلاحى ومشربه ، لانه كان يرجو المساعدة من الخديو وحكومته ،
وكان الخديو مفضيا لصاحب المنار من بضع سنين . وقد اخبرني بعد ذلك انه كان
يفضل طلب المنار من صديقنا السيد محمد بن عقيل المقيم في سنغافوره على طلبه من
مصر ، وانه قد تجدد له من الحاجة اليه في منصبه الجديد ما لم يكن يعلمه من قبل .
وسنعود الى الكلام في سيرة هذين الصديقين ان شاء الله .

~~~~~

## مسألة الأزياء والعادات

### من مشخصات الامم

زى الامة من مشخصاتها ينبغي لها أن نحافظ عليه ونحترمه ونحتقر من يحتقره كما  
تحترم العلم الذي هو شارة حكومتها ، فالعلم لا يحترم لشكله ولا لونه أو ألوانه ، وليس من  
العقل ولا من الحكمة أن تدم الاعلام أو تمدح لشكلها أو ألوانها ، وكذلك أزياء الامم  
من حيث هي أزيؤها ، ولكن بين الزى والعلم فرقا واحدا وهو أن الزى يقصده من  
المنفعة ما لا يقصد بالعلم ، فاذا اشترك مع العلم في أن كلا منهما مشخص للامة مهما  
يكن شكله ولونه وصفته فانهما يفترقان في أن بعض الأزياء لا تقى عما يقصد بها من  
وقاية الجسم من أذى الحر أو البرد أو سهولة القيام بالاعمال العسكرية والصناعية  
والزراعية .

ومن الناس من يرجع في اختيار الأزياء الى مراعاة الذوق والجمال ، ولكن  
هذا ليس له قاعدة ثابتة ، وإنما يستحسن جماهير الرجال في كل أمة ما يختاره كبارها  
وحكامها ، وانما يعنى بالذوق والجمال في الزى النساء وهن في كل أمة يستحدثن

زينا جديدا يظن به ما كان قبله مستحسنًا ، ولا يرجع ذلك الى فضيلة في زي اليوم على زي أمس تثبت بدليل علمي أو عقلي . وانما فائدة الجديد لمن جذب الانظار الى السابقات اليه ، وفائدته المالية لتجار الانسجة وصناعة الخياطة لانخفي ، ويقابل ربح هؤلاء من الأزياء خسارة المسرفات فيها ، فكم من بيوت خربت بمثل هذا الاسراف من أكبر جنيات الافراد على أمتهم أن يحقر أحد منهم زينا ، ويستبدل به زي أمة أخرى تقليدا وتفضيلا لها ، فإذا كان بعض أزيائها ضارا بها ، فالواجب في استبدال غيره به أن يكون برأي أهل الحلل والمقد فيها ، الذين يراعون في التغيير المنفعة دون التقليد الذي يثبت في الامة الشور بمهايتها وتفضيل غيرها عليها . وقد وفينا هذا الموضوع حقه من البيان في المنار وقبل المنار في كتابنا ( الحكمة الشرعية ) الذي كتبناه في عهد طلب العلم ، واقتبسنا منه نبذا في المنار اذ طرقتنا باب هذا البحث مرارا .

ولست أبحث الآن في أزيائنا هل يحسن تغيير شيء منها وكيف ينبغي أن يكون التغيير ، وانما أريد أن أقول ان بعض الافرنج يفرون من أزياء الشرقيين ويكرهون أن يأكل في مطاعمهم الخاصة بهم وبالأغنياء المتفرنجين منا من لا يلتزم عاداتهم وآدابهم في الطعام ، ومنهم من يرى ان كل من لا يلبس الزي الافرنجي لا ينبغي أن يأكل في تلك المطاعم ، ولهم في ذلك أعذار ومارب ، وقد روت جريدة ( وادي النيل ) الاسكندرية أن اثنين من المعممين دخلا مطعا افرنجيا فطردا منه لانهما معلمان ، وقالت في لومهما انه لا يبعد ان يكونا ذهبا منه الى آخر مثله لعله يقلبهما . وأشارت أيضا الى انتقاد صاحب المطعم الافرنجي . أما نحن فالتنا نخص بالوم فريقين من أمتنا : فريق الذين يتعمدون لمواكلة الافرنج في مطاعمهم ، وهم لا يلتزمون آدابهم وعاداتهم . ومنهم من لا يلتزم الآداب الاسلامية التي هي أرق الآداب ، وفريق المتفرنجين الذين يحتمرون زي أمتهم وعاداتها وآدابها ، ويستبدلون بها غيرها تقليدا للاغنياء وتفضيلا لهم على أنفسهم ، ويكونون آلة لاضاف مشخصات أمتهم ومقوماتها وهم لا يشعرون ما وراء ذلك كما يشمر به غيرهم . ومن أراد أن يعرف رأي الافرنج في ذلك فليقرأ خطبة الدكتور سنوك المستشرق الهولندي في

الاسلام ومستقبله التي ألقاها في جامعة كولومبيا من الولايات المتحدة ، وقد نشرنا ترجمتها في المجلد السابع عشر من المنار مع تعليق طويل عليها <sup>(١)</sup> ومن أراد أن يعرف قيمة هؤلاء المتفرجين في نفس الافرنج فليقرأ ما كتبه في شأنهم لورد كرومر في كتابه ( مصر الحديثة )

من أهان أمته باحتقار شيء من مقوماتها أو مشخصاتها بازاء احترام ما يقابل ذلك من أمة أخرى فقد احتقر نفسه أشد الاحتقار ، وما قيمة الرجل الذي ليس له أمة محترمة في نفسه ، ومن ذا الذي يكرم من يمتقر نفسه باحتقار أمته \* ومن لم يكرم نفسه لم يكرم \*

إذا ما أهان مرؤ نفسه فلا أكرم الله من يكرمه

يجب على كل من أوتي نصيباً من الفهم أو حظاً من الشرف أن يقاوم جهد طاقته كل ما فيه احتقار لأمة مهما يكن رأي المحتقر وقصده ، ومن ذلك أن لا يأكل أحد من المصريين في مطعم يهين أصحابه مصرياً أزيه أو عاداته أو غير ذلك ، ولا أن يشتروا شيئاً من تاجر يهين مصرياً ، ويجب على أمثال هؤلاء أن يذلوا جهودهم لمنع الاهانة عن أمتهم وإقذاتها عن معاملة كل من يقصر في احترامها ، وإنما ينسمر هذا بتعاضد الاندية والجمعيات الادبية والشركات التجارية

كانت شركات البواخر الافرنجية في الخط الذي بين الهند وخليج فارس وشط العرب تحتكر المسافرين فيها من العرب والفرس ولا تسمح لهم بالاكل على مائدة الدرجة الاولى فلما أنشأ تجار العرب في بومبي شركة البواخر العربية زال ذلك الاحتقار وبطلت تلك المعاملة

واتفق لي منذ بضع عشرة سنة أنني دخلت مطعماً سوريا في القاهرة وقت العشاء وجلست الى مائدة من مؤابده فطلب رجل انكليزي أن أترك تلك المائدة لانه يجلس اليها للطعام ولا يحب أن يأكل مع شيخ أزهرى ، فلم أبال بطلبه ، فطلب من صاحب المطعم ذلك فاعتذر انيه بأنه لا يمكنه ذلك . وقد سألت عن اسم الرجل وعمله وذكرت ذلك لصديقي مسٹر متشل أنس الذي كان وكيلاً لنظارة المالية

وقتئذ فالتفت من ذلك وكتب كتابا الى رئيس ذلك الرجل في مصلحة السكة  
المدينية كلفه فيه ان يارزاه الاعتذار اليه، واخذت الكتاب بنفسه وعدت راضيا مكرما  
ولا يخفى على عاقل أن ما نحتاج الى اقتباسه من علوم أوربة وفنونها وصناعاتها  
لا يتخذ من هذا التفرنج الذي قدمه ولا يأتي من طريقه بل يتألف من التفرنج تقليد  
في الآراء والمبادئ يحدث اتفرق في الأمة والتحلال روابطها واقتباس العلم النافع  
والعمل الرفع يجب أن يكون بطريق الاستقلال لا التقليد، وإن تراعى فيه حاجة  
الأمة في العمل ويقصد به ترقية ثروتها وعزة دولتها، ولم ترهؤلاء المتفرنجين من الترك  
والمصريين ساروا على ذلك الدرب ووصلوا الى هذه الغاية، بل هم الذين نسفوا ثروة  
بلادهم وقطعوا روابطها حتى وصلت الى ما هي عليه، وليس في بلادهم شيء من العمران  
إلا وقد كان يعمل لأجانب ومعظم فئدته لهم، وإنما سار على ذلك شعب اليابان  
الذي شرع في اقتباس الفنون الأوربية بعد الترك والمصريين مناه فكان طلاب العلوم  
منهم في أوربة يتلقون العلوم العملية، إذ يتلقى الطلاب من العلوم النظرية والسياسية،  
وكانوا مثال الجد والعمل والاقتصاد، إذ كان أكثر طلابنا مظهر الفسق والسرف والفساد  
واليك من العبرة هذا المثال: كان بعض الأوربيين والأوربيات مع بعض  
اليابانيين في بلاد اليابان فخالع ياباني نعله في المجلس، فأنكر عليه ذلك بعض  
الأوربيين لأن خلع النعال أو الجلوس بغير نعالين مستهجن في عاداتهم ولا سيما  
حيث يوجد النساء. فقال الياباني: أنا ياباني لا أوربي وهذه البلاد يابانية لا أوربية  
فبأي حق تطالبوننا باتباع عاداتكم في بلادنا والواجب عكسه؟ أوقال كلاما بهذا المعنى.  
فبهذه هي الوطنية لا ما يتشدد به المتفرنجون الذين لا يمتثلون عاقبة ما يأتون وما يدعون  
قلنا أن اقتباس الفنون النافعة من الغربيين — وكذا ما يستلزمه من اعترافنا بجهلنا  
وبحاجتنا الى علمهم — لا يعد احتقارا للأمة بل اصلاحا، ونقول أيضا اننا في  
حاجة الى الإصلاح في كثير من العادات الضارة، وأن ذلك لا يعد احتقارا  
للأمة وطالما كتبنا في ذلك. ومن أبواب المنار الواسعة باب (البدع والخرافات  
والتقاليد والعادات) وإنما الواجب أن نعتمد في هذا الإصلاح على شريعتنا وهي  
أكل الشرائع وآداب ديننا وهي أكمل الآداب

# المسألة

١٣١٥

وَأُولَئِكَ هُمُ أُولُو الْأَلْبَابِ  
فَيَقْبَلُونَ أَحْسَنَهُ أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَاهُمُ اللَّهُ  
فَيُفَوِّضُ إِلَيْهِمْ أَمْرَ الْدِينِ بَسْمَلُونَ الْقَوْلَ

الْأَلْبَابِ

يُؤْتَى الْحُكْمَ مِنْ بَيْنِهِمْ وَمَنْ يَأْتِ الْحُكْمَ  
فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا وَمَا يَذْكُرُونَ إِلَّا أُولُو

حَقَّقَ عَلَيْهِ الصَّلَاةَ وَالسَّلَامَ : أَنَّ لِلْإِسْلَامِ مَبْذُورَ وَ « مَنْ أَرَادَ » كَذَا الطَّرِيقَ

مَعْرِ سَلَخَ شَوَّالَ ١٣٣٤ - ٦ السَّبْطَةِ (ص ٣) ١٢٩٤ هـ ش ٢٩ أَوْغُسْطُسَ ١٩١٦

## آراء الخواص في المسألة العربية

( واستقلال الشريف في الحجاز )

في ليالي رمضان وأيام عيد الفطر فيسرى أن أعرف من آراء أهل العلم والرأي  
بمصر في المسألة العربية واستقلال الشريف أمير مكة في الحجاز ما لم يكن يقتصر  
في وقت آخر من السنة ، لكثرة التزاور في هذه الليالي والأيام ، وتوسع الناس فيها  
بالكلام كثير منهم بأنظام ، وقد جرت فيها بيننا وبين كثير من أساتذة الأزهر  
والمدارس العليا وكبار القضاة والمحامين والأطباء وغيرهم من أهل الرأي مذكرات

ومجاورات طويلة في هذه المسألة جدية بأن تنشر وتدون لأنها ربما كانت أهم مسائلنا الحاضرة ، ووقائع تاريخنا التي نحفظها لأحقابنا الآتية ، فرأينا أن ننشر في المنار أطول محاوره منها وأجمعها المقاصد ، ثم نلخص في الخاتمة صفوة الآراء كلها ، وبذلك تم الفائدة من تلك الأحاديث بنوع تكرار ولا هبث وهذه المحاور كانت بيننا وبين أستاذ معروف باعتماد الفكر واستقلال الرأي ؛ وقد وقعت في اليوم الثاني بعد عيد الفطر ، وهامى ذى - ونعبر عن الأستاذ بحرف ذ وعن أنفسنا بحرف ذ : ذ - ما رأى الأستاذ في استقلال الشريف أمهر مكة بالحجاز ، فاني رأيت كثيراً من إخواننا ومعارفنا لا يعد ذلك أمراً ذا بال ، ومنهم من لم يصدق أخبار الجرائد ، حتى أن أخانا الشيخ أ. قال لي في إحدى ليالي رمضان عقب نشر البلاغ الرسمي عن استقلال الشريف إنه لا يعرف أحداً صدق هذا الخبر من قبل ؛ وإنه هو لم يصدقه أيضاً إلا بعد نشر البلاغ الرسمي ، وإن من الناس من لا يصدق البلاغ الرسمي نفسه ؛ وما أظن أن الأستاذ على رأي هؤلاء ، ولا أنك تقول إن هذا الأمر ليس بذى بال

ذ - صدقت ، إن هذا الأمر لذي بال ، وإنه قد شغل مني البال وهيج البال . وإنني مخالف لمؤلاء الناس الذين أصبحوا لا يهتمون بشيء من الأشياء ، ولا يصدقون من الأنباء إلا ما يلد لهم ، ولا يقبلون من الآراء إلا ما يوافق أسوأهم ، ولذلك راج بينهم رأى قلة ، باتقبل ، وهو أن الشريف لم يعلن الاستقلال إلا لفورودة أنقاذ البلاد من المجاعة التي أوقعتها فيها الحصار البحري أو كاد ؛ فقد امتنع بذلك وصول الأقوات إليها من مصر والسودان والهند وجبل قوتها من هذه البلاد ، حتى قيل إن أردب القمح صار في مكة بيضة جنهات ، فمذر الشريف في اظهار دعوى الاستقلال جلي ظاهر ، وهو لا يزال مخلصاً للحكومة التركية في الباطن وليس له عرض في إيجاد حكومة عربية ، ولا طمع في خلافة قرشيية ، ولولا ذلك لقامت الدولة هذا هو الرأي الأرجح في البلد

أما أنا فلا أجزم بغير هذا الرأي ولا برده ، وإن كان معقولا في نفسه ؛ لأنني أعلم أنه قد وجد في طم الشهاسة مسألة تسمى المسألة العربية ، ولكن لم أقف على



١٤٦ هل يمكن أن يكون الحجاز موطن ملك مستقل ( المنار: ج ٣ م ١٩ )

كنها ومبلغ قوتها ، ولا على مكانها من الشريف ومكان الشريف منها ، وأعلم أيضاً أن الحجاز ليس فيه الاستعداد المطلوب لانشاء دولة ، ولا القوة التي يعوقف عليها استقلال الخلافة ، وحيوة أهل موقوفة على الدولة التي تملك التصرف في البحار والدولة ذات السيادة على بلاد الشام ، فإذا منع هذه القوات من هنا وهناك مات أهل جوعاً ، ثم إن المشهور أن أمراء جزيرة العرب وزعماءها معاصدون متباغضون بأسهم بينهم شديد ، ولولا سيطرة الدولة العثمانية عليهم لافى بعضهم بعضاً . والشريف - إذا كان يأمن بطش الدولة الآن فهو لا يجهل أنها إذا بقي لها استقلالها بعد هذه الحرب أمكنها الانتقام منه وإزالة إمارة الحجاز وجعله ولاية عثمانية محضة . وإذا زال استقلالها وفرضنا أنه أمن على استقلاله من صاحب عسير وصاحب نجد فإنه ليس بالذي يكون الملك المستقل الذي يطلبه العرب ، ولا بالذي يجدد الخلافة الإسلامية التي يجر من على استقلالها جميع مسلمي الارض ، لان الاستقلال بأمر الملك والخلافة يعوقف على الثروة والقوة وأين هما من الحجاز وأين الحجاز منها ؟ فلهذه الأفكار ترأى مضطرباً في هذه المسألة ، وأنا أعلم أن عند (السيد) من أخبار هذه المسألة والاختبار فيها ما ليس عندي ولا عند أحد من المصريين ، فهو أعلم مناشؤون جزيرة العرب وشؤون أمراءها ، وأعلم من أظواهر الحركة العربية وباطنها وأحوال أحزابها وجموعتها . كما أنه أوسع مناعلمها بأحوال الدولة العلية وأوسع اختباراً لها وأكثر تفهماً لما يعقد من أخبارها ، يعترف له بهذا من يقرأ بروية وإمعان ما يكتبه في هذه المسائل في مجلته ، وانني أؤد أن أقف على ما عنده في مسألة الحجاز من رأي ورواية بالتفصيل ، وقد تعرضت لهذا غير مرة فلم تسكن حالة المجلس أو الوقت ، يسمح للسيد بالإفاضة في ذلك ، فمسي أن نستفيد الآن ما فائنا من قبل .

د - لم أنس أن باب الحديث في هذه المسألة قد فتح بيننا من قبل هذه المرقعة فكان الكلام فيها وجيزاً لضيق وقته ، على أن الحديث شجون ، والإنسان يفتكر في وقت ما ينسأ في آخر ، فإذا ذكره محبته تذكر ، وانني لا أنجل على الاستعاذ بما عندي في هذه المسألة من رأي أو خبر أرى فيها فائدة له ، فإذا حدثته بشيء لم يره كافياً فله أن يستزيدني من الحديث بالسؤال عما يريد منه ، ولا بأس

بإعادة شىء مما كنا أئمننا به من قبل ؛ وأبدأ ببيان ما عندى فى مسألة استقلال الشريف فأقول :

ان الشريف لم يدع ملكا ولا خلافة فلا كلام لنا فى ذلك وما ذكرته لى من رأى الذى دار بين كثير من المصريين فى سبب استقلاله فى الحجاز وتلقوه بالقبول قد سمعته من غيرك أيضاً . وهو رأى كما قلت معقول ، وعذر الشريف فيه مقبول ، ولا سيما ان كان الاستقلال حوريا كما تظنون ، فانه مسئول عنه الله وعند الناس من إنقاذ سكان حرم الله تعالى وحرم رسوله ﷺ من الهلاك ، وإزالة الموانع التى منعت أكثر المسلمين من الحج إلى بيت الله الحرام ، ولا سيما إلى هذا وذلك إلا بإزالة الحصر البحرى عن ثغور الحجاز ، الذى كان سببه وجود الجنود التركية فيها ، فان دولة انكسرت كانت صرحت باستثناء سواحل الحجاز من الحصر البحرى الذى ضربته ، على جميع السواحل العثمانية ؛ وسمحت بنقل القوات من الهند وغيرها إلى تلك البلاد المقدسة . ثم انها لما حلت بإرسال أنور باشا لكثير من الجنود التركية إلى الحجاز منعت إرسال القوات اليه لان الجنود يستفيدون منها ، وقد كان من المستغرب تمويلها لبعض بلاد أهدائها ولكن تمويلها لجيوشها غير معقول ، وإنما المعقول ضده ، ولولا احترامها للبلاد المقدسة لضربت سواحلها بمدافع أسطولا أو لجمعها من مهادين الحرب أيضا ، ولكن إزالة الشريف أمر مهم لا سبب الذى أوجب الحصر ، ومنع القوت والحج ، مناواة للدولة التركية أو الاتحادية لانه لابد لصد لقتال جنودها ، ورفع سيادتها عن البلاد التى هو أميرها ، فالشريف قد اضطر إلى الاستقلال بالامر فى الحجاز ونبذ سيادة هذه الحكومة الاتحادية ظهريا ونحن نخالف من يرى من المصريين ان هذا الاستقلال صورى وانه كان بالتواطؤ بينه وبين الدولة ، ومن يرى أنه لا يزال مخلصا لهذه الحكومة وأنها هى راضية عن فعله وحاذرة له فيه ، لأننا نعلم أن إزالة منع القوت ومنع الحج ليس هو النباذ على هذا الاستقلال ولكنه من لوازمه ، وهناك بواعث وأسباب أخرى له سنلم بها فى حديث ذ - اذا لا يزال المجرم والدولة جيشا لفعاله ؟ واذا حاصر هو الجيش التركى حصارا ولم يعاجزه الفعالي .

د — أما الشريف فيمنعه دينه من الاقدام على سفك الدم في أرض الحرمين الشريفين من غير ضرورة ملحة لا مندوحة عنها، وأما الدولة فالمانع لها من إرسال جيش جديد لقتاله إما الهجز وإما العقيل، أما الهجز فهو الآن غمر بهمد، لأن جنود الدولة معزقون في عدة مهادين من أوربة وعدة مهادين في الاناضول وإيران والعراق وسورية وسيناء فهي لا تستغنى عن جيش كبير يصلح ما عطل من سكة حديد الحجاز ويبقى قسم منه في مواضع متفرقة من الطريق لحمايتها، وبسبب قسم منه لانقاذ حامية المدينة ثم الزحف منها إلى مكة مع حفظ طرق مواصلاته من مركز نمونه وإمداده في الشام إلى مكة. وأما العقيل فيقتضى هدم القصدى لقتال الشريف الآن حتى في حال القدرة وانقضاء الهجز، لأن قتاله يضيف الدولة في المهادين الأخرى، وربما يستتبع خروج حرب الجزيرة كلها أو جلها عليها، فيتسع الخرق على الراقع، والسكوت عنه لا يضر الدولة الآن، فإن انتهت الحرب بظفرها مع أحلافها أمكنها أن تنصرف في الحجاز بما تشاء، وإن انكسرت مع أحلافها فلامنى لاهتمامها بأمر استقلال الحجاز، إذ يفرق المنتصرون حينئذ ثمل وحدتها، ويخشى أن يزيلوا ما كان من استقلالها، بل الصعقول أن يعنى كل مسلم من ترك الدولة كرهها أن تسلم بلاد الحجاز وسائر بلاد العرب من الوقوع تحت تصرف الحلفاء المنتصرين في هذه الحالة، ولولا أن الدولة في أيدي الاتحاديين لرجحنا أن العقيل ينضمها من قتال الشريف إن لم ينضمها الهجز، وأما الاتحاديون فقد جعلوا من أصول مبادئهم إضعاف العرب حتى لا يكون لهم حقوق مع الدولة إن بقيت، ولا استعداد للاستقلال بأنفسهم إن سقطت، ولأن حالهم مع العرب في هذه الحالة يقول:

اقتلوني ومالكا واقهلا مالكا ممي

وقد سمع من أفواههم كثير من طلاب الإصلاح من العرب ما يدل على مثل هذا من مقاصدهم عند ما كانوا يتكلمون معهم في حقوق العرب في الدولة، وفي أحوال أخرى، ألا ترى أنهم اتخذوا حالة الحرب ذريعة لتفويت مقاصدهم في العرب، فكان المقول أن ينهبوا العرب الولايات صدق وعودهم بالإصلاح وبفوا لهم بمهودم التي عقدوها مع السيد الزهر اوى عقب عقد المؤتمر العربى، ويزيدونهم على ذلك من

الاصلاحات الداخلية ما يمكن به قلوبهم كما ملكوا أبدانهم وأموالهم فاستعملوها في هذه الحرب كما شاؤوا ، وفي أمثالنا العربية « عند الشدائد تذهب الاحقاد » وإن كان أمثالنا لا تصدق على طباعهم وأخلاقهم ، بل تضادها وتناقضها ، فالشدائد كانت عندهم مظهرة للأحقاد في أقبح مظاهرها وأشتع مناظرها ، فبعد أن جندوا جميع شبان سورية والعراق وفرقوم في الميادين البعيدة عن بلادهم كالردن - بل والبلقان والآنضول - وبعد أن صادروا الاموال والتلال في تلك البلاد ، طفقوا يتكلمون أولى العلم والعرفان وكبار الضباط وسائر أرباب العقول والافكار في كل من القطرين ( السوري والعراقي ) وينفون الكبراء والافخياء ، ويتولون على ديارهم وأموالهم .

وبعد أن رأوا ما ربههم هذا قد تحقق بنير معاوضة ولا مقاومة ولوا وجوههم شطر الحجاز ، لا لاجل الصلاة إلى المسجد الحرام ، ولا لاجل الطواف بين الركن والمقام ، فإذ لم يكونوا من الطائفتين ولا المصلين ، ولكن ليعملوا في الحجاز ما فعلوا في العراق والشام ، حتى إذا تم لهم هذا الارب ، أجهزوا على بقية جزيرة العرب ذ - إني أعلم أن السوء سيء الاعتقاد في دين هؤلاء الاتحاديين وفي سوء صنهم ، وقد قرأت كل ما كتبه في السنين الخالية عنهم ، ولكنني رأيت قد سكت عن ذلك الطعن الشديد فيهم بعد حرب البلقان ، ثم تلمست حلقه عليهم من بعض ما كتبه قبل دخولهم هذه الحرب وفي أثناءها ، وكنت أظن أنه كجهمور المصريين لم يصدق أخبار المقطم والاهرام ، عن فظائع جمال باشا في بلاد الشام ، حتى قرأت المقالة التي نشرتموها في الشهر الماضي فعلمت أنكم مصدقون لتلك الاخبار ، وتصدقون أن يكون لها تأثير - بيء في الحجاز وسائر جزيرة العرب

د - نعم إنني تركت تلك الحملات على الاتحاديين بعد حرب البلقان وفي أثناء هذه الحرب لأن الحملة عليهم تعد حملة على الدولة ولا ينبغي ذلك في أثناء الحرب وإن كان بنية صالحة وبقصد اصلاح كما بينت ذلك في المقالة التي نصحت بها بمثل هذا المسعى سورية قبل دخول الدولة في الحرب ، ثم انني صدقت ما أتوه من التضييق بالعرب في الشام ، لأنه ثبت عندي بالتواتر فكشبت تلك المقالة وأطلعت عليها

بعض إخواننا قبل أن نجعلنا البرقيات بنياً استقلال الشريف وإن نشرت بذلك ، ثم علمت بمدنشرها أن أنور باشا مازار سورية والحجاز في أوائل هذا العام إلا ليتولى بنفسه إرسال الجند والسلاح إلى الحجاز للقضاء على سلطة الشرفاء فيه . وإن قيل أنه جاء بصليبه جميعته الشريف على حيدر من الأستانة إلى الشام أو المدينة ليجهله خلفاً لشريف حسين أو أميراً للحجاز في المدينة . فإذا صح هذا الظاهر فالغرض الصحيح منه أن يضربوا الحديد بالحديد لما في ذلك من المناسد الكثرة التي يطلبونها ، فإذا أمكن لشريف حيدر وأخوه الشريف جعفر أن يؤلبا بعض حرب الحجاز على الشريف حسين بمال الدولة الذي يؤبدان به نفوذهما سهل على قائد الجنود التركية بمداخلة حرب الحجاز أن يستبد بالنفوذ في الحجاز من ذور خسارة تذكره ولاصيت قبيل يفتح ، ثم انهم بعد الفتح بالشريف حسين وأولاده يفتكون بالشريفين حيدر وجعفر ، كما فتكوا بصديقي الشريف حيدر (عبدالكريم - قاسم الخليل والسيد الزهراوى) إذ لولا وساطة هذا الشريف لما أمكن لعبدالكريم أن يفتح الزهراوى بالمجىء من باريس إلى الأستانة بعد أن أنذر المرة بعد المرة بأن في ذهابه إليها خطر أهلى حياته ، ولم يكن الشريف ضامناً له الأمن على حياته فقط بل كان ضامناً له الإصلاح الذى وعد به الأنهاديون وأكثر مما وعدوا ، وقد رغب إلى هو وعبدالكريم أن أكثب إلى الشريف حيدر كتاب شكر لحسن سعيه في هذه السبيل

إننى على ما أعلم من سوء نية الأنهاديين وخبت ما أضروه للعرب قد كنت أحسنت الظن بأنور باشا عندما جاءنا المقطم بخبر زيارته لسورية والمدينة المنورة ، ولعل الأعداء يندسكرون أننى قلت له حينئذ : إن أنور باشا ما جاء سورية وفلسطين والمدينة إلا لصلح ما أفسده جمال باشا حتى لا يصل سوء تأثيره إلى جزيرة العرب ، وليستعين بحرب الحجاز وغيرهم على هذه الحرب ، فإن أنور باشا هو الذى تولى في أول هذه الأزمة استمالة حرب الجزيرة بما كتبه إلى أمراءهم وزعمائهم من المكتوبات المربية ، المزينة بالآيات القرآنية والاحاديث النبوية ، وقد اطلعت على صور بعض هذه المكتوبات البامدة والخاصة ، ومنها الكهاب الذى حمله رسول خاص إلى عدوهم الذى لم يمتز فوائده بصفة رسمية قط . أعنى السيد الأدريسى . وهو يعظمه فيه ويجهله

ويظهر الثقة به ، ثم علمت في هذه الأيام أنه كان طالب من الشريف أمير مكة المكرمة  
تجهيز عربية لمساعدة حملة سيناء على مصر ، وان الشريف أرسل الحملة إلى المدينة  
المنورة وهي التي تحاصرها الآن ، فان الشريف لما رأى الجنود التركية نرحل إلى  
الحجاز بمشيرات الآلاف وتوزع في منبها وثغورها وهو يعلم كنا نعلم وتعلم الدولة  
أن الحجاز ليس عليه أدنى خوف من الدول الأوروبية ، فلم يبق لأرسال الجنود إليه  
سبب يعقل - والدولة في أشد الحاجة إلى الجنود - إلا التفكول بهربه وبالفكك  
يشرفائه انعاماً لبرفاميج جمعية الاتحاد والترقي الذي يعرفه الشريف كما يعرفه ،  
وقد كانوا حاولوا البدء بالشريف قبل هذه الحرب إذ أرسلوا الضابط وهيب بك  
أحد غلاتهم المتحمسين خفية إلى الحجاز ، وبعد وصوله إلى مكة أظهر العقليد الرسمي  
الذي معه بولاية الحجاز وقيادة حاميتها ، وكان من أمر خذلان عسكريه في العجروش  
بقتال العرب ومحاربة الفكاك بالشريف ما هو مشهور ، فلماذا نهولت الحملة الحجازية  
التي ألفت اجابة لطلب أنور باشا لاقتال مع جنوده في سيناء إلى حملة تحاصر جنوده  
في المدينة المنورة وتقاتلهم إذا قاتلوها

د - إذا كان الشريف عالماً من قبل بما تضمنه جمعية الاتحاد والترقي للعرب  
طامة ، وله ولأهل بيته خاصة ، فلماذا كان ينصر الاتحاديين حتى انه حارب السيد  
الادريسي لأجلهم وكاد يحارب أمير نجد ابن السمود كذلك

د - لا أدري متى عرف ذلك معرفة لا تحتمل التأويل ، وقد كان أولاً يقول  
للإتحاديين ويرجو صلاحهم حتى كان بعض رجال النهضة العربية ينهونه بمشايخهم  
وبكراهة السمود الادريسي أن يكون ذا سلطة في حسير ، وينقل منه وعن أهل بيته  
انهم يقولون انهم لا يؤيدون الاتحاديين فيما تقوم به جمعيتهم من الأعمال وإتماما  
يؤيدون الدولة نفسها فيما تقرره ويرون أن الاحتصام بها وإن جارت على العرب  
وغيرهم أرجح من مقاومتها ولو سراً لئلا تنفضي المقاومة إلى العفرق الذي يضمع  
به العرب مع الترك ، وإن الطريقة المثلى لقلافي ما يرى خيراً من أعمالها انما هي  
طريقة السعي لديها والاجتهاد في اقناعها بضرر الضار ونفع النافع ، وهذا الرأي  
والملك لم يكن مرضياً عند الاحزاب السياسية العربية من كل وجه بل كانوا

برون انه يجب أن يكون الشريف أمير مكة مخلصاً للدولة ومؤيداً لها فيما صار في حيز الأمور التنفيذية فقط إلا قتال العرب ، وأما ما لم يصل إلى حيز التنفيذ فوذاً في أن يكون حزبه فيه معارضاً لحزب الاتحاديين بعد ظهور عصبيتهم الجفسيّة وظلمهم للعرب ، واسكن نجله بمحوت مكة المكرمة كان مع سائر مبعوثي الحجاز من الاتحاديين ، وكذلك أخوه الشريف ناصر المصطفى مجلس الأعيان من حزبهم ولم يكن كل هذا شيئاً ، ولا صد الاتحاديين من محاولة تنفيذ ما كانوا يضمرون الشريف الأكبر وأهل بيته ، وإنما يكرهون هذا الشريف وأولاده لأن لهم من النفوذ في حرب الحجاز ما ليس لغيرهم من الشرفاء ، قلت آنفاً أننا لا ندرى متى عرف الشريف الأكبر حقيقة حالهم وبنس من صلاحهم ، وقد ظهر لنا أنه بنس من بقاء للدولة العثمانية أيضاً وأمله لولا هذا اليأس ما نهض بهذا الأمر

ذ - ان من الناس من يرى ان الدولة ماسكت من خطر اليأس وعظم الرجاء فيها إلا بدخولها في هذه الحرب ، إذ صارت به ركناً من أركان أحد الحالفين المظومين المذنبين تتألف منها الدول الأوروبية الكبرى ومشايخاتها من الدول الصغرى ، وقد نقل إلينا المقطم ان من شروط محالفتها لألمانية ان لا تقبل هذه صلحاً إلا بشرط حفظ استقلالها ، والصلح لا بد فيه من رضا الفريقين وإن كان أحدهما منلوياً ، فاستقلال الدولة العلية مضمون على كل حال ، فكيف بمقل أن يياس منه الشريف وهو من أركان الدولة الذين هم أهل منابها وبشروط محالفتها التي منها ما ذكر

د - إذا كان في الناس من يرى ان استقلال الدولة مضمون وان غلبت مع أحلافها في هذه الحرب ، وكان أحداً منهما هم المقررين لشرط الصلح ، فإن في الناس من يرى ان هذا الاستقلال قد زال بالفعل ، وان انقصر الالمان مع أحلافهم وتحكروا في شروط الصلح ، أما بقاء استقلال الدولة بعد انكسارها وانكسار أحلافها فهو ممقول ، وأما الرأي الذي يقابله في الغرابة وهو زوال استقلالها في حال انتصارها وانتصارهم فلا صحابه وجه جدير بالاعمال ، وهو أن الدولة قد غرقت في بحر الجحيم من الديون وخسرت أكثر الشبان العاملين في المملكة ، وأفقرت الأمة كلها بمصادرة أموالها واستنزافها بأسماء متعددة ، وكان عجز ميزانيتها قبل حرب البلقان وهذه

الحرب اثنان أقرناها وأقرنا أنها بعد باقتراض الملايين في كل عام ، وقد زادت ديونها الآن زيادة كبيرة حتى صاروا الديون يستغرق معظم الميزانية التي لا بد أن تفقد ما كانت تقصداً طامحاً ، ومن البديهي أنها لا تجد بعد الحرب من يقرضها كما كانت تجد قبلها ، وليس أمامها من الأمم الفنية إلا الأمة الألمانية وقد ذهبت قروض الحرب لدواتها ودول أحلافها بمعظم ثروتها ، فلن تقرض دولة وصلت مائتها إلى حد الافلاس ما تلزم به شتمها إلا إذا جعلت مالية الدولة وجميع موارد الثروة في المملكة تحت تصرف دواتها يديرها رجال الألمان المليون والفنيون — فإذا تدبرنا هذا وعلمنا أيضاً أن الدولة قد جعلت حريتها وبحريتها في أيدي الألمان وجعلت تعلم لغتهم إجبارياً في جميع مدارس المملكة الألمانية وغيرها ، وتذكرنا أن الألمان يملكون عشرين كيلومتراً على جانبي سكة حديد بغداد في خط يمتد من ضفاف البوسفور إلى بغداد ، فأى استقلال يكون للدولة بعد قبض الألمان على إدارة المالية والحربية ، والمعادن والمناجم مع امتلاك هذه الأراضي الواسعة التي تضاهي مساحة مملكتهم ؟

كان لبعض الألمان المقيمين في بلجيكا قبل الحرب ملعب أو ملاعب لكرة القدم فيها أهل البيت والعيال ، فلما اقتحم الجند الألمان بلاد البلجيكي المضطرون استقلالها منهم ومن سائر الدول الكبرى ظهر أن ملعب الكرة إنما بنى بطريقة فنية هندسية ليكون مركزاً للمدافع الفخمة المكنوم خبرها عن غير أركان الحرب من الألمان ، وإن المسافة بين الملعب وبين الحصون البلجيكية هي مسافة مرمى تلك المدافع التي دمرت تلك الحصون . فإذا كنا قد استفدنا من عبر هذه الحرب أن ملعب الكرة لعيال الألمان في زمن السلم كان خطراً على الدولة التي يملك الألمان في بلادها ذلك الملعب مع أن دولته ضامنة لاستقلالها ، فهل نقصور أن نسلم من الخطر دولة يملك الألمان التصرف في جميع قواها المالية والحربية والعلمية والفنية ، ويملكون في قلب مملكتهم تلك الألوف من الأموال التي هي محل العمران المنتظر فيها ؟

ولدينا خبرة أكبر من هذه الخبرة وأظهر وهي ما قبله المينا المتعطف في جزء صاوس من هذه السنة من مقالة كونسوررك (الأميرة الانسكايزيه) عنوانها (ملك الانسكايز وأمبراطور الألمان) قالت فيها عن الملك أدوارد ما نصه :



« وزارني مرة قبل وفاته بثلاثة أشهر لتناول الشاي عندي ، وتكلم عن الإدارة الألمانية فقال « لو كانت بلادنا تدار كاتدار ألمانيا لاستفدتنا فائدة كبيرة ويحبذا لو حكمتنا الألمان المدة الكافية لاصلاح إدارتنا » قال ذلك وصفت قليلا ثم قال وهو يضحك « ولكن المصيبة أنهم إذا أتوا ليحكمونا تعذر علينا التخلص منهم » وهذا آخر حديث جرى لي معه لاني لم أره بعد ذلك » اه واسعدت الامة بهذا الحديث على أن الملك لم يكن يضر العداء لألمانية . وإثبات هذه القضية هو الذي كتبت لاجله المقالة

فإذا كان هذا الملك السواسي العظيم يقول إن درلته التي هي أعز الدول وأعظمها دعاء وتدميراً وتعذر عليها التخلص من الألمان إذا دخلوا عاصمتها لتنظيم الإدارة وهي في جزيرة بحمير أقوى أسطول عرفته البحار منذ خلقها الله تعالى ، فهل يقيسر للدولة العثمانية الضعيفة التخلص منهم بعد ما ذكرنا من تعريفهم المنتظر بعد الحرب إن كان لهم الظفر ، وما تصرفهم فيها الآن بقليل ؟

هذا وإن همة الحرب الحثيثة هي الغنازع الاستعماري ولم يبق في البلاد القابلة للاستعمار ما يشبع مطامع ألمانها ويتسع بحاله لشعبها الكثير ، وفنونها وصناعاتها إلا البلاد العثمانية ، وقد كانت دول الاحلاف تعارضها في استعمارها الاقتصادي مع إبقاء للدولة العثمانية على استقلالها السياسي الصوري ، فإذا انتصرت في هذه الحرب لم يبق لها معارض من الترك ولا من الأوربيين .

د - والله إن هذا الكلام معقول في نفسه ، ولكن لا يعقل أن يجهل الاتحاديون فكيف رضوا إذا بموالاته الألمان ؟ أيعقل أن يكون في يد أناس ملك عظيم فيبدلوا دماءهم وأموالهم لاجل إضاعته ؟

د - لو كان رجال البيت السلطاني وكبراء علماء الدولة وسروانها من قدماء الوزراء والاعيان هم الذين قرروا بالتشاور بينهم القتال مع الأتية وتحكيمها في الدولة لكان هذا السؤال أكثر اتجاهاً والجواب عنه متسراً ولا أقول مقعداً . أما وزعماء الاتحاديين هم القائمون بذلك وهم أوشاب لا تعرف لغير الاسرائيلي الاصل منهم أنساب وصلوا إلى ما وصلوا اليه من الاستبداد بهذا الملك بمساعدة اليهود

الجرمانيين - فاجواب سهل وفانس فيهم رأيان يؤخذ من كل منها جواب  
سبب تسلب الاتحاديين الدولة للامان

(الرأى الأول) رأى مجمع كثرهما من خصومهم، وهو انهم جماعة من طلاب  
المال والثروة عليهم أعلم البشر بطرق تحصيلها - وهم اليهود - كيف يكونون من أغنى  
أهل العصر بسلب ثروة هذه الدولة ثم يوهبها لدولة الألمان الفتنه ، ويستشهد أصحاب  
هذا الرأى على صحته بأنهم لو كانوا يريدون بقاء الدولة وتميزها ليدوا عليهم  
فيها بوضع مالها على أساس ثابت يكبريه الدخل ويقب الخرج، ولو أرادوا ذلك  
لكانوا أقدر الناس عليه بمساعدة أسانذتهم وأخواهم من اليهود الأصليين والدونيه  
(الذين منهم جاويد بك الذى جعلوه ناظر الملية وفوضوا اليه عقد القروض) ولكنهم  
اغتنموا فرصة ماسموة (حركة الارتجاج) فمزقوا السلطان عبد الحميد ونهبوا من  
أمواله وجواهره ونحفه ما تقدر قيمته بالملايين الكثيرة ، وقد حدثت الثغرات من  
أهل الأسقانة انهم كانوا يدخلون قصر (يلدز) فيملأون جيوبهم من تحفه المرصعة  
بالبجواهر حتى ان بعض ضباطهم رؤى بعد امتلاء جيوبه يضع الملب والمعدات  
المرصعة وأمثالها في حذاء الطويل (جزمة السوارى) ثم اغتنموا فرصة وصول  
جيش البلغار إلى شطاحه فسلبوا ما هو أعظم من ذلك من جواهر ملك آل عثمان  
ونحفهم المحفوظة في قصر قسطنطين إذ زعموا انهم انما يريدون اخراجها من مأمتها  
وارسالها إلى الاناضول لئلا يدخل البلغار الاسقانة فيغنموها ، وقد عقدوا القروض  
بمشرات الملايين ولهم من كل فرض سمسة مشهور أمرها وكثر الكلام في  
الاسقانة فيها ، ثم إن ما يصل إلى الخزينة منها يقصرون فيه بضروب من الصرف  
منها النفقات السرية التى لا تذكر في الميزانية وأعظمها ما يخصص للحربية  
والدخاينة ، وهم يشترون السلاح والدخائر والثياب والاحذية للمسكر بشمن  
ويعيدونه في دفاتر الحربية بشمن آخر فيربحون من ذلك مبالغ كبيرة ، والدليل  
على هذا انهم أنفقوا في فظارة الحربية خمسين مليوناً من الجنيهات قبل حرب البلقان  
ثم كان أهم أسباب انكسار جيش الدولة فى البلقان قلة الدخائر وقلة الطعام وسائر  
ما يتوقف عليه القتال وقد أذكرتنا مصادرتهم للأمة فى هذه الايام بما كانوا

يصادرون به الاغتياؤه منذ صار أمر الدولة في أيديهم — إذ كانوا يهتدون كل  
 فني بالانتقام منه لانه من الحزب الحميدى الارمنجاشى إلا أن يفتدى نفسه بما يتناسب  
 مقدار ثروته ، فأخذوا من على رضا باشا الذى كان ناظر الحربية فى العهد الحميدى  
 مئتي ألف ليرة ومن زهدى باشا ٣٠ أو ٤٠ ألف ليرة وعلى ذلك فقس ، ثم اتهم  
 فروضا على كل من دخل جميعهم دفع اثنين فى المئة من جميع دخله وذلك فوق  
 ما فرضه الله من الزكاة على الاغنياء فيما فضل عن نفقاتهم وبلغ النصاب وحال هاتيه  
 الحلول ، نعم ان الالوف من الذين انتسبوا إلى الجمعية كانوا يكتمون عنهم ما يمكن  
 كتمانهم من دواهم ، وبما لا يمكن كتمان شيء منه رواتب موظفى الحكومة وقد دخل  
 كلهم أوجالهم فى الجمعية ، وقد باعوا البوسنة والهرسك وطرابلس الغرب بعدة ملايين  
 فالذين يبرقون سهرتهم هذه بالفصول يهتدون أن زعماء الجمعية لا هم لهم  
 من حوائجهم إلا جمع الثروة وهم لا يضمنون بقاء الدولة لهم ولذريتهم من بعدهم  
 فلذلك باعوها للألمان بهذه الصفة التى استعملوا فيها جميع قوى الدولة فى قتال  
 أعدائهم ، وستكون كذلك فى أيدي الألمان ان انقصروا يستعملون نفوذ الاتحاديين  
 وقوتهم على السلطان ودولته فى استعمار المملكة العثمانية ويؤيدون الاتحاديين على  
 خصومهم السياسيين من الترك والعرب إلى أن تنشب برائتهم فى كل شيء ويستغنون  
 عن الاستفادة من اسم الدولة ونفوذها الدينى وبأمنون معارضة الدول فهصرحون  
 بأن الله هذا الاستقلال الصورى الخادع

(الرأى الثانى) رأى أصدقاء الاتحاديين — وهو مبنى على رواية لا يكاد  
 يعرفها إلا قليل منهم : عند كرها فى بيان هذا الرأى — وهو أنهم لم يذهبوا المملوكية  
 بهما ولم يفرطوا بشيء من حقوقها ، وكل ما أخذوه من الاموال للجمعية قصدوا به ان  
 تكون الجمعية غنية لتتمكن بقوة الثروة من الفوز على خصومها من رجال العهد القديم  
 المحافظين على العقائد العتيقة المنافية لما يريدون من التجديد المدنى للدولة والامة ،  
 وخصوصا من الاحزاب السياسية الخالفة لطايف منذهبها السياسى والاجتماعى ككتريك  
 العناصر وفهر ذلك ، وأما ما أعطى لبعض زعماء الجمعية كالدكتور ناظم وأحمد رضا  
 فهو تمويض ما خسر رافى سبيل الجمعية ، وما هذا ذلك كسيرة القروض والامتهارات

فوق قانونى. ولما رأوا أن الدولة ضعيفة فقيرة لا يرجى أن تنهض بنفسها، والأمة التركية جاهلة متعصبة للتقديم ولا سيما إذا كان من أمر الدين فلا يرجى أن يكون نهوض الدولة من قبلها، ولا يمكن ترقيتها هي أيضاً من قبل الدولة والدولة كلها على هذه الحالة - لما رأوا أن الدولة والأمة كما ذكر جزموا بأن العلاج الوحيد للدولة التركية والأمة التركية هو أن تتولى دولة أوربية قوية تنظيم الدولة وترقية الأمة وجعلها كاللدىل الأوربية والأمم الأوربية من كل وجه، ولم يجدوا دولة من الدول العظمى ترضى بأن تقوم بهذه الخدمة للترك إلا ألمانيا - وهي ارتأت أن علماً وقوة عسكرية - فإزالوا يضطربون ودها حتى عقدوا معها اتفاقاً سرى قبل هذه الحرب بسنين على تكوين دولة تركية جديدة على طراز الحكومات الألمانية تكون تابعة للاتحاد الألماني في السياسة الخارجية والحروب وغيرها مما لم نعلم تفصيله، وإيمانهم منه بالاجمال أن الترك يكونون من الألمان بمنزلة أبناء عمهم المجر من النسة، ولذلك تكثر جرائمهم من المقاتلة بين الترك والمجر وتبادل مما قدم أولئك وأخرم وم من أصل واحد !

ومن المعلوم بالبداية أن مثل هذا الاتفاق لا يمكن تنفيذه بصفة رسمية إلا إذا موثق عليه مجلس الأمة من المبعوثين والأعيان، وإن الاتحاديين ما كانوا يعجزون على عرضه على المجلس خوفاً من انتقاض أحسن أفراد حزبهم عليهم وانضمامهم إلى الأحزاب المعارضة وبذلك يقضى عليهم قضاء لا مرد له، فكانوا يجهدون السبل إلى جعل مثل هذا مسموماً بأعمال كثيرة لا تتم عادة إلا في سنين كثيرة، لأن السواد الأعظم من الأمة يراه خطراً بل قضاء على استقلال الدولة وعلى دين الأمة، وقد كان المعارضون في المجلس أتوياً ومعلم الأمة على مذهبهم ولذلك أسقطوا الاتحاديين واقتزعوا منهم السلطة، ولكن حزب الحرية والاتلاف الذى انتقزها لم يعوله أصحابها ولا ييسره أن يكفل وزارى الشيعيين مختار باشا وكامل باشا، فلذلك تيسر للاتحاديين بقوة ثروتهم وتكافلهم ومساهمة اليهود وألمانهم لهم أن يعودوا إلى اقتزاع السلطة من وزارة كامل؛ ومن الغريب أن أكثره وروسه وغرضه المعارضات لسياسة ألمانهم في الدولة لم ينصرون إلا حزب المعارضة للاتحاديين ولا وزارى مختار

## ١٥٨ طلب جبل الترك من الألمان كالحجر من النمة (المنار : ج ٣ م ١٩)

بأشأ وكامل باشا فكان هذا ضمفاً من حيث هو رجحان للسياسة الألمانية في الدولة ، وقد كان الميالون الى تفضيل مودة انكائره ومن عساه يكون معها من الدول على مودة المانية وأحلافها أكثر عدداً وأرسخ في الدولة قدما ، واكنهم خذلوا يخذل الدول التي يميلون اليها للدولة في حرب البلقان .

وهكلام في إيضاح هذا الرأي وتفصيل المسائل التي تتعلق به . يطول فنكتفي منه بما لا يخرج به من موضوعنا ، ولخصه أن الاتحاديين متفقون مع الألمان من قبل هذه الحرب بسنين على وضع زمام الدولة بأيديهم ليرتوما بأورهم وفنونهم العسكرية وغيرها فكانت هذه الحرب وملة لتنفيذ ذلك الاتفاق السري الذي كان يظن أنه لا يمكن تفهذه إلا بعد تهديد السفين الطوال لكنا آتفا . واني قد سمعت خبر هذا الاتفاق السري في الأستانة إذ كنت فيها سنة ١٣٢٨ من يظن اطلاعهم على مثل ذلك وهم قائل ، والخطائون منهم للاتحاديين كانوا يظنون أن تنفيذه مستحيل ولهذا كنت جازما عند وقوع الحرب بأن الدولة سمدخل فيها قطعا إذ كان سفير الانكاي في الأستانة ورجال حكومته في لندن يظنون أن بين زعماء الاتحاديين خلافا في ذلك وان بعضهم يميل اليهم وإلى أحلافهم — كما علمنا ذلك من الكتاب الأبيض بعد ، فكان خداهم للاتحاف في هذه الحال وخداهم لفرنسة قبله إذ أقرضتهم عشرات الملايين مما ينخرون به وما هم في هذا الفخر بملوئين

### مكان زعماء الاتحاديين من الدين

ذ — يظهر أن زعماء الاتحاديين قد أوتوا حظا عظيما من الذكاء فكيف خفي عنهم ما قررت من الخطر على الدولة في تسليم أزمة أمورها للألمان ، وكيف خفي عنهم الفرق بين الترك والمجر حتى طنوا أنهم يمكن أن يكونوا من الألمان بمنزلة المجر من النمة ؟ ألم يعلموا أن المجر يشاركون النمويين بأعظم المقومات الاجتماعية وهو الدين فلا يمكن أن يصكون الترك المتعصبين في الاسلام الذين تمثل دولتهم انطلاقا الاسلاميه متعدين بالألمان المتعصبين في دينهم المتعدين في تعصير المسلمين في مستعمراتهم الافريقية ومنع انتشار الاسلام فيها كما علم ذلك من الاوراق التي اكتشفها الانكاي هذا العام في نواصي الحكام الألمان بذلك : وقد تذكرت بها كلاما لم يصير الألمان في هذا

المعنى نشرته الجرائد منذ سنين أظن أنه في الحث على اتفاق مبشرى الألمان  
البروتستانت مع الكاثوليك على تنصير المسلمين ( ١ )

د - اعلم أيها الاستاذ أن زعماء الاتحاديين الذين كلامنا فيهم ملاحدة  
لا يدينون دين الاسلام ولا غيره ، وهذا ثابت من أقوالهم وأفعالهم يعرفه جماهير  
العلماء والكبراء في الاستعانة وغيرها وجميع السياسيين في أوربة ، وهم يطمنون خروج  
الشعب التركي من الاسلام ولو بالتدريج الممكن الى الوثنية بشرط أن يبقى تركها ،  
لأنهم يظنون أن الاسلام هو العلة المانعة من مساواته للشعب المجري وغيره  
من الشعوب الاوربية . ويشاركون في هذا الرأي غيرهم من ملاحدة الترك .

ولما كنت في الاستانة نشرت جريدة ( إقدام ) الشهيرة - وكانت معارضة  
للإتحاديين - مقالة في المقابلة بين الترك والمجر ، وتساءلت عن سبب ما بينهما  
من الفرق في العلم والمدنية مع الاتفاق في النسب ، ورغبت الترك في التشبه بالمجر  
وسلك طريقة بهم والاتحاد بهم .. وقد رغبت يومئذ الى السيد الزهراوي رحمه  
الله تعالى في كتابة رد عليها يقال فيه إن أعظم الفروق بينهما الدين واللغة فهل تنصح  
لترك بأن يتركوها معا ليكونوا كالمجر في كل شيء أو يتركوا الدين الاسلامي أو

( ١ ) المنار : اننا نشرنا في ص ٧٢٠ م ٧ انه كتب اليها من بعض المستعمرات  
الالمانية أن ألمانيه تكره الناس هنالك على التمسك وتغري العداوة بين العرب  
المهاجرين الى تلك المستعمرة وبين الاهالي لان العرب أشد تمسكا بالاسلام وجنبا  
اليه ، وجمعلنا هذا العمل مرشدا الى تفضيل انكافرة على المانية . ثم نشرنا في ص  
٧٩٩ منه أنه كتب اليها من دار السلام ان حكومتها الالمانية هدمت مسجدين  
للمسلمين ونقضتهد العرب وتمنعهم من ركوب السوارث الحسنة . ومن الغريب ان  
وكالة ألمانيه الساسيه بمصر بلفقتنا بعد نشر ما ذكر ببضعة أشهر أنها كتبت الى  
دار السلام تسأل حكومتها عن حقيقة ما عزي اليها وأنها أجابت بأن منع العرب من ركوب  
المركبات لأصل له ، وأن هدم المسجد كان بطلب المسلمين لهدم من بيوتهم ، وأن  
الحكومة بدلفهم به مكانا آخر قريبا وأعطتهم مالا وافرا . ولكنها لم تكذب خبر  
المنصير بالا كراه الذي نشر في جزه آخر .

اللغة التركية لاجل ذلك ؟ فقال ان الحكومة لا ترضى بنشر مثل هذا . وكان الاتحاديون يتقربون الى الاوربيين بالاحاد وبمكاشفتهم باعتقادهم أن البقاء على الاسلام مانع من ترقى الترك . واجتهدوا فى استماله نصارى السوريين اليهم بهذا وبايهاهم أن العرب المسلمين لن يعفوا عنهم لقمصهم الدينى

أمام مذهب الاتحاديين السياسى فهو انشاء دولة تركية محضة معقدة بالتحالفات الجرمانى ، وان الترك لا يمكن أن يندغموا فى الجرمان بسبب هذا الاتحاد بحيث يفنون فيهم لأن المحافظة على اللغة التركية تمنع من فناء الشعب التركى المؤلف من عشرات الملايين فى الشعب الألمانى أو غيره

د - أين عشرات الملايين من الترك والمشهور انهم لا يكادون يبلغون فى الدولة ستة ملايين ؟

د - انهم يعدون مسلمى القوقاس وتركستان منهم ويظنون انهم سيأخذون هذه البلاد بقوة ألمانية ، وأنهم لا بد أن يكرهوا جميع الشعوب الألمانية على ترك لغاتهم إلى اللغة التركية حتى العرب وبذلك يكون لهم امبراطورية كبرى منظمة على النمط الألمانى ، ومن أمانيتهم فى هذا الخيال أن يملكوا مع الألمان الشرق كله أو العالم كله ، وأما الخلافة الاسلامية فيستخدعون نفوذها الدينى فى سياساتهم وحروبهم إلى أن يتم لهم افناء الأمة العربية وتكثير النابذة التركية التى يربونها على الاتحاد وتحريف الاسلام عن أصله بجعل القرآن تركياً وتغييره بمثل ما رأينا فى كتاب (قوم جديد) وغيره من كتبهم ، ويسقنوا عن مخادعة المسلمين والاستفادة منهم باسم الخلافة والاسلام ، فبند ذلك يذبذبونها بين الفواة ، ويجعلون يوم النافها عهداً من الأعياد ، فحاجتهم اليها مؤقفة كحاجة أحد ظراف السوريين إلى البرنيطة د - بعيتك فكيفنا نخبر برنيطة هذا السورى الظريف لعله يدفع عنى الرعب

الذى كاد يساورنى من تصور هذا الخيال التركى الاتحادى الغريب

د - هو الدكتور . . قال انه يابى البرنيطة لأنها تزيد ربحه وفى احترامه كما ثبت له ذلك بالتجربة ، وإنه يعنى أن يستغنى عنها ، وقد وعد أصدقائه بأن يدعوهم عندما يثبت عنده ذلك الاستغناء إلى احتفال عظيم حتى إذا ما عظم عتده

(المنار: ج ٣ م ١٩) دين الاتحاديين الجديد الذي يدعوون الترك اليه ١٩١١

اجتماعهم يوقد ناراً يحرق بها البرنيطة أمامهم وبرثيها بأحسن مما رثى به الفارياق حماره ، ويسمى ذلك الاحتفال احتفال احراق البرنيطة

ذ - أود أن تخبرني ببعض ما لديك من الدلائل التي لا تحتل التأويل هل كفر زعماء الاتحاد ، فإن بعض ما يدل على ذلك قد يحمل التأويل ، وهذه مسألة لا يجوز الأخذ فيها إلا بالهقين

د - إن ما هندي في ذلك كثير جداً إذا أردت بسطه ودفع ما يمكن أن يورد عليه من الشبهات فلا يتم لي ذلك إلا بتأليف سفر ~~مكتوب~~ كبير ، وإذا أردت أن أحصى في هذا الباب جميع ما أعلم من أقوالهم وأفعالهم المنافية لدين ، وما نشره في كتبهم الجديدة ومصحفهم من المبادئ المنفرة عن الاسلام أو الدالة على مذهبهم السياسي الذي ذكرته آنفاً - فلا بد لي من تأليف عدة أسفار ، ولا بد أن تكون قد قرأت ما ترجمناه من كتاب (قوم جديد) في - ص ٥٣٩ - ٥٤٤ م ١٧ - سنة ١٣٢٢ من المنار <sup>١</sup> ورأيت كيف حرف فيه القرآن وجعل الصيام والصلاة والحج والزكاة والعمل يكتب قده الأئمة الأربعة هو دين قدماء المسلمين الذين يعبر عنهم بكلمة ( قوم عتيق ) وصرح بعدم جواز العمل بملك المكاتب وعمل ذلك بأنها ملومة بالنفاق والشقاق ، وبين في مقابل ذلك أركان دين ( قوم جديد ) وهي العقل وكلمة الشهادة والأخلاق الحسنة والجهاد مالا وبدناً والسعي لاهداد لوازم الحرب بالاتحاد تحت راية الخلافة الاسلامية العثمانية . وصرح بكفر جميع المسلمين من رعايا دول النصرى والذين تحت حمايتهم ، وبأن المسلمين الحقيقيين هم الذين حاربوا في البلقان « تحت إمرة أنور ورضا وأسمد وجاويد ورؤف صلى الله تعالى عليهم وبقية رجال جمعية الاتحاد والترقي المقدسة » ثم صرح بأن هدد الذين ينتمون الى الجمعية في حرب البلقان لا يتجاوز مئة ألف وهم المسلمون الحقيقيون قال « أما الباقون فكانوا من المرتدين المنتمين الى الائتلاف ( أى حزب الحرية والائتلاف ) والبطر كخانات ، وهو يفضل أنور وطلعت وجمال وغيرهم

(١) نشر المقطع مقالة لبعض العرب العثمانيين في هذه السنة ذكر فيها بعض الجمل من هذا الكتاب فظن بعض الناس ان ذلك قول مخترع ، وقد ذكر هذا الكتاب في الجزء الثاني من منار سنة ١٣٣٢ الذي صدر في يناير سنة ١٩١٤



١٦٢ فرض الاتحاديين من الطعن المشوه في الاسلام ( المنار : ج ٣٣ ص ١٩ )

من زعماء الجمعية على الخلفاء الراشدين وجميع الأئمة والأولياء الصالحين ، بل هو  
يقدر جميع الترك التابعين لهؤلاء الزعماء بمثل ما تراه في تلك النبعة المترجمة منه  
( ص ٥٤ م ١٧ ) فانه بعد مخاطبته للترك بأن الله قدسهم وبأن تعظيمهم لخلفاء  
العرب ووضع أسمائهم في المساجد يعد إذلالاً لخلفاء الترك « الذين قدسهم الأحاديث  
النبوية بزعمه ، وبعد إنكاره عليهم تعظيم الأولياء من العرب كالجيلاني والبدوي  
وغشهم للترك بأنه سيخرج من العرب مهدي ، بعد تفصيل هذا وزعمه إنه تحقير للترك قال  
« أما سمعتم الآية (والعاديات ضبعا) فان الله قدس بهذه الآية الجيوش  
التركية ، فخل هذه الجيوش هي أشرف وأقدس أضمافا مضاعفة من شرافة وقداصة  
رؤساء وأشرف الشعوب الأخرى الذين قدسوا ونحترموا » اهـ وليس هناك  
رؤساء شعوب كثيرة يحترمهم الترك بل رؤساء شعب واحد وهو الشعب العربي -  
الذين ذكر انهم يملقون أسمائهم في المساجد وهم : النبي ﷺ والخلفاء الراشدون .  
الأربعة والحسن والحسين رضوان الله عليهم .

وقد جمل الاتحاديون عبید الله أفندي مؤلف هذا الكتاب مدرسا في جامع  
آيا صوفية لنشر هذه الأفكار في شهر رمضان وجعلوا حوله الجلاوزة والشرطة  
(البوايس والضابطة) يحمونه من اعتداء المسلمين عليه ، ولکن من يعظم في جميعتهم  
أو بعض زعمائهم فلا جزاء له إلا القتل اغتيا لا أوصرا أو بمحاكمة قضائية أو عرفية ،  
ذ - ان مؤلف هذا الكتاب مجنون أو معوه ، وتحريره للقرآن أشد تشويهاً  
وأظهر بطلاناً من تحريف الباطنية ، فكيف يظن هو وزعماء الاتحاديين أن  
مسلمی الأتراك يتفقونه بالقبول فيؤثر في نفوسهم ؟

د - حقاً ان هذا الرجل يكاد يكون مجنوناً ، ويحتمل أن يكون سبب غلوه  
هذا من خبث ودهاء ، والذي يظهر لي أن لهم في مثله غرضين (أحدهما) فتح باب  
الجرأة لملاحدة الترك على التصريح بالكفر قولاً وكتابة ليكون مجال القول عندهم  
واسعاً في الطعن في النبي ﷺ وفي الخلفاء الراشدين وأئمة آل البيت النبوي  
وأئمة الفقه والصوفية ، ولهم كتاب آخرون سلكوا غير هذه الطريقة في هذا  
الباب كالكفور هبة الله بك جودت صاحب مجلة (اجتهاد) التركية وأحد مؤسسي

جبهة الاتحاد والترقي الأولى فانه يترجم بالتركية مطاعن (كابقاني) المؤرخ الايطالي في النبي ﷺ ونشر كتابه في هذه السيرة التي شوه جاهلها وانقص كمالها بيهتانه وصوره تأويله ، فكان له رواج وتأثير قبيح عند طلبة مدرسة الطب وغيرهم في الآسمانه (والفرض الثاني) نشر ذلك بين عوام الترك الذين لا يعرفون من الاسلام إلا اسمه اعلمهم بأنهم يقبلون كل كلام يقرأ عليهم في كتاب ، وتؤيد فيه المسائل بما يسند إلى الله ورسوله من الآيات والاحاديث مما تكن محرفة ، والكلام في هذه المسألة يطول فأكتفي منه في هذا المجلس الذي طال علمك بروايتين من علماء الآسمانه وبعض القضاة الاتحاديين (الرواية الأولى) كان اسماعيل حقي المناسري (رحمه الله تعالى) من أشهر علماء التريش في الآسمانه وهو الذي ترجم (الرسالة الحميدة) بالتركية ، وكان واهظا في جامع (آصفية) ودرس في دار الفنون (المدرسة الجامعة التركية) وهو الذي صلى بالسلطان محمد شاد إماماً للجمعة في (قصوره) عند زيارته لها ، وكان اسماء الاتحاديون بعد الدستور يحسدونه في مجلس الاعوان وجعل ولده كاتب السر لطاعت بك ، فكان جمهور علماء الآسمانه يعرفونه بالفاق يدعوى أنه مال إلى الاتحاديين وأنه لا ينكر عليهم فيظن العوام أنه راض عنهم ، ولكن هذا الشيخ الكبير لما عرف في حق المعرفة ووثق به كان لا يبرح عن الاتحاديين في الحديث معي بداره إلا بالقب «الملاحدة» وقد سألتني عن رأيي في فطين افندي: «مسلم هو أم زنديق ملاحد؟ فقلت: ما الذي أثار هذه الشبهة في نفسك حتى شككت في إيمان رجل من أهل العلم؟ فقال: يا سيدي يظهر لنا أن الجمعية تثق به ثقة تامة . فهذا العالم الجليل المحقق لهم حق الاختبار كان يعتقد أنهم لا يثبتون ثقة تامة به ومن مسلم أسافطين افندي هذا فهو من (الصفطاء) طلاب العلوم الدينية وقد عني بالعلوم الرياضية فصار مديراً للرصد الفلكي الذي أنشئ في ضواحي الآسمانه وهو ذو همه ونشاط ، وسني فيه أنه كان يريد استخدام نفوذ الجمعية لبعض المقاصد التي يراها نافعة فيخدمها لهذا خدما نافعه ويعتبرهم أنه قد يقوم ببعض اعوجاجها كما يعلم من الواقع التي أقصها عليك: بقيت فطين افندي مرة يتكلم مع (الكفور ناظم) المرخص المسئول للجمعية وأعظم رجلاً نفوذاً فيها ، فلما أقبلت عليها قال قد كنت و هذا فلان يحكم بيننا ، ثم نعى علي أنه اختلف مع الكفور في مسألة مهمه قال: الكفور يقول إنه يستحيل علينا

الترقى المطلوب إلا إذا نبذنا كل قديم اتبعه خطوات فرنسه (٢) في تجديد شباب الدولة والملة ( أى الأمة ) وأنا أقول أننا محتاجون إلى اقتباس الفنون عن الأوربيين طامة لا من فرنسه خاصة لأجل ترقية صناعتنا وحريةنا ومايتنا ، وأما الأمور المنعوبة كالآداب والفضائل والشرائع فإننا نقتبسها من ديننا وما عندنا فهو أكل مما عند غيرنا وهو خير لنا ، ولكن الدكتور قال إن هذا كله قد صار رثا بالياً لا ينفع فلا يد من التجديد في كل شيء ، هذا ملخص حديثها ولا حاجة إلى بيان ما أبدت به رأى فطانت أفندي بل أقول لك إننى أكبرته من ذلك اليوم ، ولكن العبرة في شك الشيوخ اسماعيل حتى في عتميدته لأنه رأى أن زعماء الجمعية يثقون به وإن لم يعرف درجة هذه الثقة ، وقد هرقت رأى جمهور علماء الآستانة في اسماعيل حتى هذا ، وكذلك رأيت كثيراً من المحدثين يمتدحون أن زعماء الجمعية كلهم ملاحدة لادين لهم ، ومن هؤلاء كثيرون كانوا محافظين على الانساب إلى الجمعية برون أن في هذا خيراً لهم أو مصلحة للدولة والأمة ، ومنهم ألوف تركوها إلى حزب الحرية والائتلاف .

( الرواية الثانية ) لما جئت بيروت عائداً من الهند إلى مصر من طريق العراق وسوريه زارنى قاض من قضاة القرك الأهليين ببيروت اسمه ( شوكت بك ) كان كثير الهمج بالجامعة الإسلامية وإيهام مسلمي بيروت وغيرهم أن الاتحاديين يرون بسواستهم إلى هذه الجامعة ، وكان ذلك في عهد وزارة مخفار باشا والناس يجاهرون بلعن الاتحاديين ولا سهيل إلى استماتهم اليهم إلا بابهاهم أنهم يخدمون الإسلام ويجهدون في جمع كلمة أهله ، فكان أول حديث شوكت بك معي - بعد مجاملة السلام - السؤال عن مسلمي الهند وإظهار الاهتمام بشأنهم . وانتقل من ذلك إلى مسألة الجامعة الإسلامية ومايزعمه من ميل الاتحاديين إليها ، فقلت له : إن فائدة الشيء لا يعطيه ، فإذا كان الاتحاديون أنفسهم ملاحدة غير مسلمين إلا في الاسم فقط فكيف يقومون بهذه الخدمة في الإسلام . قال : إن الحكم عليهم جينهم بالاحاد فيه مبالغه واسل الملحدون منهم لا يزيدون على ثلاثين في المئة قلت : الظاهر أنك أسوأ خلقنا مني فيهم ، فأنا أعني بمن حكمت عليهم بالاحاد زعماءهم لاجميع من انعمى إلى الجبيهه ، فان لي أصدقاء كثيرين ممن دخلوا في هذه الجمعية لا ريب عندي في إسلامهم ولا في

صلاحيهم ، منهم من تركوا بعد العلم بحقيقة حالهم ومنهم من يرى من المصلحة العامة أو الخاصة بقاءه فيها ، وقد صرح لي بذلك كثير منهم . وذكرت له إنني اختبرت أكبر أولئك الزعماء . بمنى في الآسقانه ووقفت على ما كان من اختصار أصدقائهم وغير أصدقائهم لهم ، وذكرت له رأي الزعيم الأكبر الدكتور ناظم الذي ذكرته في الرواية الأولى قال نعم : إن الزعماء لا دين لهم «دين سر» ولكن مسألة الجامعة الإسلامية مفيد الدولة فائدة سياسية عظيمة فهم لذلك يهتمون بأمرها ، قلت : إنني أعلم أنهم يشتغلون بتأسيس جامعة تركية للإسلامية عامة وقد بثوا دعايتهم هذه الجامعة في القوقاز وتركمان ... ولو كانوا يريدون الجامعة الإسلامية لا عتروا بتعليم الله العربي ونشرها ولكنهم يجتهدون في إقامتها وكيف يتصرف المسلمون بغير لغة يتفاهمون بها ، إنني طفت كثيراً من نفاق الهند فلم أدخل بلادها إلا ووجدت فيه كثيرين يتكلمون معي بالعربية ، ولا يكاد يوجد فيها أحد يعرف التركية ، ولا توجد داهية تمزجهم لعلها ، وأما الله الأمر به فساداً لعلها الدين ، وهي زداد في هذه الأيام انتشاراً في الهند وجاوه إلخ

( خلاصة المحاور وفصل الخطاب فيها )

١ - لقد أطلت عليك وأخذت حظاً عظيماً من وقتك ، وقد اقتضت ما سمعت منك بأن هؤلاء الاتحاديين ملاحدة لا يدينون بدين وأنهم مقهورون بسولهم الضرور أنهم يستعلمون أن يهدوا بناء هذه الدولة وهذه الأمة ثم يبدونهما بتساء آخر زينة لهم اليهود ووضع رسمهم لهم اللسان ، وأن ذلك يتم لهم في سنين معدودات ، ولذلك لم يسلكوا طريقة التدرج التي مضت بها سنة الله في خلق الأرض والسوات ، وأحب أن تلخص لي كلامك بجمل مختصرة

٢ - (١) إن الشريف أمير مكة المكرمه يستمد أن الاتحاديين ملاحدة يكونون للدين الإسلامي على ما لهم فيه من المنافع السياسية والمالية فمثلهم كمثل المعتصم في حسن اعتدوله وهو يرى أنه لا بد له من تركه ويخشى أن يصير إلى عدوه فهو على اعتناقه بينائه وبما فقه من الخبرات يضع الانعام تحته لينصفه عند ارادة تركه

(٢) أنه يعلم أيضاً أنهم أشد الناس عداوة للعرب وإن ينضم لهم أشد من ينضم لهم الروم : إلا من لبين ، أحدهما أنهم أعظم أركان الإسلام وأصلاره ،

وثانيهما أنهم أكبر الشعوب العثمانية وأكثرها عدداً ، وأنه قد وجد في بلادهم الحضريّة كثير من أصحاب المعارف المصريّة والافكار النيرة وما زالت بوادهم والبلاد التي هي أقرب إلى البدارة ذات بأس شديد وقوة حربية لا يستهان بها . فلا يتم لهم ما يتخيّلونه من تأسيس دولة تركية لادين لها لامة تركية محضة إلا إذا أبادوا هذا الشعب العربي الكبير الناصر الاسلام ، ولذلك عقدوا النية على تنزيك بلاده الخصبّة المتعلّمة بالقوة القاهرة وعلى اذلال أهل الجزيرة العربية الاثنياء باضعافهم ونزع السلاح منهم وإلقاء العداوة بينهم ، وجعل بلادهم المقدسة تحت سلطة عسكرية اتحادية لادين لها حتى لا يستطيعوا أو يقوموا بعمل ديني ولا دنيوي

(٣) أن الشعب التركي غيور على الاسلام وشديد التعصب له وقد عرف عنه من المبالغة في التعصب ما لم يعرف مثله عن العرب ولكن خضوعه للقوة التي تسود عاصمة بلاده أنهم من خضوع سائر الشعوب العثمانية ؛ بل هو شعب لا يعمل الا بالقوة العسكرية ولا تعمل به الا القوة العسكرية ، وقد غلب حزب ملاحدة الاتحاديين حزب العلماء وجميع الاحزاب الا ياسية العثمانية بقوة الجند والمال كما علم من كلامنا السابق ، فلم يعد الشريف يرجو من اسقاط قوة الاتحاديين اهداء الاسلام والعرب بقوة الاحزاب التركية ما كان يرجوه من قبل ، فأنحصر وجوب مقاومتهم في العرب وحدهم (٤) أن الشريف يعلم كما يعلم العارفون بكل من له إلمام بأحوال الدولة ان ملاحدة الاتحاديين قد سلبوا سلطان الدولة وخلفيتها نفوذه وجميع حقوقه حتى ما هو مدون في قانونهم الاساسي ، فأصبح المسلمون بغير امام شرعي لا حقوق مستوف للشروط الشرعية ، ولا متغلب يطاع لفرورة جمع الكلمة ، وانما المنصرف في الدولة جمعية الاتحاد والترقي الملاحدة ، فالسلطان محمد رشاد لا نفوذه الآن في المملكة ولا في قصره ، ويصميه أهل الاسقانة (المهر دار) للجمعية ؛ أي صاحب الختم الذي وخيفته أن يفتح لها كل ما تأمر بفتحته من الاوراق ، وهم لا يسمحون له بأن يفتحار رئيس السكرتار ، وأمين السر له حديثي يمدى بك أحسنارة الاسقانة الكبار عن رجل من أعضاء انبيات السلطان أنه كان جرب السلطان في حفلة قراءة المولد النبوي الشريف في قصر (ضوله بنجه) فرأى (الباشكاتب) قد جلس معكثا والسلطان منعصب بناية الادب على منته

وكبر سنه فلما رآه السلطان قد اتكأ قال متبرماً : إذا كان هذا ... ( فسيت القتب  
القبيح الذي ذكره به ) لا يحترمي أفلا يحترم حفرة فخر الكائنات صلى الله عليه وسلم ؟  
(٥) أن الشريف يعلم أن هؤلاء المهودين قد هرضوا استقلال الدولة للزوال ،  
وأن الخطر عليها في انتصار الألمان أشد من الخطر عليها في انتصار الحلفاء ، فإن  
الظاهر أن الحلفاء يرضون باستقلال بلاد العرب ، ويظن أيضاً أنهم يرضون بحمل  
الولايات التركية إمارة أو سلطنة تركية مستقلة ، فغاية انتقامهم من هذه الدولة أن يجلبوها  
أجزاء بعضها مستقل بنفسه تمام الاستقلال وبعضها مستقل تحت حماية بعض الدول ،  
كالولايات الأرمنية ، الظاهر أنها تكون تحت حماية روسيه ، ويقال أنهم لا بد من أخذ  
شيء منها لأنفسهم وتختلف الآراء في مصير الآستانه . وليس هذا من موضوع حوارنا  
(٦) أن ملاحدة الاتحاديين شرعوا في تنفيذ خطتهم باذلال العرب التي هي  
مقدمه أو حله لاذلال الإسلام كما ثبت في الحديث الصحيح عند أبي يعلى « إذا  
ذلت العرب ذل الإسلام » فبدؤوا بالعراق والشام ثم مدوا برائتهم إلى الحجاز ،  
فاضطرب الشريف إلى دفع شرهم عن العرب بمقاومتهم في الحجاز . واستقلاله بالسلطة  
فيه من دونهم لمجموع ما تقدم من الأسباب .

د - يظهر مما قرأته أنه لا بعد مقاومة للاتحاديين خروجاً على السلطان ولا هداً للدولة  
نفسها لأنه يرى أنهم جانون على الدولة والسلطان قبل جنائهم على العرب في الحجاز وغيره  
د - نعم هذا هو الظاهر بل المتيقن ، ومن وقف على الحقائق يرى أن  
الشريف قام بأعظم خدمة للإسلام والمسلمين ، وذلك أنه لما رأى الخطر قد أحاط  
بالدولة كما هو واضح مما شرحناه كان من الضروري أن يخاف وقوع القضاء بها فجأة  
فمكون حرم الله وحرم رسوله وسياجها من جزيرة العرب بمايه قط بسقوطها ، وتزول  
السلطة الإسلامية عنها وعن غيرها مدة فترة السقوط أو مدة أطول منها يكون  
الحرمان وغيرهما فيها من قبيل التراث الذي يحكم فيه الفاتحون بما يشاؤون . فهو  
باستقلاله هذا قد جعل الحجاز تحت سلطة إسلامية خالصة ، ويوشك أن يكون هذا  
مقدمه لدولة عربية إسلامية كبيرة ، وما ذكره الأستاذ في أوائل حديثه من تضاد

أمرأة جزيرة العرب وكونه بحول دون تأسيس دولة عربية عزيزة فهو مسلم ،  
 فالموادة بين أمراء الجزيرة وزعمائها لم تكن منذ قرون كثيرة خفهاً منها الآن ، فلم  
 يبق بين أحد منهم شيء من ذلك العداء إلا ما بين امام اليمن والسود الادريسي  
 ويرجى أن يقرر الشريف على تلافى ذلك وعقد اتفاق بين الجميع على قاعدة (اللامركزية)  
 وصفوة القول إن استقلاله هذا لا ضرر فيه على الدولة العثمانية ولا على الأمة  
 التركية ، وإنما هو كبج لجاح هذه الجمعية الباغية على الاسلام والدولة والعرب ،  
 فان سقطت الدولة فى هذه الحرب لم يكن استقلال أمير الحجاز أحد أسباب سقوطها  
 وإن سلمت من الحرب ومن هؤلاء الملاحدة رعادت دولة اسلامية قوية لم يكن ما تقدم  
 من استقلال الشريف مانعاً من العودة إلى الوفاق والاعتصام ، هذا ما يخص ما عدى  
 في هذه المسألة ، فإذا كان لديك أسئلة أخرى فلتكن في زيارة أخرى .

انتهت المحاوره مع الاستاذ بما ذكرنا من الاقناع وكذلك المحاورات الأخرى فى الجملة  
 فخلاصة ما ارتفنا عليه من الآراء فى المسألة العربية واستقلال الشريف الأكبر  
 أن المسلمين هنا لا يرتاحون إلى هذا الاستقلال إلا إذا أسكن أن يستمتع تأسيس  
 دولة عربية قوية مستقلة تمام الاستقلال لا نفوذ فيها لدولة أجنبية يهدف استقلالها ،  
 وإمكن منهم من يشك فى إمكان ذلك ومنهم من يشك فى سهولة حصوله دون إمكانه ،  
 ولكل منهم دلائل نظرية لا يتسع هذا الجزء لبعثها إن كان من الممكن نشرها  
 ثم إن كل فرد من تكلمنا معهم أنصف الشريف فى استحسان وقوفه بهذا الاستقلال  
 عند حد منع الضرر من أهل الحرمين وغيرهم من العرب عملاً بما ثبت عند من وراء قوة  
 الاتحاديين بمحوت كان استقلاله غير مضعف لدوله إلا بقدر ما يجنى عليها الاتحاديون  
 إذا أرادوا الاستمرار على قتاله بجهوشها المنظمه وتيسر لهم ذلك ، فعمل الشريف يصدق  
 عليه أنه إما أن ينفع ضحاياها أو خاصاً بالحجاز وإما أن لا يضر ، ولا يوجد محقق شك فى  
 هذا أو بدمه ، وكل مسلم عرف كنه سياسة الاتحاديين فى الاسلام صارح بالآمر ، وأقيم  
 أعدائهم فى هذا علماء الآسفانه والمتدينون فيها وفى سائر بلاد الترك . وما كان مسلمو  
 العرب إلا متأخرين عنهم فى ذلك . وكل عربى مصرى أو غير مصرى عرف كنه  
 سياستهم فى العرب صار هدواً لهم ، وأقدم من عرف ذلك السورون المسلمون ثم غيرهم

منهم ومن العرب ، ولو كان المصريون يصدقون أخبار المقطم والأهرام عن فظائهم في سوريه لأجمعوا على ذلك ، وقد انفتحت لهم أبواب أخرى للاقتناع . وما قلت لأحد منهم ان ما أتاه جمال باشا من التفتول والقصايب والتغريب عن الوطن ثبت عندى من طريق الأسرى العثمانيين ومن طريق مريبكه وأوربه ، ثم من طريق الحجاز إلا قبلوه مذعنين ، ولعنوا جميع الاتحاديين ، وسأنى يوم يصدق فيه ، الجميع هذه الاخبار ولعله ليس ببعيد .

## السيد عبد الحميد الزهراوى

كان الشهيد السيد نابغة من نوابغ السوربيين ، لا يكاد يزل به في مجموعة مزايه قرين ، ما عرفت بلاده كنهه ، ولا قدرته قدره ، على انهم تقصر في تعظيمه وتسكينه ، وفي الاحتفال له والحقاوة به أيام وفاته وأيام قدومه ، ذا عرف الجمهور منه في أواخر سنى حياته كما كان يعرف الآحاد ، انه أحد أشراف البلاد المنصرفين لخدمة الأمة بكفاءة واستعداد ، من معرفة المساحة وفصاحة اللسان ، وروعة الحجج وجراءة الجنان ، وما كان لعقل الجمهور أن يدرك كنهه المزاي والفضائل التي بها كان الزهراوى في حقيقة جوهره من الحكمة والبراهين ، والفلاسفة الاجتماعيين ؛ وإن قضت عليه الأيام بالانقضاء في سلك السياسيين ، تلك الفضائل التي مر بها له كل من عرفه من العقلاء المنصفين ؛ وهى استقلال الرأى وصدق القول وقوة الإرادة والاخلاص في العمل وإيثار الحق على الهوى ، وتوجيه الهم والهمة إلى المصالح العامة ، وترجيحها عند التعارض على المنافع الخاصة ، بل لم نعلم عنه انه اشتغل في طور من أطوار حياته بالمنافع الخاصة ، وإنما نعلم عنه انه بدأ حياته العملية منسجماً بلوغ الرشيد بأفشاء (جريدة المنير) السرية التي كان يطلبها في حصص عطية الجلالتين ويوزعها في البلاد السورية سرّاً لخدمة جمعية الاتحاد والترقى الأولى والسعى معها لانقاذ الدولة من الإدارة الحمويه المستبدة ، فعلاق بالسياسة من ذلك الحين وظل مشغولاً بها طول حياته

كان بيننا وبين هذا الصديق العزيز تشابه في النشأة والتربية ، ومشاكله في



الاستعداد والفرصة ، وتقارب الفكر والرأي ، تعارفنا به بالكتابة قبل اللقاء ، ثم كان بعد اللقاء كالحبة والوداد ، لم يزد بالمعاشرة إلا ثباتاً ورسوخاً ، كان كل منا مهلاً إلى الاشتغال بالاصلاح الديني والاجتماعي وعلاقة ذلك بالسياسة لا تخفى ، ولكن تيسر لكل منا من أمر الاشتغال بالسياسة أو الاصلاح ما لم يتيسر للآخر ، إذ كانت هجرتنا إلى مصر وهجرته إلى الآستانه

وفي سنة ١٣١٥ التي أنشأنا فيها المنار كان هو محرراً في إدارة جريدة (معلومات) العربية في الآستانه ، وكان ما يكتبه فيها موافقاً لمشرب المنار ، ووقع بيننا ما يشبه المناقشة في المسائل الاصلاحية (راجع ص ٩٥٠ من الطبعة الثانية لمجلد المنار الاول) ثم نفتته أفكاره من الآستانه إلى وطنه ، وفي سنة ١٣١٩ كُتب وهو في دمشق الشام تحت المراقبة الساسية رسائله الاصلاحية الثلاث (الفقه والصوف) التي نشرنا أولها في المجلد الرابع من المنار ثم قرظنا فيه المجموع لما طبع على حديثه في مصر ، وقد كانت هذه الرسائل أشد مما كنا نكتبه في موضوعها نقداً على سعة الحربه هنا وشدة الضغط هناك ، فهاجت عليه حملة العثمانيين في دمشق ، وأشد ما أنفكروا عليه فيها القول بالاجتهاد وبطلان التقليد ، فهاجوا عليه الحكومة فاعتقلوه في الشام ثم أرسل إلى الآستانه ، ولم يكن سبب ذلك التشديد عليه ، والاعضاء عن انهموا بالقول بالاجتهاد وبطلان التقليد منه فخره من الحكومة على الفقه والصوفية ان يوجه اليهما انتقاد ، ولا مجرد الاوضاع المصيبة الحشوية الجامدين في الشام ، وإنما سببه الباطن انه كان نشرف المقلم مقالته في اختلافه بامضاء (ع . ز) وهو إمضاء الرمزي اكل ما كان ينشره بمصر ، وقد رجحت تلك المقالة معه هند القبض عليه وحاول تمزيقها . وقد أشار الاستاذ الامام إلى هذه الواقعة في فصل (الاسلام اليوم) من كتاب (الاسلام والنصرانية) وإننا نذكر عبارته هنا لما فيها من تأييد هذا الصديق الشهيد وهي :

ألم يسمع بأن رجلاً في بلاد اسلاميه غير البلاد المصريه كتب مقالا في الاجتهاد والتقليد وذهب فيه إلى ما ذهب إليه أئمة المسلمين كافة ، ومقالا بين فيه رأيه في مذهب الصوفيه وقال انه ليس مما انتفع به الاسلام بل قد يكون ممرض به ، أو ما يقرب من هذا ، وهو قول قال به جمهور أهل السنه من قبله ، فلما طبع مقاله في مصر تحت اسمه

هاج عليه حملة العمام ، وسكنة الاثواب للمباعب ، وقالوا إنه مرق من الدين ، أو جاء بالافك المبين ، ثم رفع أمره إلى الوالي فتبض عليه وأثناء في السجن ، فرفع شكواه إلى عاصمة الملك وسأل السلطان أن يأمر بنقله إلى العاصمة ليثبت براءته مما علق عليه بين يدي عادل لا يجهور ، ومهيمن على الحق لا يحيف ، إلى آخر ما يقال في الشكوى ، فأجيب طلبه لكن لم ينفعه ذلك كله ، فقد صدر الأمر هناك أيضاً بسجنه ، ولم ينف عنه إلا بعد شهر ، مع أنه لم يقل إلا ما يتفق مع أصول الدين ، ولا يفكره الفاري . والكاتب ، ولا الآكل والشاوب ، اهـ أرسل الرجل إلى الأساقفة فاعتقلته السلطة الحميدة هذه لك أشهراً ، بعد جعله تحت مراقبة الجواسيس زمناً ثم أرسل إلى بلد ( حمص ) ليكون مقبلاً فيها تحت المراقبة لا يرحبها ( ويسمى مثله في عرف الدولة الرسمي « مأورامة » ) فبقى فيها إلى أن فرّ إلى مصر سنة ١٣٢٤ وبقى فيها يشتغل بالتحرير في المؤبد ثم في الجريدة إلى أن أعان الدستور سنة ١٣٢٧ فماد إلى سوريه فانخب مبعوثاً عن لواء حماه وكان من أمره في المجلس وبعده ما كان .

لو كان الزهراوي من طلاب المنافع الشخصية لأمكنه أن ينال منها في عهد عبد الحميد ما نال من كانوا دونه من أرباب الأفكار وحملة الأقلام الذين استألمهم السلطان عبد الحميد وأعوانه وغروهم بالأموال والرتب وأوسمة الشرف ، ولم يكن جهاده القانوني للاستبداد الذي انقلب إلى جمعية الاتحاد والترقي بعد الدستور بأضعف من جهاده للاستبداد الحميدي مع الجمعية في إبان صلاحها ومع غير الجمعية أيضاً ، نصرها في الأيام الأولى من عهد الدستور كأنصرها قبله ، وجاهدها بعد أن صار أمر الدولة كله في يدها ، ولو كان من طلاب المنافع الشخصية لنال بمسايرة الجمعية منها ما كان يعلم أنه لا ينال بمعارضتها ، وما كنت أرى - وأنا لا استعانة - أحداً من الممارضين للجمعية يرى قوتها فوق ما كانت عليه إلا الزهراوي ، كان من أشدهم ممرضاً لحزب الجمعية في المجلس وفي جريدة الحضارة التي أسسها بالاستعانة ، على كونه من أشدهم انتماعاً بقوة الخصم وبعداً عن الغرور بما كان يروى عن ضعفه ، فجدة القول فيه أنه بدأ حياته بخدمة الامم والدولة وثبت على ذلك طول حياته ، وإن جلي عمله كان مع جملة الاتحاد والترقي ، فهو بعد تلك المعارضة في زمن المبعوثية

اعتقد أن الدولة صارت بيد الجمعية ؛ وأنه لا يوجد في الأمة حزب برجي أن ينتزها منها ، فلم يبق من طريق خدمة الدولة والأمة إلا طريقها ، وهذا الاعتقاد هو الذي حمله على قبول منصب الاعيان أخيراً كما سنبينه بالبرهان ، وكان جزاؤه من الجمعية التي أفنى حياته في خدمتها أن قتلته شر قتلة ، وأبقت جثته مصاوبة في الشام ١٢ ساعة ، ليعلم كل عربي يراها أو يسمع خبرها كيف تكون عاقبة العربي المنكر ، والخطيب المؤثر ، والكاتب المحرر ، عند هؤلاء القوم الذين جعلوا من أصول سياستهم نحو العربي من سورية والعراق ، وحم البداوة على عرب الجزيرة وإيقاع الشقاق الدائم بينهم إلى أن يبيد بعضهم بعضاً

كان قبول السيد الزهراوي لمنصب الاعيان من الحكومة الاتحادية شهراً لاستيلاء جمهور طلاب الإصلاح ومحبي الإصلاح الأمة العربية العثمانية وسبباً لسوء الظن فيه ، وكثير القول بأنه تحول من سيرته التي كان عليها طول عمره فأثر منفعة الشخصية على مصالحة أمته العربية ، فتحول ذلك الجمهور الذي كان ينوره به ويصفقه إلى الخوض فيه ولو كان عقل الجمهور يدرك كنه تلك الفضائل التي وصفناه بها بحق لما صدق أن مثله يتحول بعد سن الخمين من عمره إلى ضد ما نبت عليه من أول نشأته ، وما الذنب على الأمة في ذلك وإنما الذنب ذنب خواص الاذكياء والمتعلمين الذين سارعوا إلى الخوض فيه ففهمهم العامه ، وكان يجب عليهم التروي والتثبت في أمر هذا الحدث الجديد لهذا المامل المستقل هذر فيه واجتهاد أم لا ؟ ثم التثبت والتروي في الظن بمثل هذا الرجل منهم إن ثبت لهم أنه مجرم سياسي متعمد ، لا يجتهد مصيب أو مخطئ ، فإنه أول نتائج الظن في مثله — وقل أن يوجد مثله في طهارة سيرته الشخصية والسياسية هي زوال ثقة الأمة من زعمائها بقواس أنزه الصادقين على أخس المنافقين ، وما أولئك الطاعنون إلا حاسد ينم من الزهراوي ما يمتحن مثله لنفسه ، أو نفى ساء ظنه لسوء نيته وفعله أو غيور شديد التعصب ، قليل الروية ، يبادر إلى ارضاء حقيقته ، ولا يحسب حساباً لمواقفه وقوة عمله لم يكن الزهراوي من أهل الأهواء الذين يحصلون مصالحة الأمة والدولة بما

للأغراض ، وعرضة للمواطن والاحتداد ، بل كان يجب العمل المبني على التواعد  
المقبولة والمؤاتاة ، فلما رأى أن الاتحاديين يحاولون إصابتهم أغراضهم الضارة  
بالأمة العربية وبوحدة عناصر الدولة - بقوة مجلس المبعوثين أحب أن يحاربهم  
بسلحهم فكان من المؤسسين للحزب الحر المتعدل ثم لحزب الحرية والائتلاف الذى  
تكون من هذا الحزب الذى أكثر أفرادهم من العرب ، ومن حزب الاهل الذى أكثر  
أفرادهم من الترك ، وكان لزهراوى وكهل الرئيس في هذا الحزب ، وقد ظفر هذا  
الحزب بالاتحاديين لجناب اليه الجم الغفير من مفكرهم وضباطهم ، ثم استصوبوا زيارتهم  
واستبدل بها وزارة مختار باشا التى لم تكن هي ولا وزارة كامل باشا التى جاءت بعدها  
ائتلافية ولا اتحادية ، وإنما كانت على كراهتهما لسيرة الاتحاديين ، غير متصنتين  
بمروءة الائتلافيين ، ولا موافقين لهم في كل شيء ، ولذلك سهل على الاتحاديين  
استقاط وزارة كامل باشا ، وقد أخطأ الائتلافيون بعدم جعل الوزارة من حزبهم  
وقعت حرب البلقان في أيام وزارة مختار باشا فأكسرت الدولة فيها وألقت  
وزارة كامل باشا القيد أمم الدولة بالصلح ، وفي أثناء ذلك جاء الزهراوى مصر قاصداً  
الذهاب الى الأستانة لقرب موعد فتح مجلس المبعوثين وقد أقتنعنا بأن لا يعمل  
السفر إلا بخشى من وقوع الفتن بالاستاء وقد وقع ما كنا نعتقد به هجوم الاتحاديين على  
الباب العالي وقتلهم ناظر الحربية فيه واستقاطهم وزارة كامل باشا والقبض على أرملة  
الحكومة ، ولكن صاحبنا كان يصر على السفر ، بظن ظان كاد أو كان يسميه بقومنا  
بأن الاتحاديين لا يثبتون أسبوعاً حتى تسقطهم الأمة وتزيلهم عنهم ، ما اقتنعنا بأن  
يصبر حتى تسدق الأليم ظنه أو تكذبه ، وما اقتنعنا إلا بإدلال الصداقة على أنه كان  
يرجع عن رأيه إلى رأى صديقه هذا كما نص على ذلك في كتابه الآتي ، وإنما صرحت  
بهذا لأنه من مقدمات الطبع التى أذكرها بعد نشر ذلك الكتاب .

وفي أثناء حرب البلقان قامس حزب اللاصركزية بمصر ولم يدخل هو في  
الحزب ، لأنه لم يكن ينرى الأقامة بمصر ، وإنما رشحهم الحزب لرياسة المؤتمر العربى  
لمكانته الطيبة والاجتماعية ، وموافقته للحزب في مقاصده الإصلاحية - فانتخب  
رئيساً في باريس ، وعقد معه الاتحاديون ذلك الاجتماع المشهور

كان فى مدة إقامته فى باريس أيام المؤتمر وبمدها يكاتب حزب اللامركزية  
 ويعمل برأيه ، ولم يسافر إلى الأستانة إلا بعد إذنه ، فقد استشار الحزب فغيره  
 بين مصر والأستانة ، وكان هو يرجح الثانية والحزب يرجح الأولى ، وكان يكتب  
 من الأستانة إلى رئيس الحزب كل ما يدور هناك فى مسألة إعطاء العرب حقوقهم  
 من الإصلاح والوظائف ، ويكتب إلى صديقه ( كاتب هذا ) مثل ذلك ، وما وراء  
 ذلك ما كان يكتبه من البعض أو من كل أحد كما يعلم من كتابه المطول الآتى .  
 كان من فضائل الزهراوى الشخصية التى تعد هيباً فى السياسيين أنه لحسن  
 نيته وصفاء سريره يبالغ فى حسن الظن بكل أحد يظهر له إرادة الخير والحق ،  
 فلما قال له الاتحاديون أنهم يترقبون بما كان من خطايم فى تنفيذ العرب منهم وفى  
 محاولتهم تركك جميع العناصر الثمانية وأنهم يترقبون فى إصلاح ما أفسدوا فى ذلك  
 لقوت تهديد قوة الدولة عليه - صدقهم فى ذلك لأنه معقول عنده ، وهذا توجبهم  
 منصب الاعيان إليه على ما كان من شدة معارضته لهم برهاناً على صدقهم ، وصار يرى  
 أنه ينبغى لطلاب الإصلاح المخلصين أن يمدوا أيديهم إليهم ويساعدوهم على الإصلاح ،  
 وأنهم إذا أحجموا حل محلهم المنافقون وطلاب المنافع ، وكان مقتناً مع صاحبه  
 عبد الكريم الخليل على ذهاب صاحب المنار ورفيق بك المظالم إلى الأستانة لهذا  
 الفرض . أما أنا فكان يغلب على ظنى أن جعله من الأعيان أحبولة يريدون بها  
 اصطهاد المخلصين من طلاب الإصلاح فى خارج المملكة ليفتسكوا بهم بعد جلوسهم  
 إليهم جملة واحدة ، وأن وجوده وحده هناك واق له ، وفيه فوائد منها أنه تجربة  
 للاتحاديين وحبية عليهم

قبل منصب الاعيان بتلك النية الصالحة من غير مشاورة للحزب ولا لأحد  
 من أصدقائه ، وإنما أخبرنا بما كان وبنيت فيه ، فلما على تعمله ، ولكن الحزب  
 أجاز عمله ، وانفق رأى على أن يضى فى هذه التجربة ، وأن لا ينضم إليه أحد  
 من المتبين خارج المملكة ، وكان أول ما كتب إلى فى ذلك قوله من كتاب مؤرخ  
 فى ٦ صفر سنة ١٣٢٢ ( ٦ يناير سنة ١٩١٤ ) ما نصه :

وأخوكم مبن بدون الله وعنايته عضواً لمجلس الاعيان فبشرونى بأنكم راضون

من قبولي بها ، والله يشهد إنني إنما قبلت لاتمام العمل وتعلمون قلة الرجال عندنا  
يا أخي ، يمترض بعض المسلمين فالامر في هذا متروك لاختكم واهمكم . بل أرى  
ان تقديم شكر لصدارة يكون مؤيداً لاتمام العمل ، ومن الله سبحانه التوفيق »

وقد كتب الى الحزب ينحو هذا فأجوب طلبه لان فرض الحزب الاصلاح  
لا المشاغبة ولاعداوة ائمة ، ولكن لم يكن يحسن الظن بالأتصاديخين أحد . وقد دار  
بيننا وبين هذا الصديق في هذه المسألة وما يتعلق بها مكاتبات ومقابلات لم تخل  
من عدة مناقشات ، واتي انشر الآن منها كتاباً مطولاً كعبه في ١٦ صفر سنة ١٣٣٢  
وكتب في أعلاه مكتوم كله من كل أحد ، وهذا نصه بعد العنوان

﴿ كتاب سري من السيد الزهراوي ﴾

سهي الاخ الرشيد الولي السليم الحميد

تحية من الله ومن أخيك ولا برحت المكررات تحية لك لقد هضم شوقي أيها  
الاخ ومضت الايام وأنا أمني النفس بقرب التلاقي وما زلت راجياً ذلك  
يظهر ياعزيزي أن هتبعك على تأخري هنا عظيم عرفت هذا من كتابك  
الى الاخ الاستاذ . . . ويظهر أن قطعت الكتاب عنى عمد ، استنبطت هذا  
من طول مدة القطع ، وقد حملت هذا على كثرة عمالك التي أهرقها ، ثم تذكرت  
ما عهد من وفرة نشاطك والحمد لله ، وأن كثرة عمالك مع تلك الوفرة من النشاط  
لا تنفق في سبيل ما تزم عليه ، فاستنتجت من هذا التماس - مسامحتي الله - على رأي  
ابن حزم - أنك تعمدت عدم الدزم في الكتابة أو هزمت على عدم الكتابة  
وقد ظهرت هنا شائمة أن اللاصركزيين في مصر مشتمون من بقائي هنا ، وأنهم  
قطعوا علاقتهم بي ومكاليهم لي ، أنا لم أصدق هذه الشائمة وإنما خشيت أن يكون  
بعض الجوالين هناك يصرح ثمة مثل هذه التصريحات وكدت أخشى أن يكون  
. . . مثلاً قد شاهد شيئاً من تأففكم لتأخري فبني على مشاهدته كلاماً كعبه  
الى بعض معارفه هنا فشطرت ههنا وخمس

هذه كلها ظنون واستغفر الله تعالى منها ، وأرجوكم مسامحتي عليها ، ومن الشرح

يظهر لكم سر تقديمها بين يدي هذه التفاصيل المهمة التي جاء أوانها :

كنت قد فصلت لكم إذ جئت باريس كيف وجدت أمر مؤسسى فكرة المؤتمر فوضى وكيف تعبنا فى ستر الأمر وإيجاد المؤتمر مرونقا بتوفيق من الله تعالى فوق المأمول، وبعد انقضاء المؤتمر تفرق الجمع الذى لفق تالفيا، ثم بعد قليل نفذ صبر البهيم توين فذهبوا إلى بلادهم عن طريق استانبول، وبقيت يا عزيزى وحدى أمثل الفكرة، وبقي خليل زينية وأيوب ثابت وهما لم يرشفا من مشرب الجامعة العربية ولا قطرة واحدة، حتى ولا من الجامعة السورية، وإنما همما ببيروت وحدها لاشريك لهما ولكن لأنهما معلمان سائرانى وسابرتها وتوادبنا جيداً حتى سفرى؛ ولم يكن مثل هذا التواد ولا ربه بينهما وبين رفقتهم البيروتيين المسلمين

لو عجبت تلك الأيام ورجعت على الفور إلى مصر لبقيت المسألة مقطوعة بنراء، إذاً يكثر استهزاء الأفراد والجماعات والأقوام بأشخاصنا وبجماعتنا وقومنا، لكن الله سبحانه سلم من هذا، وأقدرنى على الصبر هناك ممثلاً لفكرة مدة خمسة أشهر - وما هى بالقليلة ولا بالكثيرة - ونعمت المدة كانت، وقفت فيها على كثير، وعظم فيها اختبارى لأوروبا، وما أخرجنا إلى مثل هذا الاختبار - جئت بعد ذلك إلى استانبول لأرى ما جد فيها لأن المعرفة بالتقديم لا تنفى، والمعرفة عن بعد كثير من ما أخذها فهدر صحيح، وما أضر العلم المبني على ما أخذ غير صحيح

بعد وصولى بقليل عرفت كثيراً من الأحوال الحاضرة هنا، وبعد مدة أخرى عرفت أكثر وكدت أظننى اكفوت وأحطت كل الأحاطة ولكن الآن تبين لى أنه لولا الصبر والتأنى إلا أن مكنتى الفاطر سبحانه منهما لرجعت بمعرفة غير كافية ولذلك أصبحت لا أجسر أن أقول نمت إحاطتى وإنما أقول أصبحت يجوز لى أن أفصل وأشرح بشئ من الطمانينة، وإن تأخير هذا التفصيل والشرح كان أنفع وجاء اليوم فى وقته.

الشرح ههنا يتعلق بثلاثة مواضع (أو موضوعات) (١) أوروبا والعثمانية (٢) الاتحاديون وغيرهم (٣) رجال الإصلاح الحقوقي وأبناء العرب هنا وفى الجهات الأخرى. وإنى أبدأ لكم بالاول نقصر البحث فيه وأشفع بالتأنى وأخرت الثالث لطوله وطولته أتوقف التفاهم وكثير من أعمالنا على الاحاطة بهذه الحقائق المشروحة فيه (أوروبا والعثمانية) لقد كشفت أوروبا آخر سقار من ستر السياسة فى المسألة

العثمانية وقدرت القداخل فى سائر شئونها وإنما لا يزالون مختلفين بعض الاختلاف فى كيفية هذا القداخل وكيفية وصورة توزيعه فيما بينهم ؛ وليس فى أوروبا اليوم موضوع مقدم على هذا الموضوع ، ولا بمعنى ثلاثة أشهر حتى تلمخض الليالي فقلد ذلك الشكل الجديد الذى يتفقون عليه ، والذى أظنه ان الدولة ستنقى بعد ذلك وتميش أحسن مما كانت هائشة لأن بعض القداخل طب واست مثالياً إذا ذهبت إلى أن الموت أقرب إليها مع هدم القداخل البتة منه مع شئ من ذلك ، قلنا إذا قلنا بدم القداخل البتة فيمنند تخلق كل واحدة سبباً لانشاب الحرب عليها فتؤخذ بداء السكة دفعة واحدة .

الاتحاديون وغيرهم : الاتحاديون معروفون فمن غيرهم ؟ لا يوجد الآن حزب سواى آخر إلا أن يكون خفياً ولم أشم شيئاً من هذا ، وحينئذ لا نجد مقابل الاتحاديين إلا جماعات الأجناس كجماعات الروم وجماعات الأرمن وجماعات العرب

فمرف أن الروم جماعات وللأرمن جماعات فهل للعرب مثل هذا ؟ هلم ننظر : أولاً - الروم كلهم جماعة واحدة يرأسهم البطريرك ولكلها يستبد ربطوه بمجلسين روحاني وجسماني ، وهكذا الأرمن ، أما العرب فليس لهم مثل ذلك وثانها الروم والأرمن لهم جماعات سياسية منظمة مرتبة غنية وليس للعرب مثل ذلك ، اللهم إلا جماعتنا فى مصر وجماعتنا فى بيروت ، إذن غير الاتحاديين هم الروم والأرمن وجماعتنا فى مصر وجماعتنا فى بيروت .

فالاتحاديون هم أولياء الأمر مباشرة وهم اليوم يتسلحون بعزائم شديدة ماضية وناوون نية قاطنة أن يجددوا شباب الدولة بقدر ما تسمح الظروف ، ويشتهون أن يخلص اليهم العرب ويساعدهم فضلاً ثم فى هذا السبيل ، ويعترفون بخضعتهم الماضية وينوون أن لا يعودوا إلى مثلها بقدر الامكان ، أنا مؤمن بنيتهم وأقوالهم هذه كل الايمان لأدلة كثيرة ظهرت لى ، والسكفى صرخاب من جهة قابلهتهم . انطبق العمل على النية ، وعلى كل حال أرى أن عدم تركهم وحدهم خير من تركهم ، ويرجى به أن تقوى قابليتهم ، فان شئتم أن نخطئون بتحسين الظان إلى هذه الدرجة - كما أشرنم إلى ذلك فى كتاب ... فاني لا أخطئكم بالمحطنة لأنى أجل رؤيتكم أكثر



من رأيي ، وإنما أرجو أن يكون في خطأي شيء من البركة ، أرجو ذلك من صدق قوله سبحانه « فمسي أن تذكرها شيئا ويجعل الله فيه خيرا كثيرا » . هذا وصف الاتهاديين بما هم عليه اليوم . أما الروم فقد قلوا في المملكة وقصاراهم أن يحافظوا على ما بيدهم من امتيازات البطريركية وحق المبعوثية وسبق الالتماس إليهم ، وأما الأرمن فهم اليوم آلة بيد رومسية وسيتم لهم في المبعوثية حظ قريب مما يأملون ، وأما نحن معشر العرب فإن أخاكم الآن يعتبر بمثل جماعتنا وقد فعلت ما تم لي يدي في الكتاب الذي أرسلته إلى الأخ الرفيق في البريد الماضي وهبنا سأزيد

### ( ٣ ) رجال الإصلاح الحقيقي وأبناء العرب هنا وفي الجهات الأخرى :

ما أظنكم - استغفر الله - ما أعتقد أنكم في حاجة إلى بيان أن رجال الإصلاح الحقيقيين غير كثيرين ، وما أعتقد أنكم تعرفون منهم أكثر من ثلاثة أربعة ، أعني رجال الإصلاح الحقيقيين من جموع في موضوع الإصلاح بين صدق النظر وصدق العمل ، من كثرت تجارتهم ومررت رويتهم وصحت عزيمتهم وشهد ماضيهم ، من كثر اختلافهم بمختلف الطبقات ، ووقوفهم على متباين النزعات ، وصبرهم على متنوع العقبات ، من امتزجت روحهم بحب النظام الذي يحبه الله وكره الفساد الذي يكرهه الله ، وامتزجت سيرتهم بأخبار معامم الجهاد الإصلاحية . من اشربت أفكارهم فهم معنى الرابطة وأفقدتهم محبتها وتمسكها ، فذهبن لقله هؤلاء واقعون أمام حاجتين عظيمين - الحاجة إلى تكثيرهم ، والحاجة إلى اشتغال هؤلاء مع من ليس من جنسهم وطيبتهم . ثم نحن مع قلةهم وصعوبة اشتغالهم مع غيرهم أمام مشكلتين عظيمين ، الأول السات الذي الأمة فيه والثاني الجشع الذي أوربا فيه

أترك تفصيل هذا الأجمال لحسبكم وحسبناهي في كل موضوع ، وأخذ الآن بحكاية حال أبناء العرب هنا لأنكم علقتم الأمل مرارا على صنف منهم ههنا

العرب هنا ثلاثة أصناف : متاجرون ومستعملون وما مورون ، فالصنف الأول لا في الغير ولا في الخير من جهة السياسة والإصلاح ، ثم هو في غاية القلة ، والصنف الثاني أولاد في ناشئة لغير لائقة من السياسة ولا لائق ههنا ، والصنف الثالث أربعة

( المآرج ٣ م ١٩ ) رأى الزهراوى فى أصناف العرب العثمانيين ١٧٩

أقسام الضباط والمأمورون المنسوبون فى بعض الوظائف والمأمورون المتقاعدون المقيمون هنا والمأمورون المعزولون الذين جاءوا لينصبوا :

فأما الضباط فلا تجربة لهم فى هذه المسالك اليتة والاولى عدم دخولهم فيها فان هذه التجربة القليلة التى ساقصها الان زهدتني فى كل سياسة يشترك فيها الضباط منا: ذلك أن ... ناظم اليوم على الحكومة فيشتهى لاجل هذا عزة الدولة ونسبها نسفاً ، وهو لاجل ذلك ناظم على ائتلافنا مع الحكومة ومضاده لانه على زعمه يؤخر حركات العرب ، ولا أدري ما هى حركات العرب وأين تسير وأين ترسى وهذا يجتهد أن يجمع حوله بعض أولئك الاولاد وينفرهم منا ومن صديقنا ولكن لا ينجح بحوله تعالى ، ومن جهة أخرى هو يحافظ على ظاهر الصداقة بيننا ، وقد أردت اختباره فوجدته ينجح إلى مصالح أولياء الأمور وحينئذ يرضى عن كل شئ ، فانظروا عزيزى انى الذين يهدون أنفسهم فى مصاف رجالنا .

أما المأمورون المتقاعدون فمثلهم كمثل المعجائز لا يرضيهم شئ ولا يستطيع صبر شئ .. وأما المأمورون المنسوبون فلا هم لهم الا حفظ المنصب

وأما طلاب المأموريات فجياع مساكين لا يفهمون من الاصلاح الا المأمورية ، ان جاءت فقد جاء الاصلاح وان لم تجيء فقد منع الاصلاح ومن هذا التفصيل يظهر لك أن العاصمة فى حالتها الحاضرة ليس فيها أبناء عرب تستطيع جماعتنا أن تعتمد على أحد منهم ، أو أن تعمل صلة وراطة مع أحد منهم ، اللهم الا أن يكون (فلان وفلان) وكل ما أخبركم منه (فلان) فهو مراب ببيعة جاءه أخوكم الظمان فلم يجده شيئاً . وبعض أولئك الاولاد يحسدون الشاب عبد الكريم وبعضهم لم يتمكن من انالهم أربا لا يبيهم أو أخيههم أو ابن مهمم مثلاً ، فن هنا أكرموا عليه من قيل وقال وكله هراء وهواء

وأما العرب فى الجهات الأخرى فهم أهل سورية وأهل العراق وأهل الجزيرة الخالص والسوريون والعراقيون حضرة قد ألفوا الذل وتعودوا الاستخذاء والاستكانة لا يفهمون ولا يريدون أن يفهموا ، لا يساعدون ولا ينوون أن يساعدوا ، الا يهبون ولا يبرق لهم أن يوقظوا . وأما أهل الجزيرة الخالص فهم الأهل وظام الله الخبير

١٨٠ طلب الزهراوى تمضيده قاله فى امامته بالاسقانة ( المنار: ج ٣ ص ١٩ )

وشد سواهم، أولئك بحسب وصل الرابطة بهم من غير أن نقطعها من الحضر على قلة  
فنائهم . وقد فهمت من كتاب الأرخ (فلان) كثيرا واستنبطت كثيرا ولو كان فى وسع  
البشر أن تتوزع أرواحهم على أمكنة متعددة لكانت روحى أوزاعا على اليمن وههنا  
والخجاز ونجد وحضرموت ولكن نظرية الصوفية فى هذا الباب لا يمكن تطبيقها (١)  
أنظر يا عزيزى أنا لازم هناك كما تشير ولازم الى هنا فان هنا محل عمل ليس  
بقليل ، فاني أوجب أن يكون بوجدى هنا عدد رجالنا الذين يعتمد عليهم فان رضيت  
عن هذا رأى فعملك محلان معجلان وعمل يمشى مع الزمان وأنا معك فيه على  
بعد المقتر ، فالأول من المعجلين تبشيري بعطراف من رضائك خاصة وهو الامم ،  
ورضاء الرفاق عامة وهو مهم ، والثانى منه ما حلك الرفاق على تقديم نافران للصدارة  
يحبذون فيه هذا التعمين ويحملونه دليل إقدامهم على تنفيذ الرغائب كلها بهيابة  
زقيقة تشويقية ، أما الثالث فهو ما بيننا من أمر إيجاد الرجال الذين يعتمد عليهم  
وتوزعهم بقدر ما يساعد للزمان والمكان لبث الاصلاح العلمى والعلى  
وإن لم ترض عن هذا رأى فاكعب الى مفصلا ومبيننا كل جهة من جهات  
الموضوع ، وأنا من عهدت من بدع رأيه أخيرا الى رأى وليه . . .

هذه هى الخلاصة المفصلة وإليك خلاصة الخلاصة ، وهى أن الأساس لا يجوز  
بها من الاحوال ، ولكن الأمة فى كل أطرافها ليست بحالة يعتمد عليها فى شيء  
وأنه مع هذا لا يجوز اهمالها ، وكذا لا يجوز اهمال من يهدم أمر المملكة وتركهم  
وعدمهم ، وأنه لابد لنا من رجال ههنا ، وأن أكثر ما يقصر فيه الرواة من الاخبار  
فهم صحيح ، وإنى منتظر أمركم بسرعة ، وأن شوقى عظيم

والسلام على الأرخ السيد صالح وجهى المعارف سلم الله تعالى الجميع ؟

هيد الحميد الزهراوى

(١) كنت كتبت الى الأرخ الذى أشار اليه ثم اليه هو أن عرب الجزيرة هم صفوة  
العرب وأهمهم استعدادا فان كان هذا لك اصلاح فربى فيجب أن يكون لهم حظ من ذلك وأن  
نعنى بشأنهم أكثر من غيرهم

(المنار) من هذا الكتاب وكتب أخرى بمناه يعلم رأى الرجل الذي ينسب إليه  
استعداده ، ومنه أنه مؤمن بحسن نية الاتحاديين ، وتنبهم الاتفاق مع العرب ، وبهذا  
كان يحاول إقناعنا ، ولم يكن يخفي هذا على الاتحاديين ، ولذلك نجزم بأنهم قالوه لأنه  
من أنجب نجباء العرب لا للذنب آخر ( والله عزير ذو انتقام )

وإنما نشرت هذا الكتاب السري من كتبه بنصبه فلم أحذف منه إلا أسماء  
الأحياء ليكون سحجة على فريقين من الناس - فريق الذين قد يظنون أن  
الاتحاديين ما قتلوا مثل هذا السيد الجليل بعد أن رفعوه إلى مقام الأعيان إلا  
لأنهم هو قوا له ذنباً كبيراً كأنطياناً للدولة أو لجمعية المتصرف في الدولة . وفريق  
الذين ظنوا أنه خان قومه العرب بتركه الدفاع عن حقوقهم بمنصب الأعيان الذي  
رشاه به الاتحاديون ، وإنما يتم ظهور هذه الحجة ، ببيان ما كان بيني وبين هذا  
الصدق الصديق من الصلة والرابطة

يرى قارىء كتابه أنه قال لي فيه من نفسه « وأنا من ههنا من يدع رأيه  
أخيراً إلى رأى وليه » وقد أشرت إلى هذه الكلمة في المقدمة التي قدمتها على هذا  
الكتاب وأقول إنه يبنى بهذا أنني إذا حتمت بعد المناقشة منه في الموضوع وجوب  
تركه لمنصب الأعيان واشتغاله بعمل آخر في غير الاستغناء فانه يقبل ذلك .

وقد كانت طرقتنا فيما يختلف رأينا فيه أن يدل كل منا بحجته ، فن نهضت  
منا بحجته قباها الآخر ، فإذا لم ترجح إحدى الحجتين وكانت المسألة مما يترتب عليها  
عمل يرجع هو في العمل إلى رأى أخيه . ويدل على مكانة هذا الاخ عنده جملة  
رضاه عنه في هذا الامر أهم من رضاه الحزب الذي كان سبب ذلك ، وهو صادق  
في قوله هذا وقوله ذاك لا ريب عندي في صدقه ، وما قلت هذا في بيان كلمته إلا  
ليعلم المطلع عليه أن الرجل لو كان يكذب ويخدع لم يكن يكذب على ولا يخدعني ،  
ولو كان ينسب ذلك لمحاول إرضائي بأنه يمايل الاتحاديين بمثل ما يمايلونها به من  
الخلاصة الدبلوماسية ليستفيد منهم في طور ضعفهم وحاجتهم إلى استرضاء العرب بعض  
اللقوى ، وما كان يكذب إلى - وهو معتقد أنني سأخط عليه ، ومعه ترك  
الكتاب عليه - أنه مؤمن بحسن نية الاتحاديين وصدقهم في هذه المرة ، ولكنه كتب

هذا وهو يعلم أننى أعدده سداجة منه وغلوأ فى حسن الظن  
وأزید على هذا اننى عاتقته على بعض ما جاء فى هذا الكتاب وغيره عتاقاً ثقلاً  
جاءت فيه كلمة جارحة فكسب إلى رقعة أودعها كتاباً لا قال فيها مانعه :  
« كلمات بيننا »

« فى كتابكم الاول كلمة لا أكنم عنكم أنها كسرت قلبي ، إذ لو كنتم هذا  
لكان خيانة للاخاء النظيف الصافي ، ذلك أنكم بنيتم على نظرية إغراقى بحسن الظن  
بالقوم أن هواء الأسعانة طمس على عقلى وقاى  
« أخوكم باعزى قد عرفتموه بعد أن كان عاش فى هذا البلد سنين ، وعرفتموه  
فى الاستانة نفسها ، فلولا ذلك لرجعت الى نفسى لأرى تغفل أثر البؤس فور فيها  
« ولكن كما لم أكنتمكم هذه الحقيقة أنحدث أمامكم بما من الله تعالى به من حل  
حديثكم للقلوب : هذه على ما يشبهها من حديثكم اللسانية التى نأفس بها أنفسنا بحكمكم  
الذى هو أغلب وأصدق دلالة على كرم قلبكم . على اننى أؤكد بشرفكم أن انكسار  
القلب الذى أشرت اليه كان آتياً وأعقبه تذكر حقيقةكم العالية . أما تأخير كتبنا  
فقد كان هاماً حتى شمل الوالد ، فلا نحموه على ذلك السبب ولكن أبى كرمكم إلا  
يطوب القلب فأخصكم بشكر على هذا » اهـ

فمن كان بينهما مثل هذه الحرية فى الخطاب والعقاب لا يفش أحدهما الآخر  
لو كان من دأبهما النش . وأحمد الله تعالى اننى لم أبطل بهذه الرذيلة ، واننى أبرئ  
منها صديقى الشهيد السعيد كما أبرئ نفسى .

هذا واننى لم أكنف بما دار بينى وبينه قدس الله روحه من المكاتبات فى هذه  
المسألة بل دهورته إلى زيارتنا بمصر فأجاب ، وكنتم أهدم معه مجلسين لمدة ثنته فى  
كل يوم وإمالة : مجلساً قبل اليوم ومجلساً فى الصباح . فرأيت بعد ذلك كله معتقداً  
أن الاتحاديين هازنون على إرضاء العرب ، وأنه يجب مسابقة العقلاء مما لهم على  
ذلك ، واننا ننال بهذا من الحقوق ما لا يرجى أن نأله بالسعى مع مجاهدة .

وقد وافقته على بقاءه فى منصب الاعوان والاسهمار على هذا السبب لانه إما  
أن ينفع وإما أن لا يضر

## المشائق في سورية - شتى الزهراوى

جاء في جريدة الأهرام تحت هذا العنوان ما نصه :

تلقت المجلات التي يوثق بروايتها أن السيد عبد الحميد الزهراوى حوكم في دمشق أمام المجلس العسكري لحكم عليه بالموت شنقا فشنق . ولربما خفف من لوعة الامى عليه شتى من تقدموه من عظماء الأمة السورية وأمراء المسلمين على وجه الخصوص كالأمير عمر الجزائرى ابن الأمير عبد القادر وشفوق بك المؤيد من أكبر رجال سورية ورشدى بك الشمة من صفوة أعيانها وشكرى بك المسلى وعبد الوهاب بك ومحمد المحمصانى وسليم بك الجزائرى وعبد القنى المريسى الخ ولكن الزهراوى كان يمثل طائفة خاصة وفكرة نابذة وحياة جديدة تتراوح بين طائفة علماء الدين الاسلامى وغيرها من الطوائف الراقية والبحث فى شؤون طائفة الزهراوى في سورية وبلاد العرب من المباحث الخطيرة الجليلة التي تبين الصلة بين الماضى والحاضر والقديم والحديث ، بل تظاهر التدرج الذى كان ينظر على يد أولئك الذين أزهقت الحبال أرواحهم ، وأودت بعلومهم وعلمهم ، وأمانت غرسهم قبل أن ينبت ويما نبت منه قبل أن يزهر ويشمر

فالمسلمون في سوريا تأخروا عن إخوانهم النصارى واليهود والدروز في طلب العلم . لأن القدماء من أكابرهم وأغنيائهم كانوا يعتقدون أن طلب العلم إنما يراد لطلب الرزق ، والوجيه الكبير المتوافر رزقه كان يهد من العار على أبنائه أن يطلبوا العلم للارتزاق « من شق القصة » وضاعف في ذلك أن المدارس كلها كانت فصرانية ، إما للأجانب وإما للمسيحيين الذين تأدبوا بأداب الأوربيين فخذوا حذوهم وساروا في العلم سبيلهم . وقد لقيت هذه الفكرة تشجيعا من الحكومة بل ربما غرست الحكومة نفسها هذه الفكرة في الصدور حتى ينظر المسلمون على حالهم فلا يطالبون إصلاحا ولا يطالبون بحق ، وليس للمسيحيين وسواهم من يتعلمون تأخير أو تفوز لأنهم الاقلية ، ولهذا السبب لم يتمتع أحد من أبناء مسلمى سورية بذلك الانعام الذى أنعم به ابراهيم باشا بن محمد على باشا على لبنان وسورية بأن يعلم طائفة

منهم في مدارس مصر العالية، وانحصرت تلك النعمة حتى عهد الاحتلال بأبناء  
المسيحيين السوريين وحدهم

وظلت الحال على هذا المنوال ولا مدارس ولا مكاتب للمسلمين في سورية  
حتى ان دخل أوقاف المدارس والمكاتب فيها كان يجبي للأسفاته إلى أن زاد  
احتمالك القوم بالأوربيين ورأوا بأهمهم ومسوا بأيديهم قائمة التعليم فطلبوا لا بناتهم  
إما في مدارس الأجانب في بلادهم، وإما في مدارس الأسفاته، حتى ان بعض طلبة  
العلوم الدينية سبوا إلى ذلك سوام أو ماشوم في هذا السبيل ولكن على غير رغبة  
الحكومة وإزادتها، فكانت تسبغ النعم على من يندم العلم وعلماء الأجانب كالشيخ  
النبهاني الشهير بدم مدارس النصارى.

ومن هؤلاء الطلبة الدينيين السيد عبد الحميد الزهراوي من أشرف حصص  
وسلالة بيوتها الكبيرة. بدأ علمه في بلده وأتمه في الأسفاته، وتعلم هناك من  
الخطباء الترك الاهتمام بالشؤون السياسية والاجتماعية، فكان أول ظهوره برسالة  
ألقاها في المعتق الديني لم ترق في عيون مشايخ الطرق، فسماوا به إلى السلطان عبد  
الحميد حتى نفاه وأقصاه إلى دمشق<sup>(١)</sup> ولكن الوسطاء توسطوا له - وكان الظلم  
في ذلك العهد يدفع بالوساطة خلافا لما نراه اليوم - فتركه حراً، وأطلقه من كل  
يد، فعاد السيد الزهراوي إلى الأسفاته واشترك بالمظاهرة الودية التي قام بها فريق  
من العلماء والكتاب أمام السفارة الانكليزية بعد انتصار الانكليز على البوير  
في الترانسفال فلم ينفرد له وإرفاقه السلطان عبد الحميد تلك المظاهرة لأنهم هناؤا  
انكثرا بنصرها، بل لأنهم مثلوا الأمة العثمانية والشعب ولم يكن ينصبه أمر كذا  
الامر، حتى أنزقوا الصحف والمطبوعات (المكتوبية) حذفوا من قوائمها اللغة  
كلمة (وطن) و (شعب) و (أمة) و (جمهورية) الخ وما شاكل ذلك من الانقضاء،  
فصدر السلطان على أولئك المتظاهرين مئة ثم فرق شملهم وأرسل كل واحد منهم  
إلى جهة إلى أن تمكن السيد الزهراوي من الفرار إلى مصر كما فر قبله السيد عبد  
الرحمن الكواكبي وكل حر في تلك البلاد من هربي وتركى وغيرهم

وبما عاز الزهراوي وأمثاله من رجال الدين المصلحين على سواهم من المصلحين أنهم خير صفة بين طوائف الشعب وفرقة فهم يحترمون التقاليد المقدسة لكل طائفة ورمق الوقت ذاته يؤيدون المصلحين في إصلاحهم، فقد كانت طائفة الاعضاء مليحة في سوربه بهم المشور والنذور وترسلها إلى أباخان في المندلان معقد هاوية بها يقضى عليها بذلك، فحدث بعد إعلان الدستور أن هذه الطائفة الصغيرة جمعت ما تبلغ قيمته نحو عشرة آلاف ليرة فصادرتها الحكومة ولكن السيد الزهراوي الذي كان يومئذ من أعضاء مجلس النواب انتصر لتلك الطائفة وقاوم الحكومة وجاهد في هذا السبيل حتى قرر مجلس النواب أن تنفق تلك الأموال في تعليم تلك الطائفة ولا تصدر خزانة الحكومة كما فعلت وزارة الداخلية ولكن القرار لم يجاوز الورق وكان السيد الزهراوي يقول باتحاد الطوائف العربية بمامل اللغة والمنفعة والاصل والسلافة فأشأ جريئة الحضارة لهذا الغرض، وكان من محرري جريدته رزق أفندي سلوم الذي شفق في دمشق وهو فقي من حصن كان قد تهرب ولكنه خلع ثوب الرهبنة وسار إلى آثار موطنه بحة ووجد الاثنان كلتهما في هذا السبيل فكانتهما هما لسانين دينيين على دعوة واحدة وطنية وكان الزهراوي ككبر أديب في بلاده اتحاديا يمتد على مذهب الاتحاديين الأولين الذين نالوا الدستور « للاتحاد وافتقروا وفتحوا » ولكن لما ذهب أولئك الاتحاديون الأولون ومزق شملهم وخولفت مبادئهم ومذاهبهم اتفق مع الطلوجة شكري أفندي الذي توفي في مصر منذ عهد قريب على تأليف حزب الاهالي، ثم ضمت الفرق كلها وألغى منها حزب الائتلاف على قواعد ومذاهب فرقة الاتحاد وانتمى كما كانت هي عهد زمامة سادق بك واخوانه وأقرانه، إلى أن فشلوا في مهمتهم، فوجه نظره شطر العرب حيث لا أعزاب ولا فرق بل مطالب اصلاحية فاهدتها انتفاع البلاد بما يجبي منها من الضرائب وبأوقافها، فرأس المؤثر العربي الذي عقد في باريس - لانه لم يسمع لهم بعقده في بلاد الدولة - وهناك كتب الوثيقة المشهورة مع مندوبي الاتحاديين وعاد إلى الاسكندرية مع رسول الاتحاديين هبة الكريم قاسم الخليل الذي كان أول المشهورين في سوريا والهادي الذي قلاه والشيخ أحمد طباره الذي حكم عليه بالإعدام، فبين الزهراوي



في مجلس الألمان إلى أن شنق

وبما امتاز به هؤلاء جميعاً شدة عصبونهم العربية ، وشدة عصبونهم الجفسيية  
الغمانية ، حتى كان الزهراوى يقول عند ذكر مطمع دولة من الدول في أملاك  
الدولة العثمانية « ان هذا ينال منا بعد أن نزهق أرواحنا » وله في ذلك مفاضلات  
شديدة مع أصدق أصدقائه ( الصواب مع بعض معارفه لا أصدق أصدقائه )  
يقول هذا لأننا بينما للشهد الزهراوى بل مياناً للحقيقة عن تلك البلاد وأهلها  
ويهل زعمائها الذين ذهبوا جملة لا لجريرة إلا أنهم طلبوا إصلاحاً يقيم البلاد واتقاء  
مطامع الطامعين في أرضهم وبلادهم ، حتى أن الشيخ أحمد طباره لما عاد من أوروبا  
غير متبرج سياسته وبعد أن كان يتمنى لذكر المدينة الأوربية أخذ يكتب ويبحث  
أمنه على الاقتباس من محاسنها فكان يكرر قوله : « إننا لا نقدر بلادنا ووطننا إلا  
بالسهر على مناهجهم » تلك طائفة ذهبت اليوم واكن هذه الطائفة مذاهب ومبادئ  
إذا بقي قومها وعشيرتها من يحبها ويعمل بها قد تكون نتيجةها خيراً وإلا قد ذهبت  
الرؤوس وبقي القوم كالقطيع من الأغنام بدون راع تساق فتسهر إلى حوث يراد منها  
لا إلى حوث تريد لأنها بعد قطع رؤوسها باتت بلا إرادة

(المنار)

هذا ما نشر في جريدة الأهرام عند وصول نبأ شنق السيد الزهراوى إلى مصر  
وفي بعضه نظر أو إيهام ، فختلف فيه الافهام ، وقد رأينا من حق صدقنا رفيق  
رزق سلوم القى ذكرته الأهرام في كلامها عن السيد الزهراوى أن تقول في  
نشأته كلمة وجيزة تحتفظ في تاريخه ويظهر بها سبب شتمه وشنق جورج الخداد من  
شبان نصارى سوريه مع من شنق من زعماء المسلمين وناغيهم بثمة السياسة العربية

﴿ رفيق رزق سلوم المحامي ﴾

نبت هذا الفتى في بيت من أكرم بيوت الروم الأرثوذكس في حمص وتلقى  
التعليم الابتدائى في إحدى مدارس الطائفة فيها ، ثم أرسل إلى دير البلمند بالكورة  
( لبنان ) فألبس لباس خدمة الدين ودخل مدرسة الدير الديرية ولكنه لم يخلق

مستعداً للرهبانية والخدمة الكنيسية ؛ وإنما خاق كبير الاستعداد للحياة الاجتماعية السياسية ، فلم يتم مدة المدرسة بل خرج منها ودخل المدرسة الكاثوليكية الأمريكية في بيروت ، ثم سافر إلى الآستانة بعد الانقلاب الثماني فدخل أحد مدارسها الإعدادية ثم مدرسة الحقوق وقد أخذ الشهادة لدراسه فيها واختار أن يكون محامياً

كان رفيق مريداً وتلميذاً للزهرأوى في أفكاره الاجتماعية ، فاشهره فلم منه وهو أنبغ رجل من أشرف بيت ف ، حص أن في مسلمي البلاد فئة تسمى للإصلاح الوطني سمها لاشائبة فيه للعصبيات والاحتقادات الدينية ، ولما جاء الاستانة بمساعدة الزهرأوى رأى جميع طلبة المدارس الرسمية العالية وكثهم من المسلمين على هذا المشرب الذي شرب كأسه الأولى من يد الزهرأوى فانتظم في سلك أعضائه المنتهدين الأدبي وانعذب وكوئلاً للرئيس فيه ، وكان حفظه من اللغة العربية أوفر من حفظه جهور إخوانه أعضاء المنتدى الذين لم يتعلموا شيئاً في غير مدارس الدولة ، فكان خطيباً مفوهاً وشاعراً مؤثراً ، ورغبه السيد الزهرأوى في الكتابة إنشاءً وترجمة وكان يصحح لما ينشره في جريدة الحضارة فحسنت كتابته

تمكنت النزعة العربية من نفس هذا الشاب المذهب بما كان يسقى غرسها في نفسه ، ما كان يسمعه من كلام مدرسي الترك وطلابهم في مدارس العاصمة من الخش على العصية التركية ، وما يقولون في العرب والعربية ، وما كان يقرأه في جرائدهم وكتبهم ؛ وما يقف عليه من أخبار جماعاتهم ، فكان يقابل غلو متعصبى الترك بمحنة بيزخان وهلاكه خان المفسدين الذين دمروا المدنية العربية الإسلامية بنظم التصائد في مدح النبي العربي الأعظم ﷺ وإنشادها في احتفال المولد النبوى الشريف في المنتدى الأدبي ، فهذا هو السبب الحامل لجمال باشا السفاك الانحدادى على شتى رفوق رزق معلوم مع السيد الزهرأوى وإخوانه وأخذائه من مصالحي العرب ، ولا نعلم له ذنباً إلا هذا ، فانه قضى حياته السياسية كلها في الآستانة ، وكان على رأى أستاذه الزهرأوى في وجوب السعى إلى ترقى العرب في حيز الدولة العثمانية . وكان جورج حداد على هذا المشرب أيضاً . ولكنه كان من أعضاء حزب اللاسركزية ، وكفى بذلك ذنباً

هذه جمال باشا بقتضى العقل والصلب

## البلاغ الانكليزي الى سبهي في شأن العرب والسلطة الاسلامية

أرسل قلم المطبوعات البلاغ الآتي الى الجرائد في القطر المصري

مصر في ٢٨ يوليو سنة ١٩١٦

نشر في لندن اليوم البلاغ التالي :

« منذ سنين والعرب المعبودون بسوء الحكم التركي ينتظرون اليوم الذي يتمكنون فيه من استرجاع حريتهم السابقة وقد قاموا في الماضي بشورات عديدة ضد الاستبداد التركي في البلاد العربية

« وقد أدى سوء تصرف الحكومة الحالية في الآستانه وخضوعها التام لسلطة الالمان الى دخول تركيا مضطرة في حرب مشؤومة أوصلت الاحوال فيها الى حد النهاية ، فرأى شريف مكة وغيره من الزعماء في البلاد العربية أن الاوان قد آن لنزع اليهم التركي من أعناقهم والمناداة باستقلالهم

« وكانت بريطانيا العظمى تعطف دائما على العرب في أمانيهم ولاكن صداقتها التقليدية لتركيا اضطررها في الماضي الى البقاء على الحياد . أما الآن وقد انصبت تركيا الى صف الدول الوسطى فقد أصبحت بريطانيا العظمى حرة في اظهار عطفها هل أولئك العرب الذين انخرطوا في جانب الحلفاء ضد العدو المشترك

« على أن بريطانيا العظمى ستبقى محافظة على سياستها الثابتة في الابقاء عن أية مداخل في الشؤون الدينية ، وعلى بذل جهدها في بقاء الاماكن المقدسة أمينة من كل طارئ خارجي

---

« ومن النقط التي لا تقبل التغيير والتبديل في سياسة بريطانيا العظمى

هو أن تبقى هذه الاماكن المقدسة في أيدي حكومة اسلامية مستقلة  
« ولا ينبغي ان أحوال الحرب الحاضرة تلبى العقبات الكثيرة والاعطال في سبيل الراغبين في القيام بفريضة الحج ولكن العمل الذي قام به شريف مكة يجعل

الامل كبيراً في اتخاذ التدابير اللازمة التي تمكن الحجاج في المستقبل من زيارة الاراضي المقدسة بسلام واطمئنان، اهـ

(المنار) قد أجمعنا العاصمة البريطانية هذه أصوات في المسألة العربية والبلاد الاسلامية المقدسة كان أولها برقية لروزر يؤكد فيها أن انكثرة لا تتوى أن تأخذ شيئاً من بلاد العرب ، ولا تسمح لأحد بالاعتداء على شيء من البلاد الاسلامية المقدسة . ثم دار في هذا المعنى وفي مسألة الخلافة كلام كثير بين أعضاء مجلس الاعوان والنواب ، ولكن لم يكن شيء من ذلك بلاغاً رسمياً في معنى قطعي يوثق بعدم الرجوع عنه كالبلاغ الذي نشرناه اليوم دون جميع ما سبقه مما هو جدير بأن يحفظ أيضاً وإن لم يبلغ درجة هذا البلاغ في الاعتبار

في هذا البلاغ تصریح قلنا يصدر عن دولة ؛ وهو قد صدر عن أدنى الدول في تحرير العبارات المرحمة وجعلها مقيدة لغيرها بعبود قلنا يستطيع الغفلت منها مع بقائها هي في عالم الاطلاق . ألا وهو التصريح بأن من أصول السياسة البريطانية التي لا تقبل التغيير والتبديل بقاء الاماكن الاسلامية المقدسة في يد حكومة إسلامية مسقة . ومعنى كون هذا لا يقبل التغيير والتبديل أنه متفق عليه من جميع أحزاب الامة لا أنكر أي الحكومة الحاضرة ؛ أو حزبها - حزب الاحرار - وحده فيكون عرضة للرجوع عنه بتغير الوزارة أو تحولها إلى حزب المحافظين . وبهذا التغيير يظهر غلط الذين قالوا إنه لا يوجد في السياسة شيء لا يقبل التغيير والتبديل ؛ فيكون هذا النص لنوا لا معنى له حتى نشر به . وقول هؤلاء حسناً أنه لا تغيير ولا يتبدل إلا بتغير رأي الامة الانكليزية كلها وهي أثبتت الامم وأبطالها جميعاً ونحوها في كل شيء .

على أن أم ما في هذا التصريح غموض لا نصه ، وأهني بضموله اعتراف الدولة البريطانية باستقلال الدولة الاسلامية التي تستعزى على هذه البلاد إذ زالت سيادة الدولة الممانيه عنها بما يخشى أن يجعل بها من قدر الله تعالى ؛ فهو يتناول مسألة السلطة الاسلامية في هذه الحالة وهي أم ما يهم جميع مسلمي الارض ، وسنكتب فيها مقالاً نبين فيه ما يسمح لنا الوقت ببيان إن شاء الله تعالى

## الانتقاد على المنار

سيدى الأستاذ محرو « المنار »

اطلعت على دعوتكم الى نقد « المنار » وعلى فاتحة المجلد التاسع عشر فلم يسعنى إلا تحرير هذا الكتاب لفصيلتكم ورائدى الاخلاص وتمنيدي ما ينفع الناس .

فأما عن نقد « المنار » فحسبى أن أقول إن المجلة التى كادت تبلغ ربع قرن من حياتها لا بد وأن تكون قد جمعت من أسباب الحياة ما فيه الكفاية وإن ما ألم بها أخيراً من العسر المالى الذى يرجع بعضه إلى أزمة الحرب ليس فيه مجرد مرض عارض إذا عولج علاجاً ناجحاً طادت إلى المجلة نضرتها السابقة ، وعندى أن هذا المرض محصور فى اضطراب إدارة المجلة وفى عدم تشبها مع الزمن بخلاف طائفتها صانف السنين ، ولبيان ذلك أقول أن إدارة المجلة على ما يظهر لى كثرة التساهل مع المشتركين فأنى لا أتذكر أنى تلقيت أخيراً من حضرة مدير « المنار » طلباً يدفع الاشتراك كما هى عادة جميع المجلات الرائدة عربية كانت أم أجنبية . وقد كنت أباهى بشدة ندقيقى فى حسابى ولكن شواغل الحياة متى تعددت أصابت الانسان بالنسيان وسلبته بعض نظامه مهما يكن بقظا ، فبت ولا أدري بماذا أدين الحكم . والنقطة التى تفتقونها فى قبول تدبير كل مشترك مرة فى السنة بموعد محدد اشتراكه لا يساوى شيئاً فى جنب الفائدة المادية التى يحصلون عليها . ولولا أن هذه الطريقة الادارية ذات نتيجة محسوسة لما استعمرت على انبائها جميع الصحف المتبعة زد على ما تقدم أن المجلة لا ترسل الى بائع نظام وهذا ضار بمصلحتها ، لأنى إذا كنت لا أتردد لحظة فى دفع ما يطلبون إلى دفعه حتى ولو استلمت عدداً واحداً فقط منها فى السنة كلها مع معدداً على جمع بقية الأعداد منكم معى عدت الى القاهرة ، فلا شك عندى أن كثيرين غيرى يتصلون من الدفع بهذه الحجة فهكون خسارتكم حينئذ غير قليلة . هذه نقطة جوهرية بحسن بسيادتك النظر فيها لأن نظام العمل من أقوى الدعائم لنجاحه .

مباحث المجلة فى تعريفكم ليست قاصرة على فلسفة الدين بل هى تشمل أيضاً

شؤون الاجتماع والعمران ، ولكنكم فلما تطبقون ذلك . لأنكر أنكم أحسنتم كثيراً  
بذشر المقالات الصحية المفيدة التي وضعها الدكتور توفيق صدقي ، كما أن لكم  
جولات رائقة في غير مباحث الدين ، ولكني لا أعرف لكم أبواباً ثابتة في كل  
محدد سوى باب تفسير القرآن ، بخلاف ما أشاهده في المجلات الدينية المسيحية الراقية التي تصدر  
أو «الهلل» وبخلاف ما أشاهده في المجلات الدينية المسيحية الراقية التي تصدر  
بالانكليزية ، حتى كأن تلك المجلات الدينية تخوض في كل علم وترى إلى تطبيق  
العلم على الدين . ومثل هذا التطبيق في رأى بعض المفكرين تضليل . ولكني  
لا أرى ذلك إذا كان المطبق مخلصاً في عمله ، لأن رجل الدين متى اعتقد أن العلم  
هو أحد أركان الدين وجب عليه أن يجمع بينهما حتى يخلص المعتقدات الدينية من  
خرافات الجاهل المدعين الذين يتاجرون باسمها أو يبتون شهرتهم بالكاذبة على  
حسابها ، وقد لاحظ كثير من تلاميذكم ابضاح «المنار» بالصورة حتى رسوم من توفوا  
من علماء الاسلام فعد ذلك دليلاً على كراهة الاسلام للتصوير في العصر الحاضر أيضاً

وأما من دار الدعوة والارشاد التي تقصدون بها تربية أساتذة لتهديب العامة  
ونشر المبادئ الأدبية الدافعة للقضاء على أباطيل الأولين ، فلا يحاربها رجل بهيم  
النظر حتى ولا من أنكر ذات الخلق ، لاني إذا قلت أن العليقة المتصلة من الأمة  
قد تجد من تلاميذها العالي المبادئ الأدبية الكاثوية لصيانة أخلاقها ولو كانت غير  
مقدسة بدين سماوي ؛ فمصعب على جداً أن أتصور جواز هذا الحكم على  
طامة الناس الذين لا تشر مبادئ الاتحاد بينهم إلا فوضى أدبية مريبة . فيجب  
إذن تمسيد رؤساء الأديان الذين يسيرون بها دائماً إلى الامام وتقدم الفيلسوف  
والتربية : وإذا عد نفر من الناس أن صلاح العالم هو في القضاء على الأديان فلا  
أدري كم بعد مئات من السنين يتحقق هذا الحلم . فإذا فرضنا أن تتحققه في حكم  
المستطاع — والناس كثيراً ما يخلفون حتى على البسيطات . وفي خلال كل هذا الزمن  
يلبث الدين قرين الأمة من شخصيات الأمة وعظم من مظاهرها — فخرى بكل  
ذى وطنية صحبته أن يمتن النظر في هذه المسألة المحيوبة .

هذا وإنى لأذهب مذهب مكاتبكم الفاضل في خاتمة الجدل السابق بل لا

أثك في حسن مستقبل الشرق ؛ ولكل أمة دور من صعود وهبوط ، ولا خوف  
عندي على مثل « المنار » أو « دار الدعوة والارشاد » فلا بد أن يأتي وقت  
قريب يعطى فيه خليفة الامام محمد عبده حبه من الانصاف على ماخدم به الامم  
الاسلاميه من الارشاد النافع حتى صارت فتوى به مرجع كل مصلح اجتماعي جرى .  
وبات « تفسير المنار » ممدوداً أعظم تفسير للقرآن الشريف لجمه بين علوم السلف  
والخلف ، ولما تضمنه من خلاصة العلوم الحديثة التي يجب أن تكون هدى المفسر  
لكتاب يمد قانون الله الذي خلق الكون ودبره . فاما العلوم الطبيعية إلا خلاصة  
ما وصل اليه العقل الانساني في درس سنن الكائنات بتدقيق وأمانة . لهذا  
كانت تفاسير القرآن التي خطها الجاهلون بهذه العلوم أولى بالثلف منها بالصيانة ،  
فأما طار العلم والدين معاً

فاسمح لي إذا يا سيدي الأستاذ أن أهشكم على استقبال « المنار » لسنة  
جديدة من سنى حياته المباركة ، راجياً أن تكون فاتحة رقي ومتواصله ونجاح ثابت  
ونصرة لفضيلة والآداب

أحمد زكي أبوشادي  
(طبيب)

نادي مستشفى سانت جورج  
بلندن

(المنار) نشرنا رسالتكم بمرمتها وان كان موضوع باب الانقضاء على المنار خاصاً  
بانقضاء مسأله دون إدارته . ونشكر لكم تهنئكم وثناءكم وكل ما كتبتم بمداد الاستقلال  
والاخلاص ، ولا أنكر ما عرض من الخلل على إدارة المنار ولا سيما إهمال التحصيل ،  
وأذكر من سببه خيانة بعض الوكلاء وتركى الاشراف عليها ، وتعدد من تولى  
أمرها منذ الانقلاب العثماني الذي فصح لي أبواب الاسفار الى سورية ثم الاسفانة  
ثم الهند وعمان والعراق ، والاشتغال بمشروع الدعوة والارشاد ، وسعود إلى  
الانقضاء في هذا العام إن شاء الله تعالى

وأما سبب قلة تنوع موضوعات المنار كتنوع غيره من المجلات فهو أن محرره  
واحد له اعمال كثيرة أخرى ومحرروها كثيرون . ولا يتسع هذا الجزء للخوض معكم  
في سائر المسائل التي أود بتموها في رسالتكم المفيدة

# المسحاة

١٣١٥

يؤتي الحكمة من يشاء ومن يؤت الحكمة فقد  
أوتي خيرا كثيرا وما يذكر إلا أولو الأبصار

فبشر عبادي الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه  
أولئك الذين هداهم الله وأولئك هم أولو الأبصار

قال عليه الصلاة والسلام : ان للاسلام سوى و «منارا» كتاب الطريق

مصر ٣٠ ذي القعدة ١٣٣٤ — ٥ الميزان (خ ١) ١٢٩٥ هـ ٢٨ سبتمبر ١٩١٦



## مناسك الحج

أحكامه وحكمه

### بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَلَقَدْ عَلِمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ حَجَّ الْبَيْتِ مَنْ أَسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا، وَمَنْ كَفَرَ  
فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ غَلِيظٌ (سورة آل عمران — ٩٦: ٣)  
إِنَّ الصَّلَاةَ وَالزَّكَاةَ وَالْحَقَّ وَالْمُرُوءَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ  
فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطُوفَ بِهِمَا (سورة البقرة ١٥٣: ٢)  
الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَعْلُومَاتٌ فَمَنْ فَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ فَلَا رَفَثَ وَلَا  
فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ. وَمَا تَفَعَّلُوا مِنْ خَيْرٍ يَعْلَمُهُ اللَّهُ وَتَزَوَّدُوا  
فَإِنْ خَبَّرَ الزَّادَ التَّقْوَى وَتَتَّقُوا يَا أُولِي الْأَلْبَابِ (سورة البقرة ٩٣: ٢)  
أما بعد حمد الله والصلاة والسلام على خاتم رسله محمد صلى الله عليه  
وسلم فيقول محمد رشيد بن علي رضا صاحب مجلة المزار: أتى في شهر ذي  
القعدة سنة ١٣٣٩ عزمتم على أداء فريضة الحج في خدمة والدتي، وكنت  
أتمنى ذلك منذ سنين وم ييسر لي، لوانع بعضها من قبلها وبعضها من  
قبلي، وقد خضر لي قبل السفر من مصر بثلاث ليال أن أكتب شيئاً  
مختصراً في أحكام المناسك وحكمها سهل العبارة، مأخوذاً مما صح في  
السنة، مع الإشارة إلى أقوى مسائل الخلاف، وأن أطبعه وأوزعه على

من أسافر بصحبته من الحجاج ، تعلما للجاهل ، وتذكيرا للغافل ، ولكن لم يتيسر لي الشروع فيه الا في منتصف النهار من اليوم الثاني والعشرين من الشهر — وموعد السفر ٢٤ منه —

### ﴿ الحج والعمرة ﴾

الحج أحد أركان الاسلام الخمسة ، وهو عبادة بدنية مالية ، والصلاة عبادة بدنية فقط وكذلك الصيام ، والزكاة عبادة مالية فقط ، ومعناه التقصد الى بيت الله الحرام بمكة المكرمة لاداء النسك فيه وفيما جاوره من الاماكن الشريفة ، وهذا نسك منه أركان وواجبات ، وسنن مندوبات ومستحبات والعمرة كالحج في أركانه وواجباته وسننه الا الوقوف بعرفة فانه ركن من الحج غير مشروع في العمرة ، وتكون في أشهره وفي غير أشهره كما سيأتي . وهي واجبة عند بعض أئمة العلم وسنة عند الآخرين

ويجوز الجمع بين الحج والعمرة بأن ينويهما ويلبي الله تعالى بهما معا عند الاحرام ، ويسمى هذا [ قرانا ] وأن ينوي الحج وحده ويلبي به ثم يدخل عليه العمرة ، ويسمى [ إفرادا ] وأن ينوي العمرة وحدها أو مع الحج ثم يتحلل منها بعد أداء أركانها ، ثم يحرم بالحج بمكة ، ويسمى هذا [ تمتعا ] لان صاحبه يتمتع بعد التحلل من احرامه بها بما يتمتع به غير الحرم من لبس الثياب والطيب وغير ذلك من محرمات الاحرام ، وعليه فدية وهي ذبح شاة أو صيام ثلاثة أيام في الحج وسبعة أيام اذا رجع من الحج أو اطعام ستة مساكين من أوسط طعامه ، ككفارة اليمين وزكاة الفطر واختلف علماء السلف والخلف في الافضل ، وأقوى الأقوال في ذلك أن التمتع أفضل مطلقا أولن لم يسق [ الهدى ] الى الحرم .

و [لهدي] ما يهدي الى الحرم من الانعام ليدبح فيه تقربا الى الله تعالى، فمن ساقه من بلده أو طريقه فالأفضل له القران. وعلى هذا يكون التمتع هو الأفضل والايسر لامثالنا — من الحجاج المصريين وغيرهم ممن لا يسوق معه هديا — أن نحرم بالعمرة وحدها أو مع الحج ثم يأتي بأركان العمرة كما يأتي بيانه، ثم تتحلل منها فنستطيع كل ما يباح لغير المحرم، ونذبح شاة حتى اذا كان يوم [التروية] — وهو الذي قبل يوم عرفة — نحرم بالحج من مكة؛ ولئن أحرم بالحج وحده أو بالحج والعمرة معا أن يتحلل بعمرة ثم يحرم بالحج كذلك

### ﴿ الاحرام والتلبية ﴾

اكل قطر من الأقطار مكان يسمى [ميقات الاحرام] لا يجوز تجاوزه بغير احرام لحاج ولا لمعتمر، وفي غيرها كقاصد الحرم للتجارة خلاف، فمضى ببلغ الميقات أحرم عنده بأن ينوي الحج والعمرة أو أحدهما، ويأبى بما نواه بأن يقول: لبيك اللهم عمرة أو بعمرة، أو لبيك اللهم حجاً، أو لبيك اللهم حجاً وعمرة، أو بحج وعمرة. وتقدم أن الأفضل لامثالنا الاحرام بالعمرة فقط. ومن أحرم احراماً مطلقاً قاصداً النسك الذي فرضه الله تعالى في حرمه من حيث الجملة جاهلاً بهذا التفصيل صح احرامه، وعند اداء المناسك يأتي بواحد من الثلاثة التي ذكرناها. والاحرام بالمعنى الذي ذكرناه — وهو نية النسك من حج وعمرة فرض فيهما وهو ركن عند الجمهور وشرط على الراجح عند الحنفية

ويستحب الاغتسال للاحرام ولو لحائض ونفساء، وكذلك التطيب قبله، وأن يكون بعد صلاة إما صلاة فرض وإما صلاة تطوع، وأن

يحرم في ثوبين نظيفين—وكونهما أبيضين أفضل—وفي نعلين لا يستران الكعبين، وإن يكون أحد الثوبين أزارا يلف على النصف الأسفل من البدن والآخر رداءً يوضع على الماتق ويستر النصف الأعلى منه دون الرأس فإن ستره حرام على الرجال. فلا يجوز للمحرم لبس العمامة ولا غيرها مما يوضع على الرأس ولا لبس القميص والقباء (التفطان) والبرنس والجبّة والسراويل والخلف والحذاء الذي يسمى الجزمة أو الكندرة. ولا ما في معنى ذلك من الثياب المفصلة المخططة ومن لم يجد الأزار والرداء أو النعالي لبس ما وجد؛ ففي صحيح مسلم عن ابن عباس أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم وهو يخطب بعرفات يقول «السراويل لمن لم يجد الأزار والخفان لمن لم يجد النعلين» ولا فدية عليه عند الشافعي وأحمد لأنه لبس ذلك للضرورة فإذا زالت الضرورة في أثناء النسك بأن وجد الأزار والنعلين وجب عليه تزعج السراويل والخلف ونحوهما، فإن لم ينزعهما وجبت عليه الفدية وهي شاة يذبحها. وعند أبي حنيفة ومالك تجب عليه الفدية وإن لبس ذلك للضرورة. ولا بأس بشد المنطقة أو الهميان الذي توضع فيه النقود في الوسط. ولا بأس بعقد الأزار في وسطه أيضاً وإذا كان يخاف سقوطه بغير عقد يتأكد العقد

والأصل في هذه المسألة حديث ابن عمر في الصحيحين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عما يلبس المحرم من الثياب فقال «لا يلبس القميص ولا المئثم ولا السراويلات ولا البرانس ولا الخفاف إلا أحد لا يجد نعلين فليلبس الخفين وليقطعهما أسفل الكعبين. ولا تلبسوا شيئاً من الثياب مسه الزعفران ولا الورس» هذا لفظ مسلم. وفي حديث ابن

عباس المرفوع أنه صلى الله عليه وسلم لم يشترط في ترخيصة لباس ابن  
لمن لم يجد النعلين قدامهما . فبعض العلماء حلف بهذا التخلّاق على حديث  
ابن عمر وقول لا بد من فطعمهما ، وبعضهم قل ان حديث ابن عباس ناسخ  
لحديث ابن عمر لانه بعده

ولا يجب على الرجل كشف غير الرأس من بدنه ، ويجوز له أن  
يستظل بالظلة ( كالشمسية ) وغيرها مما لا يس رأسه ، ولكن يستحب  
به أن يعرض رأسه للشمس ما لم يتأذ بذلك ، لان النبي صلى الله عليه وسلم  
وأصحابه رضي الله عنهم لم يكونوا يستظلون في الاحرام ، وقد رأى ابن  
عمر رجلا ظلل عليه فقال له : ايها المحرم أضح لمن أحرمت له . أي أبرز  
للشمس لاجل من أحرمت له . يقال ضحى الرجل يضحى ضحى ، وضحا  
يضحو ضحوا وضحيا اذا برز لشمس أو أصابته الشمس .

وأما المرأة فلم ينهها النبي صلى الله عليه وسلم الا عن وضع النقاب  
على الوجه ، ليس القفازين في اليدين فأحرامها في وجهها ويديها . والنقاب  
ما تستر به المرأة وجهها فلا يبدو منه الا محاجر العينين ومثله البرقع .  
قال المناه فان سترت وجهها بشيء لا يسه فلا بأس . وأما ستره عن  
الرجال بمظلة ونحوها فلا شبهة في جوازها ، ويجب اذا خيفت الفتنة من  
النظر . ومن أضره لباس الاحرام فله أن يتقي الضرر ولو بتغطية الرأس  
ومتى زالت الحاجة الى ذلك تركه

وأما التلبية فصيغتها المأثورة عن النبي صلى الله عليه وسلم : « لبيك  
اللهم لبيك ، لبيك لا شريك لك لبيك ، ان الحمد والنعمة لك والملك ،  
لا شريك لك » وكان صلى الله عليه وسلم ياتي من حين يحرم يرفع بها  
( المنار : ج ٤ ) ( ٢٨ ) ( المجلد التاسع عشر )

صوته ، فرفع الصرير سنة للرجل ، فيرفع المحرم صوته بحيث لا يجهده نفسه ، والمرأة ترفع صوتها بحيث تسمع نفسها وكذا جارتها ومعنى التلبية المبالغة في إجابة دعوة الداعي الى الحج ، ولا يزال العرب يجيبون من يدعوهم الى شيء بكلمة ليك ، وأول من دعا الناس بأمر الله الى هذه العبادة ابراهيم عليه وعلى آله الصلاة والسلام . وذلك قوله تعالى له ( وأذن في الناس بالحج يأتوك رجالاً وعلى كل ضامر يأتين من كل فج عميق ) والرجال هنا جمع راجل وهو الماشي على رجليه ، أي يأتوك مشاة وراكبين على الراحل الضامرة البطون التي تأتي من الفجاج والطرق البعيدة . فمعنى « ليك اللهم » اني أجيب الدعوة الى هذا النسك خاضعاً لامرك متوجهاً اليك مقبلاً لخدمتك المرة بعد المرة . والتلبية واجبة عند المالكية ومسنونة عند الجمهور

وهذه التلبية المأثورة هي العبادة القولية التي تتكرر من أول الاحرام بالنسك الى الانتهاء منه . ويستحب تجديد بعضها بتجدد الشؤون والاحوال كالصعود والهبوط والركوب والتزول واجتماع الناس وتلاقي الرفاق

### ﴿ دخول مكة والطواف ﴾

يستحب الاغتسال لدخول مكة ، فقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يغتسل له ، وكان يبيت ب[ذي طوى] وهو موضع عند الآبار التي يقال لها آبار الزاهر ، فن تيسر له المبيت فيه والاغتسال فقد أصاب السنة . والافضل دخول مكة نهراً ، وان يقصد المسجد الحرام تَوَّأً ، والافضل أن يدخل من باب بني شيبه ، وروي في حديث ضعيف ان النبي ( ص ) كان يقول اذا رأى البيت ( أي الكعبة المعظمة ) « اللهم زد هذا البيت

تشريفا وتعظيما وتكريما ومهابة ، وزد من شرفه وكرمه بمن حجه أو اعتمره تشريفا وتعظيما وتكريما وبراء « وروي ان عمر رضي الله عنه كان اذا نظر الى البيت قال : اللهم انت السلام ومنك السلام فحينا ربنا بالسلام » واعلم أن ما يذكر في المناسك من الدعاء والثناء وما يلقيه المطوفون للحجاج قلما يصح فيه حديث مرفوع الى النبي صلى الله عليه وسلم ، ومنه ما هو من أقوال الصحابة وغيرهم من سلف الامة .

وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يسمع أصحابه يدعون الله تعالى ويثنون عليه في النسك بما يلهمهم الله تعالى فيقرهم على ذلك . فعلم من ذلك أن ما لم يصح عن النبي (ص) من ذلك لا يكلفه أحد ولا يمنع منه ، ولكن لا يجعل شعارا عاما يلقيه كل الحجاج ويلتزمونه دائما بصفة خاصة ، لأن الشعائر لا تثبت الا بنص الشارع ، والظاهر ان الشارع ترك هذا الامر للناس ليدعو كل منهم ويثني بما يلهمه الله ويخشع له قلبه . ويسن أن يصلي بعد الطواف ركعتين

والثابت ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا دخل المسجد الحرام يبدأ بالطواف ، والطواف الاول من الحاج أو المعتمر يسمى طواف القدوم وهو واجب عند المالكية وسنة عند الأئمة الثلاثة

ويراعي في الطواف شروط الصلاة كالوضوء وطهارة البدن والثياب وستر العورة لما رواه الشافعي والترمذي — واللفظ له — من حديث ابن عباس مرفوعا الى النبي صلى الله عليه وسلم « الطواف بالبيت مثل الصلاة الا انكم تتكلمون فيه فمن تكلم فيه فلا يتكلم الا بخير » ووردت آثار في النهي عن كثرة الكلام في الطواف أي وان كان بخير لم تنس اليه

الحاجة ، لأنه يشغل القلب عن الخشوع في هذه العبادة  
ولما كانت الطهارة شرطاً لصحة الطواف امتنع الطواف على الخائض  
والنفساء فهي تؤدي جميع أعمال الحج سواء فتر بص به الى أن تطهر ،  
ويبتدىء من الحجر الاسود : يستقبله ويستلمه ويقبله ان أمكن من غير  
إيذاء نفسه أو إيذاء أحد بالمزاحمة والا اكتفى باستلامه بيده - أي مسحه  
بها - وتقبيلها فان لم يمكن أشار اليه بيده . ثم يشرع في الطواف فيجمل  
البيت عن يساره فيطوف به سبعة أشواط أي مرات . ويستلم من  
الاركان الركنين اليمانيين لانهما على قواعد إبراهيم عليه الصلاة والسلام  
دون الشاميين لانهما في داخل البيت

والركنان اليمانيان هما الجنوبيان ويسمى الذي فيه الحجر الاسود منهما  
[الركن الاسود] اذا ذكر وحده واذا ذكر الآخر وحده قيل الركن اليماني .  
والشاميان هما الشماليان فاذا ذكر كل منهما وحده قيل [الركن الشامي] وهو  
المقابل لبلاد الشام [والركن العراقي] وهو المقابل لبلاد العراق ، وانما يقال  
في تثنيتهما اليمانيان والشاميان من باب التغليب

هذا وإن في الحج ثلاثة أطوفة : طواف القدوم الذي ذكرناه ،  
وطواف الافصة وهو ركن من أركان الحج باتفاق الاثمة ووقته بعد  
الوقوف بمرفة ، وطواف الوداع وهو واجب عند الجمهور ومندوب عند  
المالكية . والحاج وغيره أن يكثر من طواف النطوع ما استطاع

﴿ السمي بين الصفا والمروة ﴾

السمي بين الصفا والمروة ركن من أركان الحج والعمرة عند الجمهور ،  
وعند الحنفية واجب غير ركن ، ويشترط أن يكون بعد الطواف . وعند



المالكية يجب ذلك وليس بشرط ، ويجب عندهم الموالاة بينه وبين الطواف ، وقال الجمهور انه سنة لا واجب . ويطلق على السمي اسم الطواف والنظوف كما ثبت في القرآن والاحاديث ؛ واختار الفقهاء اسم السمي للفرقة بينه وبين الطواف بالبيت

وكيفيته أن يبدأ بالصفا فيصعد إليها ويستقبل البيت (الكعبة) فيهل ويكبر ويدعو الله تعالى ثم ينزل ويذهب الى المروة فإذا انتهى إليها توجه الى جهة المسمى ليكون مستقبلاً للبيت ويدعو الله تعالى كما دعاه عند الصفا ؛ فهذه مرة ، ثم يعود الى الصفا ثم الى المروة الى أن يتم سبعة أشواط يرمل في ثلاثة منهن بين الميادين الأخضرين ( وهما عمودان في جدار الحرم ) والرمل سرعة في السمي ، ولا يشترط في السمي ما يشترط في الطواف من الطهارة ولكن يستحب ، ويجوز السمي راكباً ومشياً والمشي أفضل للقادر عليه .

روى مسلم وغيره من حديث جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم لما دنا من الصفا قرأ ( ان الصفا والمروة من شعائر الله ) وقال « أبدأ بما بدأ الله به » ( وفي حديثه عند النسائي « ابدؤا بما بدأ الله به » ) فبدأ بالصفا فرقي عليه حتى إذا رأى البيت استقبل القبلة فوحد الله وكبره وقال : « لا إله الا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير : لا إله الا الله وحده . أنجز وعده ، ونصر عبده ، وهزم الأحزاب وحده » ثم دعا بعد ذلك فقال مثل هذا ثلاث مرات ثم نزل الى المروة — الحديث ؛ وفيه انه فعل في المروة كما فعل في الصفا . فينبغي أن يحفظ هذا وأن يدعو الساعي بعده بما يفتح الله به عليه لنفسه وأهله وأخوانه وأُمَّته

(تذيه) أن المكان الذي كان يرفى النبي صلى الله عليه وسلم إليه على الصفا قد بني عليه والصعود إليه ليس شرطاً لصحة التسمي فمن وصل إلى أسفل البناء هنالك وسمى ولم يصعده أجزاء ذلك ولكن الأفضل أن يصعده لموافقة السنة في الصعود

### ﴿الوقوف بعرفة﴾

يخرج الحاج من مكة يوم التروية (وهو الذي قبل عرفة ويسميه العوام بمصر والشام [يوم العرفة] ويسمون يوم عرفة [يوم الوقفة] محرمين لأن من كان متنعاً يحرم في ذلك اليوم كإحرامه من الميقات ، والسنة أن يحرم كل واحد من المكان الذي هو نازل فيه ، وله أن يحرم من خارج مكة أن كان غير مكّي فإن المكّي إنما يحرم من أهله ، والسنة أن يبيتوا بمكة ولا يخرجوا منها حتى تطلع الشمس كما فعل النبي صلى الله عليه وسلم ، وأن يسبروا منها إلى [نمرة] عن طريق [ضب] من بين الطريق وهو موضع في حدود عرفة بـ [بطن عرفة] ، فيقيموا فيها إلى الزوال ثم يسبروا منها إلى بطن الوادي وهو الذي صلى النبي صلى الله عليه وسلم فيه الظهر والعصر قصراً وجهاً وخطب ، فيصليها الحاج كذلك ويخطب بهم الإمام . وهناك مسجد يقال له مسجد إبراهيم بنى في أول دولة بني العباس ثم يذهبون إلى عرفات والعدول عن هذه الطريق إلى طريق [المأزمين] ودخول [عرفة] قبل الزوال كلاهما يخالف السنة ولكن لا يجب به شيء ، لأنه ليس تركاً لشيء من واجبات الأحرام .

ويقفون بعرفات إلى غروب الشمس فإذا غربت خرجوا من بين العامين أو من جانبيهما . ويجتهد الحاج في الذكر والدعاء في هذه العشية فهي أفضل الأوقات لها وأرجاها للمغفرة والرحمة . ولم يسم النبي صلى الله عليه وسلم لعرفة دعاءً ولا ذكراً ليجتهد كل إنسان في ذلك بقدر معرفته وحسب حاجته . فيهلل ويكبر ويدعو ماشاء الله من الأدعية الشرعية . ويسن الغسل يوم عرفة ، ولا يسن الصعود إلى الجبل الذي هنالك الذي يسمى جبل الرحمة ، وهو جبل إلال — ولا دخول القبة التي فوقه التي يقال لها قبة آدم ولا الصلاة فيها . والسنة أن يفيضوا من عرفات

عند الخروج على طريق [ المأزمين ] فإن النبي (ص) خرج منها على هذه الطريق لأنه دخلها من طريق [ ضب ] فسنته في المناسك كسنته في الاعمال والمواسم ، اذا جاء من طريق رجع من أخرى ، كما كان يدخل المسجد من [ باب شيبة ] ويخرج بعد الوداع من [ باب حرورة ]

### ﴿ المبيت بمزدلفة ورمي الجمار بمنى ﴾

يسن المبيت بمزدلفة بعد عرفة فهي المشعر الحرام الذي قال الله فيه ( فاذا أفضتم من عرفات فاذكروا الله عند المشعر الحرام ) والوقوف عند [ جبل قزح ] أفضل ، ثم يفيضون من المزدلفة بعد صلاة الفجر فاذا أتوا منى رموا [ جرة العقبة ] بسبع حصيات ولا يرمون يوم النحر غيرها . وكيفية الرمي ان يستقبل الجرة بحيث يكون البيت عن يساره ورمي عن يمينه ويرفع يديه بالرمي ويكبر مع كل حصاة . وان شاء قال مع ذلك : اللهم اجعله حجاً مبروراً وسعيّاً مشكوراً وذنباً مغفوراً . ويستحب تكرار التلبية بين المشاعر كالذهاب من عرفة الى مزدلفة ومن مزدلفة الى منى ، ولم يصح في السنة التلبية في عرفة ولا مزدلفة ، فاذا شرع في رمي الجرة استبدل التكبير بالتلبية — أي جعل التكبير للعبد بدلا من التلبية للحج ، لانه حينئذ يشترع في التحال الذي تنتهي به المناسك . ومنى رمى جرة العقبة نحر هديه ان كان معه هدي . وكل ماسيق من الانعام من الحل الى الحرم فهو هدي بالاتفاق ويسمى أضحية أيضا ، وأما ما يذبح يوم النحر في الحل فانه أضحية وليس بهدي . وأما ما يشتري في منى أو غيرها من أرض الحرم ويذبح فيها فهو ليس بهدي عند المالكية وعند الائمة الثلاثة يسمى هديا . ويقول عند نحر الابل وذبح غيرها : بسم الله والله أكبر اللهم ملكك والى الله الملك . اللهم قل منى كما تقبلت من ابراهيم خليلك .

### ﴿ الحلق أو التقصير ﴾

بعد رمي جرة العقبة يحلق الرجل شعر رأسه أو يقصره بأن يقص منه مقدار الأئمة أو أقل أو أكثر ، وتقص المرأة ولا تهلّق ولا تزيد على قدر الأئمة . ووافق أو التقصير ركن من أركان الحج لا يتم الا به في مذهب الشافعي وعند الجمهور

واجب لاركن. وبالخلق أو التقصير يكون التحلل الاول من الاحرام فيحل به للمحرم ما كان محرما عليه بالاحرام الا الفساء  
وبعد هذا يأتي الحاج مكة فيطوف طواف الافاضة الذي هو طواف الركن  
كما تقدم فاذا طاف هذا الطواف حل له كل شيء مما ذكر حتى الفساء  
ثم يرجع الى منى فيرمي بقية الجرات ، والافضل ان يرميها في أيام التشريق  
الثلاثة وله ان يرميها في يومين لقوله تعالى ( واذكروا الله في أيام معلومات فمن  
تعجل في يومين فلا إثم عليه ومن تأخر فلا إثم عليه لمن اتقى )  
ويستحب في رمي الجمار ان يكون بعد الزوال وان يبدأ بالاولى وان يكبر مع  
كل حصاة . ويدعو فيطيل الدعاء . واذا قال في دعائه : اللهم اجعله حجاً مبروراً  
وسعيّاً مشكوراً وذنباً مغفوراً — فهو حسن

### ﴿ طواف الوداع ﴾

تقدم حكمه وينبغي ان يكون هذا الطواف آخر عهد حجاج الآفاق بمكة  
ليكون مسك الختام  
انتهت الاحكام ولم نشأ نشر [ حكم المناسك واسرارها ] في هذا الجزء من  
المتار لانها منشورة في [ باب الفتوى ] من المجلد السادس عشر فليرجع اليها من  
شاء في ص ٦٧٥

## دروس سنن الكائنات

### الدرن Tuberculosis

محاضرات علمية طبية إسلامية للدكتور محمد توفيق صدقي

١٣

### الدرن Tuberculosis

يراد بهذا الداء تكون أجسام صغيرة في عضو أو أكثر من أعضاء الجسم (١) ويسمى الأطباء المحدثون هذه الجسيمات بالدرنات أو الدرّن (٢) وهي تنشأ من باسيل اكتشفه العلامة الألماني كوخ سنة ١٨٨٢ ميلادية  
أوصاف هذا الباسيل — هو عصيات مستقيمة أو منحنية قليلا طولها نحو ٣ ميكرونات وعرضها ٥٥٠ من الميكرن، ذات أطراف مستديرة في كل منها نقطة لامعة أو أكثر ظن سابقا أنها حبيبات للميكروب، والحقيقة أنه لا يتوالد إلا بالانقسام وهو عديم الحركة ولا أهداب له ( خلافا لما ذهب إليه بعض الباحثين ) ويعيش في الهواء وفي غيره من الغازات بل في الفراغ، وأحسن حرارة تناسبه ما كانت درجتها ٣٧ سنترجrad ولكن نموه بطيء جدا

تركيب الدرّن — تتكون كل درنة من خلايا تحيط بها تشبه كريات الدم البيضاء وفي داخلها خلايا تشبه خلايا البشرة وفي مركزها خلية أو أكثر كبيرة ذات نويات عديدة . وقد يوجد بين هذه الخلايا منسوج آخر دقيق جدا يؤلف بينها . ويوجد الميكروب بين هذه الخلايا أو فيها خصوصا حول الخلية المركزية الكبرى أوفيا كما في درن الحيوانات . وفي بعض الأحوال تكون هذه الخلية

(١) قد يصيب أي عضو من الجسم أو أي جزء منه وتكثر أصابته للرئتين ويقل للشغاف ( الغشاء المحيط بالقلب ) (٢) أصل معنى الدرّن في اللغة الوسخ ( المنار: ج ٤ ) ( ٢٩ ) ( المجلد التاسع عشر )

معدومة وفي البعض الآخر تكون الخلايا البشرية كذلك معدومة فتكون الدرنه من خلايا كالكريات البيضاء فقط . وقطر الدرنه الواحدة عادة مليمتر واحد أو اثنان . ونشاهد الدرنات في هذا المرض بوضوح في الرئتين أو الكبد أو الكليتين وكلما كبرت الدرنه مات وسطها وذلك اما لعدم وصول أوعية الدم إليه أو لسوء الميكروب أو للسببين معاً فإذا مات الوسط صار مصفراً وقوامه كالجبين وهذا الوسط الميت يزداد اتساعاً بينما يحيط الدرنه يُغبر على ما أحاط به من الأنسجة وهلم جرا . وهذه الدرنات تنشأ بسبب تهيج العضو بالميكروب فتكاثرت الخلايا حوله بانقسامها الى عدة أقسام . وتهرع اليها الكريات البيضاء لمقاتلتها فتحيط بها فيصيرها ماذكر . وباجتماع هذه الدرنات بعضها مع بعض تتكون درنات كبرى فينشأ من ذلك أخرجه ( جمع خراج ) في العضو المصاب

وقد تتحول الدرنه الى مادة كلسية ( جيرية ) يرسوب فسفات الكالسيوم فيها على الاكثر فيموت الباسيل ويشفى العليل وهذه الدرنات تحدث تهيجاً في الاعضاء وقد يكثر حولها المنسوج اللينى الضام . ويجوز أن يغير هذا المنسوج على الدرنه ويطبق عليها فتضمحل وتنقص حتى تستحيل الى نقطة ليفية وبذلك يشفى الدرن أيضاً أما اذا كانت قوى المريض ضعيفة فتلتهب الأنسجة حول الدرنات وتزداد حالة العليل سوءاً فوق سوء ، وفي آخر الامر تنقيح الدرنات وما حولها ويشترك مع هذا الميكروب ميكروبات أخرى فتكون أخرجه ومكوف كما يحصل كثيراً في رئة السلوان

الاسباب — ميكروب هذا الداء منتشر كثيراً بين الناس وبعض الحيوانات . ولمعرفة كيفية العدوى به يجب أن نقسم البحث هنا الى مسألتين : —  
( الاولى ) الاستعداد الشخصي : للوراثة تأثير عظيم في العدوى بهذا الداء فانه يغلب حدوث هذا المرض في أولاد السلوان . ولا يتوهم أحد أن الذي ينتقل من الوالد الى ولده هو الميكروب بل استعداد خاص فقط اللهم الا في أحوال نادرة جداً ، ولذلك كثيراً ما يولد الولد في صحة لا بأس بها أو جيدة ثم يصاب بعد ذلك بالدرن

وهناك مهيئات كثيرة للعدوى تسبب نهاكة القوى فيضعف الشخص عن مقاومة الميكروب فيقهره ، وأهم هذه المهيئات ( أ ) الازدحام وفساد الهواء بأي سبب كان ( ب ) قلة الاغذية ( ج ) اجهاد قوى الجسم فوق طاقته بأي عمل كان ككثرة العدو أو الانهماك في الجماع أو في السهر أو جلد عميرة أو المطالعات الطويلة والمباحث العقاية العنيفة خصوصا اذا صاحبها الفقر وفساد الهواء ( د ) كثرة الحبل والولادة أو الارضاع ( هـ ) كثرة التردد الى الأماكن الرطبة المظلمة التي يندر دخول الشمس فيها ( و ) الحى التيفودية ( ز ) الاسراف في شرب الخمر ( ح ) البؤال السكرى ( ط ) الزهري اذا أهدأ حتى أفسد البنية

هذه هي المهيئات العامة وهناك مهيئات أخرى خاصة بالعضو المصاب ويسمونها بالمهيئات الموضعية مثل كثرة النزلات الشعبية أو الرئوية وتهيج الرئة ببعض الغازات أو بغبار بعض الممادن وغيرها كما يحصل في المصانع

وللعمر تأثير كبير أيضا في العدوى فترى ان الدرن كثيرا ما يصيب الصغار وفي الاطفال تشاهد كثيرا إصابتهم بدرن السحايا أو البريتون أو الفصد اللعفاوية أو العظام أو المفاصل ، وفي الشبان كثيرا ما تشاهد الدرن الرئوي ( وهو المسمى بالعريية السيل أو السل ) وأما الاشخاص الذين عمرهم فوق الأربعين فنقل إصابتهم بالدرن ولا ينافي ذلك أنه يصيب الشيوخ أحيانا قليلة وفي تلك الحال يغلب أن تكون إصابتهم مزمنة أي ان المرض بدأ فيهم قبل الأربعين

( المسألة الثمانية ) مدخل الميكروب : يدخل الميكروب الجسم من طريق الجلد أو الرئتين أو القناة الهضمية

( أ ) طريق الجلد وهو نادر الوقوع غير انه يشاهد أحيانا ثؤلول في أيدي المشرحين لجثث المسلولين ، وفي هذا الثؤلول توجد ميكروبات الدرن وقد تنتشر منه الى الرئتين أو غيرها

وهناك درن يصيب الجلد يسميه الافرنج [ لوپس Lupus ] اخذا من كلمة لاتينية معناها [ الذئب ] لان هذا الداء يصيب كثيرا الوجه فتأكل أجزاء كثيرة منه تأكلا يشبه نهش الذئب . ولكن هذا الدرن الجلدي قل أن ينتشر

ميكروبه في الاحشاء . وهذا الطريق الجلدي غير مهم في الغالب  
 ( ب ) طريق الرئة وهو طريق مهم جدا . ولا يكفي لحصول الداء من هذا  
 الطريق مجرد استنشاق بعض نفس المسلول أحيانا ، ولكن يحدث المرض اذا كثر  
 الاختلاط بالمريض والقرب منه حتى يشتد شق الانسان الهواء المشتعل على ذرات  
 تخرج من صدر المسلول أثناء سعاله فتنتشر في الهواء المحيط به ، أما نفسه الهادي  
 فلا يوجد فيه الميكروب . واذا بصق المريض على الارض أو غيرها وجف البصاق  
 تطايرت منه أجزاء فيها الميكروب وتكون خطرا شديدا على مستنشقيها  
 ويكثر وجود الذرات التي فيها الميكروب على بعد نصف متر من فم المصاب  
 فإذا بعدت عنه مترا ونصف متر قل أن يصيبك منها شيء  
 وهناك بعض الحيوانات الداجنة التي تصاب بالدرن كالبيضاء وتكون أيضا  
 سببا في العدوى بهذا الداء من هذا الطريق  
 ومن الحيوانات الأخرى الداجنة التي تكثر اصابتها به الخيل وبقل وجوده  
 في السكاب والقطط  
 ( ج ) طريق القناة الهضمية وهو أهم الطرق فإن كثيرا من الحيوانات التي  
 تؤكل يوجد فيها هذا الداء اذ انه كثيرا ما يصيب البقر والخنازير والدجاج والارانب  
 وخنازير الهند ، أما المعز قل أن تصاب به وكذلك الضأن  
 وابن هذه الحيوانات يشتمل كثيرا على باسيل الدرن اذا أصيبت ضرعها به ،  
 ولما كانت معرفة الضرع المصابة عسيرة في أول الامر كان من الواجب اتقاء شرب  
 اللبن الا بعد غليه مدة خمس دقائق على الأقل . وقد يوجد الميكروب في لحم هذه  
 الحيوانات وأحشائها . ونظرا لانتشار الدرن في البقر يشاهد هذا الداء كثيرا في  
 بطون الاطفال الذين يربون بلبنا . وقد دلت التجارب أن الحيوانات الصغيرة اذا  
 ابتلعت ميكروب الدرن نفدت في جدر أمعائها وأصاب غدد المساريقا فينشأ عنه  
 مرض هذه الغدد أو تدرن معوي أو بريوني وقد يصل بعد مضي زمن الى أجزاء  
 الجسم الأخرى فيصيب الغدد العنقية ويحدث داء الخنازير وقليل ما يصيب رثي  
 الصغار . أما الشبان فإذا نفذ الميكروب خلال أمعائهم لم يصيبها بشيء حتى يصل



إلى الرئتين فيحدث السل الرئوي . وهذا الفرق يشاهد أيضا بين الصغار والشبان إذا حقنوا بذرات من الكربون (الفحم) فتبقى في بطن الصغار وتصل إلى رئة الكبار . ومن ذلك استدلل بعض العلماء على أن الرئتين قد تصابان بالسل من طريق البطن إذا أكل الشخص لحما أو لبنا مصابا بل رجح هؤلاء العلماء أن إصابة الرئتين بالسل من هذا الطريق هي أكثر حدوثا من طريق التنفس

وفي أكثر الأحوال تكون الإصابة بالدرن موضعية في أول الأمر يعني أنها تكون قاصرة على عضو واحد ومن ثم قد تنتشر تدريجيا إلى الأعضاء الأخرى إما بسير الميكروب خلال الأنسجة أو بسيره في الأوعية اللمفاوية . وهناك دون عام تصاب به فجأة أعضاء كثيرة من الجسم دفعة واحدة ولكن يكثر في مثل هذا النوع أن يكون مسبوقا أيضا بإصابة صغيرة موضعية كدرن الخصية مثلا أو غدد العنق أو غير ذلك

ومما سبق يعلم أن أهم أنواع الدرن اثنان — الدرن العام والدرن الرئوي :

### الدرن العام أو الدخني

سمي هذا النوع بهذا الاسم لأن الدرنات تكون منتشرة في جميع أجزاء الجسم تقريبا ونشبه حبات الدخن إذا نثرت فيها

الأعراض — هذه الأعراض تكون في أول الأمر مبهمة فيشتكى المريض من ضعف عام وخافة واقواء (فقد شهوة الطعام) وصداغ وحى وقد يوجد آثر من الزلال في البول وتسوء حال المريض شيئا فشيئا ثم تظهر أعراض أخرى تعين إصابة الرئتين ككثرة السعال والبصق أو يصاب الشخص بأعراض تعين إصابة البطن كالاسهال المتعاصي والمنقص أو بأعراض أخرى تعين إصابة السحايا كالتهنجات والشلل . والمراد بذلك أن تكون أعراض انتشار الدرن في الأعضاء المذكورة أظهر من انتشارها في غيرها وإن كانت كلها مصابة به

ويحصل الموت في مدة تتراوح بين ٣ أسابيع إلى ١٠ ولا يعلم باليقين أن أحدا أصيب بهذا الداء وشفي منه

المعالجة — عدية الجدوى وإنما تعالج الاعراض فقط ، ويعطى المريض السوائل المغذية وبعض المنعمشات مع بعض مركبات الافيون لتسكين الألم والسعال ، ومن المنعمشات النافعة جدا النوشادر ، ويجب أيضا ان تكون سكنى المريض في الاماكن التي تكون طليقة الهواء وتمخلها الشمس كثيرا

### الدرن الرئوي أو السل

هذا الداء يصيب الرئتين بسبب تهيج باسيله المنسوجة فتكون الدرنات ويذهب ما حولها فيتصلب منسوج الرئة ثم يتقيح ويتحول الى تجاويف ممتلئة بمدة وصديد تسمى بالكهوف ، ويكون ميكروب الدرن مصحوبا بميكروبات أخرى من الانواع البزيرية غالبا اذا حدثت هذه التغيرات المذكورة أخيرا فانها تساعد في احداثها

الاعراض — سير هذا الداء مختلف فبعضه يكون سريعا والبعض الآخر يكون بطيئا فيمكث عادة من ستة أشهر الى اربع سنين

وأهم أعراضه السعال وضيق النفس والبصق الصديدي والنفثات الزائدة والحصى ونزف الدم من الصدر

وتبدأ هذه الاعراض بطرق مختلفة ، ففي كثير من الاصابات تبدأ بالسعال وبصق المخاط مع الصديد زمنا ما ، وكثيرا ما يتوهم الشخص أن داءه من البرد فلا يعا به كثيرا في أول الامر ، وفي حالات أخرى تبدأ بالنزف الرئوي ، وفي هذه الحالات قد يكون الشخص متمتعا بالصحة فيندهش بمفاجأة النزف الرئوي له بعد سعال خفيف فيخرج منه بضعة دراهم أو أوقية وقد يزيد الدم الى نصف لتر وبعد زمن تظهر باقي الاعراض ، وقد يعاوده النزف عدة مرات . وفي حالات قليلة يبدأ المرض بشكل التهاب رئوي أو التهاب بليوراوي مع انسكاب في الصدر . وهناك بعض الحالات التي تبدأ باضطراب في الجهاز الهضمي فيصاب الشخص بالاقهواء مع القيء المتكرر والنفثات ثم تتم باقي الاعراض المذكورة

### مضاعفات هذا الداء

الجهاز التنفسي — يصاب بالتهاب الحنجرة ، فيصح صوت المريض وفي بعض

الاحوال النادرة قد يكون ذلك أول ما يلاحظ على المريض . ويصاب هذا الجهاز أيضا بالتهاب البليورا كما سبق مع الانسكاب المصلي أو الانسكاب الصديدي أو الدموي أو تخرق الرئة فيدخل الهواء في تجويف الصدر وبذلك يطل تنفس الرئة المصابة الجهاز الدوري — يصاب القلب بالضعف والتمدد في الاحوال المزمنة . وقد يصيب الدرن بعض شرايين الرئة فيفجرها ويحصل بسبب ذلك نزف شديد قد يكون سببا في الموت العاجل

الجهاز الهضمي — يصاب كما قلنا بالإقياء والغثبات والقبي وعسر الهضم والاسهال وهو كثير الحصول في درجات المرض الاخيرة . وقد يصاب البريتون أيضا بالندرن ، وقد تصاب الكبد والطحال والكليتان والامعاء بتغير مخصوص في أنسجتها يسمى عند الاطباء [ الارتشاح الشمعي Waxy degeneration ] ويشاهد أحيانا ناسورا في الشرج بسبب هذا الداء أيضا الجهاز العصبي — قد يصاب بدرن في السحايا

وقد تصاب أعضاء أخرى بالدرن فتزيد المرض شدة فوق شدته نهاية المرض — يحصل الموت بهذا الداء بالطرائق الآتية : نهاكة القوى أو التورف أو اختراق الرئة أو التهاب السحايا أو انثقاب الامعاء أو التسمم البولي الانذار — اذا اكتشف هذا الداء في أول درجاته فقد ينجح فيه العلاج ويشفي منه المريض غير أن أثر الدرنات يبقى في الرئة . وفي بعض الاحوال يسرع الموت الى المريض في أشهر قليلة وقد يمكث المصاب به عدة سنين قد تمتد الى الخمسين

المعالجة — لا يوجد دواء لهذا الداء يحقق النفع ، وإنما يتلخص العلاج في الكلمات الآتية . يوضع المريض في أصح الاهوية وأجودها وأكثرها تعرضا للشمس ، ويمنع من الراحة والنوم لتوفير قواه وكذلك يكثر من الاغذية الجيدة السهلة الهضم كاللبن واللحم واللحم بأنواعها الى غير ذلك ، وإذا اشتدت الحمى أو أضررت الرئة بالاسهال وجب عليه الاقتصار على الاغذية السائلة . وبالاختصار يجب اتباع جميع القواعد الصحيحة حتى تقوى البنية فتغلب على المرض

ويعطى للمريض الادوية المتقوية كزيت السمك والحديد بشرط ان لا تكون حرارة المريض مرتفعة جدا ( والزرنيخ والكينين وغير ذلك ، وهناك أدوية مطهرة تصدر يعرفها الأطباء فلا حاجة لذكرها هنا

ويجب أثناء المرض ان يبادر الطبيب بعلاج كافة الاعراض والمضاعفات بجميع الوسائل الممكنة السريعة التأثير حتى لا تنهك قوى المريض

الوقاية — تكون بما يأتي : —

(١) يتجنب المريض البصق على الارض أو في أي مكان يمكن أن يتصل منه الميكروب الى الاصحاء . ومن أحسن الوسائل أن يكلف المريض بالبصق في مباحق خاصة ( منها ما يحمل في الجيب ) ويوضع فيها محلول مطهر كحامض الفتيك نسبة ١ من الماء . واذا بصق في منديل وجب حرقه أو غليه غليا طويلا قبل أن يمسسه أحد

(٢) يجب على كل شخص أن يتقي القرب من المريض حتى لا يكون في طريق الذرات التي تتطاير منه أثناء السعال وغيره ، فلا يجوز النوم معه في الفراش أو الجلوس بالقرب منه . ويجب على المريض أن يتحاشى الزواج خدمة لنفسه حتى لا تضعف قواه ولا يأتي بذسل ضعيف وخدمة للامة بعدم عدوى النساء وبعدم إيجاد ولد له يكون ضعيفا أو مصابا بالسل مثله

(٣) يجب تهوية الاماكن التي يسكنها المسلولون وتعرضها لشعاع الشمس كثيرا وتنظيفها دائما بالمحاليل المطهرة وفي كل ما فيها من أواني وملاآت وغيرها

(٤) يجب ان تتقي الامهات المسلولات ارضاع أبنائهن

(٥) يجب على الناس كافة طبخ لحوم الحيوانات طبخا جيدا وتقطيع اللحم الى قطع صغيرة مع اطالة مدة الغلي حتى تصل الحرارة إلى ما قد يكون في باطنها من ميكروب الداء ، فقد ثبت أنه اذا زادت قطعة اللحم عن ستة أرطال فلا تكون درجة الحرارة في باطنها كافية لقتله . وكذلك يجب غلي اللبن غليا جيدا مدة خمس دقائق على الأقل . واذا علم أن حيوانا مصابا بالدرن وجب اجتنابه وتحاشي أكله أو شربه لبته وإبعاده عن الحيوانات الاخرى السليمة . وهناك طريقة لتمييز الحيوانات المصابة

بالدور عن غيرها ، وذلك باستعمال ( التيوبركيواين ) وسيأتي الكلام على ذلك تفصيلا . وللاحظ عدم الفلوف في اللبن كأن يوضع في اناء مغلق وتطول مدة الفلوف فانه قد ثبت أن ذلك يفسد بعض مواده الضرورية لحياة الجسم ، فاذا اقتصر الشخص على شرب مثل هذا اللبن المبالغ في تعقيمه كالاطفال مثلا فقد يصاب بداء الكساح أو بالاسكربوط ، فلذا يجب الاعتدال في تطهير اللبن

واذا خيف على الطفل من هذين الداءين فيحسن تغذيته بالاشياء الآتية مع اللبن وهي القشدة وزيت السمك وعصير البرتقال المحلى بالسكر أو بالعسل ومرق اللحم ، واذا كان للطفل بعض أسنان فلا بأس في اعطائه قليلا من الموز بعد وجبه ولو باليد النظيفة

(٦) يجب على كل شخص أن يتجنب كل ما ينهك القوى ويفسد الصحة كالسكنى في الأماكن الفاسدة الهواء أو الاهماك في الدخول الى الأماكن المكتظة بجماهير الناس كالساح و[دور الصور المتحركة] ونحو ذلك ويتجنب السهر الطويل واجهاد الجسم أو العقل وكثرة الجماع أو جلد عميرة وادمن الخور ، وينبغي الاكثار من الرياضات البدنية مع الاعتدال واستنشاق الأهوية القوية — كالتي في الفلوات والبحار — وتماطي الاغذية الجيدة السهلة الهضم والاكثار من النوم واتقاء شرب الدخان واستنشاق الغازات والابخرة المتصاعدة من النيران والمصانع وغيرها ، وبالجملة فالواجب التزام قواعد الصحة كافة وعدم التهاون في شيء منها .

## العرب والاسلام

### والترك الاتحاديون

ان قراء المنار بعد الانقلاب العثماني يعلمون أن الجرائد الاسلامية الهندية أول من رمى الاتحاديين بالعفر والإلحاد ، وان المنار كان أول الصحف الاسلامية دفاعا عنهم ، ولما كثرت الخلاف في أمرهم رحلنا الى الآستانة بعد تمهيد مع جمعية الاتحاد والترقي المركزية للقيام بمشروع الدعوة والارشاد في الآستانة وللسعي في التوفيق ( المنار: ج ٤ ) ( ٣٥ ) ( المجلد التاسع عشر )

بين الترك والعرب وكانت نواحي الخلاف والتخاصم قد نهجت وامتدت من العاصمة الى الولايات . وقد اقيمت في الآستانة سنة كاملة اختبرت فيها الاتحاديين اختبارا تاما لا أرى في كل سنة من الآيات ما يؤيده وتقنعي بأنني قد سبقت الى إدراك ما لم يدركه كله العثمانيون ولا لأجانب

ولو كنت ممن يبيع دينه وقومه بلال واجده كالشيخ عبيد العزيز جاووش لأمكنني ان أنال في الآستانة من الاتحاديين أنفسهم . لا مطامع عربي في نيل مثله . فقد مناني الاتحاديون أعظم الاماني لانهم كانوا يظنون انني مدافعت عنهم ورددت على من سبق الى رميهم بالكفر والحاد وفساد هذه الدولة الا لان اسلامي سيامي يدور مع المنفعة الشخصية اني دارت

وبل لم قراء لمزار انني قد حملت على الاتحاديين بعد عودتي من الاستانة حملات منكرة لم يحمل عليهم أحد بثلمها في الشدة ، كما يعلمون انني لم أكتب شيئا يذ في مصلحة ندوة العماية نفسها ، ولا شيئا يذ في الإخاء الديني بين العرب والترك ، فأنا لم أعاد الدولة ولا الترك ببيان فضائح الاتحاديين . بل أعنفد أن كل ما كتبه كان خدمة للاسلام وللدولة ، وان الموافقين لي عليه من علماء الترك وجمهور المتدينين فيهم أضعاف الموافقين لي عليه من العرب ، لان الذين كانوا يعرفون مقاصد الاتحاديين الاحادية من العرب قليلين جدا واعلم لم يكثروا الا بعد أن رأى من رأى خواص العرب في سورية مصلوبين في أعظم مدنها عمرانا وسمع من سمع بأخبارهم ثم بما كان من أمرهم مع الشريف الأكبر أمير مكة المكرمة

وقد كتب بعض العرب العثمانيين من اسرى الحرب وغيرهم مقالات في متاصد الاتحاديين وعداوتهم للعرب وللإسلام نشرها في المقطع والاهرام فظن كثير من المصريين انها مقالات مصنوعة افتحها كتاب الخبر يدبين حتى ان منهم من لم يصدق ما نقل عن كتاب [ قوم جديد ] وكتاب [ اتحاد اسلام ] وانما لم يصدق هؤلاء هذه الاخبار لانهم لا يريدون ان يصدقوا ما لا يلذ لهم تصديقه ، ولو كانوا ذوي خبرة على الدولة والدين وحرص على بقائهما كحرصهم على لذتهم وراحة بطم لتحروا ويحثوا عن أصل كل ما يقال في هذا الموضوع ليكونوا على بصيرة من أمر

أعظم الاشياء موقعا من أنفسهم وأهمها لديهم  
كان مقصد الاتحاديين خفيا ثم عرف رويدا رويدا ، ثم اشتهر وتواترت أخباره  
في جميع الامم . واننا ننقل من ذلك عن جريدة الاهرام ما يأتي :

## الاسلام والجامعة الطورانية

كيف يسمى الاتحاديون للاشاة الحضارة الاسلامية (\*)

كتب مراسل شركة [ستوكهولم] الخاص يقول :

في خلال بضع السنوات الاخيرة بدت في بلاد تركيا طلائع حركة جديدة  
تعرف بنهضة « بني طوران » أو [الطورانية الحديثة] وغرضها هدم المدنية الاسلامية  
واحياء المصيبة التركية على انقاضها والجمع بين العناصر التركية الثورية والشعوب  
المنتمية اليها ومنها الامة البلقارية . أما القائلون بهذه الحركة فهم قوم مشهورون بعدائهم  
للإسلام وتعصبهم عليه ، وكثيرا ما يجاهرون بقولهم وكتاباتهم بذلك الكره بحجة ان  
الاسلام يسعى لقتل العصبية القومية وبحمل دون نشوء المدنية التركية ولذلك فهم  
يسعون لجعل الجنسية التركية مستقلة عن الاسلام كل الاستقلال

وبما يقولونه أيضا ان الاسلام لا محل له في المدنية ولا يمكن ان يعيش طويلا  
الا اذا أدخلت عليه تقييدات عديدة تلائم المذاهب التركية القومية

ولهذه النهضة وجهتان احدها أدبية والاخرى سياسية . فغاية الوجهة الاولى  
تمجيد الشعوب الطورانية ونشر تاريخها المجيد . وغاية الوجهة الثانية القضاء على  
المصيبة العربية . فميكيز خا هو في نظري نموذج الملوك ورجال السياسة فكل مملكة  
ينشؤونها يجب ان تقوم على المثال الذي رسمه . وأما العرب في نظري فهم مصيبة  
على الاتراك . ولذلك يجب القضاء عليهم أو ادماجهم في المنصر التركي حتى ينسى  
العالم تاريخهم وتقاليدهم . أما لغتهم فلا بد من محوها واحلال اللغة التركية محلها في  
كل صقع وناد

( \* ) نشرت في العدد الذي صدر من الاهرام في يوم الخميس ١٦ ذي القعدة

والغريب ان كتاب الاتراك الحاليين الذين يدعون بأنهم وطنيون بكل معنى الكلمة ينشرون اليوم المقالات الضافية ويخثون أبناء قومهم على الطواف بجميع أنحاء السلطنة للمناداة بهذه البدعة الجديدة ومن أغرب ما يروى من هذا القبيل ان أحد الاتراك طاف حديثا بسوريا وهو ينادي بهذه الضلالة

والحكومة الاتحادية تؤيد الآن جمعية « بني طوران » وتعززها بالأعانات المالية العديدة وتسمي تلك الاعانات « باعانات المليّة التركية » وجميع كبار الاتحاديين أعضاء فيها وهم يعيدون عن الاسلام بعد الارض عن السماء. والمسلمون ينكرونهم لما يرون منهم من الاعتداء على حدود الشريعة الغراء

ولا يخفى ان الالمان هم الذين يؤيدون الاتحاديين في هذه السياسة الخرقاء فقد ثبت لهم الآن انهم لا يستطيعون اخضاع الاسلام لسياستهم ولا هم نجحوا في إثارة المسلمين الخاضعين لفرنسا وانكلترا على هتين الحكومتين. فالتقلب زعمهم العطف على الاسلام الى كره شديد له. وأخذوا يسعون ضده مستعينين على ذلك بالجامعة الطورانية الجديدة. وقد علم العالم أجمع ما كان من أمر المظاهرات الالمانية التي اكتشفها الجنرال [سمطس] في موشي والتي كان غرضها سحق الاسلام في المستعمرات الالمانية، ولذلك فالمانيا هي أكبر خطر على الاسلام مع انها تتظاهر بالنيرة على المسلمين

« \* »

ليس من ينكر فضل الاسلام على العالم وما كان لمدنيته من الآثار المجيدة. أما الشعوب الطورانية فليس في التاريخ ما يدل على انها عملت عملا واحدا أفاد الإنسانية بل بالعكس كانت جميع أعمالها ترميها وتخريبها فالطورانيون لم يستنبطوا شيئا للمنفعة بل كانوا حينما حلوا آخر بوا معالم المدنية ومحووا آثارها واستعبدوا الشعوب التي يقهرونها بأساليب هي في غاية اللامعجية

أما أدعاء الجامعة الطورانية بأن الاسلام قد حال دون نشوء المدنية التركية فغير صحيح. ولا يخفى ان المدنية العثمانية هي خليط من آثار المدنيات العربية والفارسية والبيزنطية والشعوب الطورانية التي لم تدخل في الاسلام لا مدنية لها على الاطلاق وانما هي استعارت شيئا من عمالة الحضارة البيزنطية ولو ان السلطنة العثمانية قد



اعتمدت على المدنية التركية لكنت قد أصبحت في خبر كان منذ أجيال عديدة لان المدنية التركية كما قلنا هي تخريرية لا تعبيرية والشئ الوحيد الذي يفوق به الطوراني غيره هو الظلم والجور واضطهاد جميع العناصر التي لا تسبح بحمد الطورانية ونحمدل . وبسبب ذلك اعتقاده بأن جميع تلك العناصر وقفت حائلينه وبين تركان آذربيجان والقوقاز .

هذه رسالة شركة سنترال نيوز وقد نشرت الصحف الانكليزية كلها هذه الرسالة وبسطت فيها الكلام بسطا ضافيا

### الاسلام والطورانية الحديثة

ما يفعله الاتحاديون لمقاومة الاسلام ( \* )

نشرنا منذ بضعة أيام فصلا عن الاسلام والطورانية الحديثة ضمنه ما نشرته الصحف الانكليزية نقلا عن شركة « سنترال نيوز » الصحافية . وقد وقفنا الآن على مقالة ضافية في هذا الموضوع نشرتها مجلة الشرق الاذن فرأينا أن نورد خلاصتها لحضرات القراء قال الكاتب :

بدت طلائع الطورانية الحديثة في الاستانة في عام ١٩١٣ ثم أخذت تمتد وتزداد جلاء حتى أصبحت نهضة عامة في جميع انحاء السلطنة العثمانية . وخلاصة ما يعرف عن هذه النهضة أنها تركية محضة فرضها الاصلي الانفصال عن الاسلام ولها أغراض أخرى عديدة ينحصر أهمها في ما يأتي :

- (١) جعل الجنسية التركية مستقلة عن الاسلام
- (٢) ترقية الروح العسكري في الاثراك
- (٣) انشاء علاقات تجارية وغيرها مع مسلمي اذربيجان وروسيا الاميوية وروسيا الجنوبية

( \* ) نشرت في العدد الذي صدر من الاهرام في يوم السبت ١٨ ذي القعدة

١٩٦٦ سبتمبر

(٤) تطهير اللغة التركية من كل ما هو عربي أو فارسي  
 (٥) محو الجنسية العربية وادماجها في الجنسيات الأخرى  
 ويرمي القائمون بهذه الحركة إلى جعل التركي يعتقد أنه تركي قبل كل شيء  
 ومسلم بعد ذلك . ويقوم بمساعدة هذه النهضة جمعية « الملة التركية » التي تؤيدها  
 الحكومة الاتحادية . بالأعانات المالية . ومن مبادئ هذه النهضة تربية الأجيال  
 الحاضرة والمستقبل على الروح الطوراني بإنشاء مدارس طورانية بحتة . وبناء عليه  
 يجب التوسع في تعليم التاريخ باللغة التركية وإنشاء فرقة كشافة ( سكوتس ) من  
 الأولاد الأتراك تحت إشراف أنور باشا . وقد أنشئت الآن هذه الفرقة وشرع  
 الأولاد الذين فيها يترهبون تربية عسكرية توطئة لدخولهم في الجيش . أما شارات  
 الفرقة وراياتها فأخوذة عن رموز ترجع إلى ما قبل الإسلام . والأولاد الذين لهم  
 أسماء عربية تستبدل أسماء تركية بحتة

ولهذه النهضة وجهة لغوية أيضا ولذلك أخذ زعماءها يترجمون كثيرا من  
 المؤلفات العلمية والتاريخية إلى اللغة التركية البسيطة وقد كان في نيتهم أن يترجموا  
 القرآن أيضا ولكن علماء الإسلام قاوموا تلك الفكرة بكل عزم وحالوا دون تنفيذها  
 ويعزى نشوء هذه النهضة إلى عدة أسباب نذكر منها السببين الآتيين وهما :  
 (١) اللغة

لا يخفى أن أحرف اللغة التركية مأخوذة عن الأحرف العربية والاصطلاحات  
 التركية تزداد كل يوم تعقدا وصعوبة في نظر الطبقة الساذجة  
 (٢) كتاب المسيو [ليون كاهون] عن تاريخ الترك والمغول من أقدم الأزمنة  
 إلى سنة ١٤٠٥ للميلاد وقد توجت الأكاديمية الفرنسية هذا الكتاب ، واتفق أن  
 ناظم بك سكرتير جمعية الاتحاد والترقي العام قرأ هذا الكتاب فوضع أساسات  
 النهضة الطورانية التي نحن بصددتها

ولاشك أن نهضة كهذه مما تنهم العالم الإسلامي قاطبة ونهم أيضا انكلترا  
 وفرنسا وروسيا وإيطاليا اللواتي يحكمن على الملايين من المسلمين . والذي يشجع  
 الاتحاديين على ترويج هذه النهضة اعتقادهم صحة النظرية التي ابتدعها [فيري] وهي

أن الاسلام يناقض فكرة الجنسية . فالأتحاديون يقولون ان الاسلام بالاتحاد مع العوامل العربية والفارسية والرومية والبيزنطية قد جعل الأتراك « مسلمين ليفانتين » وحال دون نشوء حضارتهم . على أن هذه الدعوى هي عكس الحقيقة تماماً فان الأتراك الذين جاءوا أصلاً من حدود الصين وانتشروا في مجاهل آسيا حتى ضفاف [الايكسوس] لم يكن لهم دين معروف أو حضارة رائجة لانهم كانوا قبائل رحل يؤجرون سيوفهم لكل من يطلب معونتهم . ولم يحاول أحد من قواد الأتراك أن يخضع جميع القبائل التركية . نعم ان [جنكيز خان] كان يحلم بنشر سلطته عليها ولكنه لم يفعل . وقد اشتهر بأنه كان يقتبس عن الصين والمجسم والعربية وبيزنطة وجرمانيا كل ما كان يروقه فيها من آثار الحضارة . ولا شك أن أهم ما اقتبسه هو الاسلام فالاسلام لم يحل دون نشوء الحضارة التركية إذ لم يكن للأتراك حضارة خاصة بهم وكل ما لدى الأتراك من حضارة هو بفضل الاسلام ، ولما كانت التركي مشهورا بروح الخضوع العسكري لمن يقوده فقد جعل نفسه سيفاً في قبضة الاسلام ان العنصر الطوراني لم يشتهر بشيء من قوة الابتداع . وما تاريخه سوى تاريخ وتدمير . قبائل [بوئي] أخرجت مستعمرات بكتريا اليوزنية . وقبائل [الهن] اجتاحت رومية الشرقية ورومية الغربية اجتياحاً همجياً وقبائل [أفار] سعت لسحق الشعوب السلافية في مدها ، و [هولاكور] ردم أقيّة بابل وجعل أخصب بقاع الدنيا بلاداً قاحلة حتى الآن ، والعمانيون أبادوا الحضارة البيزنطية التي ربوا عليها واكتسبوا منها شيئاً من العلم والمعرفة . هذه هي القبائل الطورانية التي تباعى « باتيلا » الذي كان تقمة الله على العالم ، وجنكيزخان الذي سمي نفسه « غضب الله تعالى » ولما شرع الألمان يحاربون البلجيك وغيرها من دول أوروبا رأوا أن يقبلوا أساليب جنكيز وأتيلا وتيمورلنك



ومما يدل على ان العقل التركي ليس عقلاً مستديلاً انه لم يات بمسئد في الاسلام . بل هو انخذ الاسلام ودان به كما هو . ولو كان مخلوقاً ممكراً لرايته بعد انتحاله الاسلامية يزيد عليه أو ينقص منه ولكنه لم يفعل شيئاً من ذلك لانه غير مخيلة عن الاختراع

## امبراطورية تركية

ومما تسمى اليه نهضة الطورانية الحديثة انشاء امبراطورية حرية واسعة الارحاء تضم تحت الويتها جميع قبائل التتر والمغول الخاضعة لروسيا أو لآية دولة اخرى. «أما الجنسية العربية فيجب ابادتها وادماجها في الجنسية التركية المعضلة لانها خطر كبير على الجنسية التركية. ومن أمثله الاتراك من هذا القبيل قولهم : وإذا لم نعامل العرب كما نريد عاملونا بما نستحق » لذلك نراهم يسعون « لتريك » العناصر العصرية بحسب الاساليب البروسية

ومما يستحق الذكر أن جلال نوري بك الكاتب التركي الشهير قال في كتاب حديث الفه ما يأتي : « ان بسلاط العرب ولا سيما اليمن والعراق يجب تحويلها الى مستعمرات تركية لنشر اللغة التركية التي يجب أن تكون لغة الدين. ومما لامندوحة لنا عنه للدفاع عن كيانتنا أن نحول جميع الاقطار العربية الى اقطار تركية لان الجبل العربي الحديث قد صار يشعر الآن بعصيته وهو يهددنا بنكبة عظيمة فيجب أن نخطط للامر من الآن »

وكتب أحمد شريف بك مقالة في [ طنين ] جاء فيها ما يأتي : «لابزال العرب ياهجون لغتهم وهم يجولون اللغة التركية جهلا تاما كأنهم ليسوا تحت حكم الاتراك. فن واجبات [ لباب العالي ] أن يجعلهم ينسون لغتهم ويجهروهم على تعلم لغة الامة التي تحكمهم. فاذا أهل الباب العالي هذا الواجب كان كمن يحفر قبره بيديه لأن العرب ان ينسوا لغتهم وقاريختهم وعاداتهم. بل سيسعون لاسترجاع مجد مملكتهم واعادة ترميمها على انقاض دولة الاتراك »

وجاء في نبذة وزعها الاتراك في القوقاز. « ان العرب هم بليسة علينا مع أن حصان التركي خير من أي نبي ظهر في العالم »

هذا وقد علقت مجلة الشرق الادنى على هذه المقالة بتوجيه نظر العالم الاسلامي الى الخطر الذي يهددهم ان هم تباطأوا عن الاحتياط لدرك ذلك الخطر

## منشور شريف مكة وأميرها

أنشرت الحرائد المصرية اليومية في آخر الشهر الماضي منشور شريف مكة وأميرها الذي وجهه الى العالم الاسلامي ، وانه منشور كتب بمداد الحكمة واصالة الرأي وشرف الفية . وخصصه ان الشرفاء ( أمراء مكة المكرمة ) كانوا أول من اعترف بسلطة سلاطين آل عثمان الكرام لما كانت أحكام دولتهم قائمة على أساس اشع الاسلامي حيا في الوحدة الاسلامية وكراهة للشقاق وتفرق الحكمة ، وان صاحب المنشور نفسه قد بالغ في الاستمساك بعروة الدولة حتى انه حمل بجنده من العرب على العرب وقتلهم لاجل الدولة

ثم انتقل من ذلك الى سيرة فئة الاتحاديين الباغية فبين انها قد جنت على الدين والدولة والامة فاحرقت عن صراط الشريعة وأبطلت بعض أركان الاسلام وغيرت أحكام القرآن ، وحجرت على السلطان حتى منعه من التصرف بشؤون خاصته وقصره ، وكالت بالامة ، فلم ترع حقوق الاسلام ولا عهود الذمة ، وخصت العرب بالاضطهاد فصابت في الشام كثيرا من أهل العلم والرأي والفضل ، واستحلت مصادرة الاموال وخراج النساء الخجارات ولا ملأ من ديرهم وأموالهم ونفقتهم الى بلاد الاناضول من غير ذنب وبغير قيم شرعي . ثم ذكر تفحيمهم بالدولة في هذه الحرب وتعريضهم اياها للاخطار واجنوه على البلاد بذلك ، وذكر ما حل بالحجاز من جراء ذلك وان الضيق قد بلغ بأهل الدرجة الوسطى الى بيع أثاثهم ثم بيع خشب بيوتهم حتى الابواب والسقف

ثم بين ان بلاد الحجاز اضطرت بسبب تلك الجرائم والمناسد العامة التي احترحها لاتحاديون الى اعلان استقلالها بنفسها دونهم حرصا على دينها وعلى جنسيتها العربية لان الامة حين يعتمدون فساد هذا الدين ويحوه هذه الامة الى من لوح الوجود . وذكر ان الجامعة التي وضعها الاتحاديون بمكة أردت الاتتقم من أهل البلاد فأقت قد نبت مدافعهم من حصن حجاب على الحرم الشريف فأصابته يد الله عز وجل وقتلت كثيرا من الطائفين والمصلين فيه

قل «وحسبنا برهاناً على ما تكفه صدورهم نحو الدين والعرب وميهم البيت العتيق الذي أضافته العزة الاحدية لذاتها السبحانية في قوله تعالى ﴿وطهر بيتي للطائفين﴾ وهي قبلة المسلمين وكعبة الموحدين تقبلتين من قبل مدافعهم التي يحصن جواد أنفاه قيام البلاد بالمطالبة باستقلالها وتمت احدها فوق الحجر الاسود بنحو ذراع ونصف والثانية تبعد عنه بمقدار ثلاثة أذرع التهمت بذرها أستار البيت حتى هرع الآلاف من المسلمين لاطفاء لهيبه بالضحيج والنحيب واضطرم الحال الى فتح باب البيت والصمود الى سطحه لانه كان من اطفاء للهب ، وما انتهى أمرهم بهذا حتى عززوا الاثنين بثلة في مقام ابراهيم ، وهذا دما ما وقع منها في بقية المسجد الذي اتخذوه هدفهم الوحيد في غلب مقدفاتهم بالقتال والرمصاص ، وما زالوا يقتلون الثلاثة والاربعة في نفس المسجد كل يوم حتى تمذرع على العباد القرب من البيت ، وفي هذا من الاستخفاف والازدراء بالبيت ونعظمه وحرمة ما تركه القول والحكم فيه أيضا لعموم المسلمين في مشارق الارض ومغربها »

وهذا المنشور يؤيد ما شرحناه مرارا في المثار من سيرة هذه الجمعية البغية في الدولة والامة ، ومن اطلع عليه من قراء المثار يجب ان يرى أكثر مسائله في المحاورة التي نشرناها في الجزء الماضي ، وسبب ذلك انها حقائق يعرفها جميع خواص العثمانيين وكثير من عوامهم فكيف تخفى على أمير مكة المكرمة على مكائته في الدروة العليا من الامة والدولة ، وأهل بيته منهم الاعضاء في مجلس المبعوثين كنجله الشريف عبدالله وفي مجلس الاعيان كأخيه الشريف ناصر

وقد أعجب أهل الفضل بنزاهة المنشور ومحافظته على كرامة الدولة العثمانية وسلطانها العظيم وكرامة الشعب التركي أيضا وحصره السيئات التي يشكو منها جميع العثمانيين وكل غيور على الدولة في سيرة الاتحاديين فيها

ومن حكم لروية والانصاف في سيرة الاتحاديين يستدل من موقعه المنشور لكثير من المطاعن التي قيلت فيهم على أن أخبارها قد بلغت حد التواتر بدعة مصادرها فالشريف الأكبر لم يستمد ما ذكره في منشوره من الجرائد المصرية ولا الاوربية ولم يطلع على شيء منها قبل كتابته ، بل يستمد بياناته من الأقول

ولاعمال الرسمية . مثال ذلك ما ذكره من الشواهد على جنائتهم على الدين وجرائمهم على هدم أركانه والمعبر بأحكامه . فانه ذكر منه أمر سلطنة العسكرية بالزم جنودهم النقية في الحجاز وغيره من الامصار الفطر في رمضان وأمرهم تقاضي مكة بعدم الاعتماد بشهادة المسلمين بعضهم على بعض الا ما كتب منها في محكمته ، وأما أخبار فتكمهم بأهل الفضل والنبل من مسلمي سورية تقيلا وتصليا ومصادرة الاموال وفي الذاء والاطفال فلا شك في أخذه إياه من الجرائد السورية الرسمية وغير الرسمية وان لم يصرح بذلك . ودللي على ذلك ان أول كتاب جاءني من وكيل المنار في الحجاز قد نقل فيه عن تلك الجرائد أسماء من قتلوا وصلبوا في الشام من كبار العرب ومنهم السيد الزهراوي وشفيق بك المؤيد وغيرها

وقد تذكرت بهذا أنه لما ذكرت الجرائد المصرية أول نبأ عن صلب فضلاء العرب ببيروت وهم الاحد عشر الذين منهم النابتة محمد الحمصاني وعبد الكريم قاسم الخليل أرسل لي فؤاد الخطيب برقية من الخرطوم ذكر فيها ارتياعه واستفطاعه للخبر وشكه في صحته والرغبة الي في ارسال برقية اليه يبيان رأي فيه وقال انه لا يثق به الا اذا كنت مصدقا له . فأرسلت اليه برقية قلت فيها اتني لا أثق بشيء من ذلك . ثم جاءت جرائد أوربة فجرائد أمريكة نشرت الخبر . وفي جرائد أمريكة العربية السورية نقل له عن جرائد سورية . ثم اتني كنت مارا مرة بنظارة الحرية فرأيت فيها رجلا قد أسره الانكابر من سيناء فسأته عن بلده وعن أخبار سورية فقل انه من القدس ، وأخبرني بخبر الذين صلبوا في بيروت ، فقلت هل تعرفهم قال لا بل أعرف بعضهم بالاسم ، قلت ممن علمت بخبر شفقهم ؟ قال من جريدة القدس الرسمية . لاجل هذا قلت في المحاضرة التي نشرت في الجزء الثالث ان خبر صلب من صلب في سورية قد ثبت عندي بالوثائق

لقيت أول من أمس صديقا لي من رجال القانون أعرف منه استقلال الرأي فتكلمنا في هذا الموضوع فقال انه يحب ان يجعل نفسه كالتقاضي في هذه القضية فلا يحكم فيها . قلت بل يحب ان يجعل نفسك بمكان المؤرخ المنصف الذي يحصن الاخبار ، ثم يجزم بالنفي أو الاثبات ، فأنا لم أكن خصما للاتحاديين بل كنت صديقا

لم قبل الدستور وبعده ، وكنت أول من دفع عنهم لما حملت عليهم جرائم الهند  
الاسلامية ورتبهم بالكفر والاطداد ، واسة ط خليفة المسلمين السلطان عبد الحميد لاجل  
ابطال الحكم الاسلامي ، ولما شاع أمر حبشهم بالدين ونصبهم على العرب وشبرهم  
تثبت في الحكم عليهم وذهبت الى الآمنة فأقت فيها سنة كاملة معهم ساعيا في  
خدمة الاسلام عامة وفي التأليف بين الترك والعرب وعلمت بالاختيار الطويل ان كل  
ما قيل فيهم دون الواقع كما يته في التار

وجلة القول ان منشور الشريف الذي كان قبل استقلاله في الحجاز أعظم  
الامراء العثمانيين هو أعظم المحجج على ملاحدة الانحاديين ، كما أنه تأيد من سيد  
العرب لطلاب الاصلاح من العرب ، لاسم بنوا معهم على أساس المحفظة على  
الدولة العثمانية ، ومن قوعدم ان لا يكونوا سببا من أسباب ضعف الدولة ولا تمزيق  
وحدتها . وقد انسلخ من الدولة عدة ممالك وولايات بسوء سياسة الانحاديين :  
البوسنة وهرسك وطرابلس الغرب وألبانية ومكدونية وكريت وجزائر الارخبيل  
الرومي ، - دمع ولاية البصرة . ولولايات الارمنية والاناضولية التي ذهبت في  
هذه الحرب - ولم يكن العرب سببا في زوال شي منها . فلهذا أكبر حجبنا على  
هؤلاء المحرمين

## باب الامر اسلة والمناظرة

### حال المسلمين الاجتماعية

( وفريضة الامر بالمعروف والنهي عن المنكر )

للفاضل القيود - م . ن - صاحب الرسالة التي نشرت ( في ج ١٠ م ١٨ )

حضرة ختم الاسلام السيد الامام الاستاذ السيد محمد رشيد رضا صاحب

مجلة التار الاسلامية :



السلام عليكم ورحمة الله . وبعد فلست صحفيا ولا من المشتغلين بالتحريض ولا ببيع وقت فراغي كتابة المقالات ، وتنسيق العبارات ، فإن في أعمالي اليومية اشغلا شاعلا . فإن اكتب اليكم فاعلموا اني اكتب مدفوعا بمعامل القيام بفريضة « الامر بالمعروف والنهي عن المنكر » التي عفا أثرها من بين المسلمين . اذ لولا صوت المنار الحبي المرتفع الذي يدوي في الآفاق فبفتق أغشية الآذان ، وبرق حجب القلوب ويفتح الأدمع ، وبوقظ النائم ، وينبه الغافل — لولا ذلك الصوت المنعش للنفوس المحركة لهم ، لصح أن يقال ، ولا عجب في المقال : ان الامة الاسلامية شيخ بلا روح

كتبت رسالتي الماضية في موضوع الدعوة والارشاد ولم يكن لي غرض سوى العمل بهذه الفريضة واقامة الحجبة امام الله تعالى على المسلمين الذين تهاونوا فيه وفي كل عمل اسلامي . وانه وان لم يكن الذي كبير أمل في أن يقدم المسلمون في الحال ، ما يحتاج اليه لمشروع من المال ، فقد كان رجائي عظيما في النجاح التدريجي الذي يؤدي الى النجاح التام . ولكني ما كنت أظن أن يكون نصيب هذه الدعوة الصمت والجمود اللذان يدلان على شدة ما تمناني الامة الاسلامية من أدائها الاجتماعية .

لذلك حدثتني نفسي بعد طول الانتظار بأن أبعث اليكم بهذه الرسالة الثانية زيادة في التذكير ، وتأكيذا للإنذار والتحذير ، ولأبين ان المسلمين غير معذورين في البقاء في هذه البؤرة المنة ، وان وسائل النجاة والحياة في أيديهم والامر كله متعلق بمشيتهم . وهذه هي الرسالة :

دعوت المسلمين في رسالتي الماضية لتنفيذ مشروع الدعوة والارشاد وما كنت لأدعواهم الا الى حق وأرضحت لهم خطورة الحالة التي نحن فيها وما كان لي أن أكذب ، وأفت لهم الدليل على أن المشروع كافل لاصلاح الحال ، وما كنت الا صادقا . وانتظرت ماذا يكون من أمر هؤلاء وأطلت الانتظار فأفئتهم صموا عن النداء ، واختاروا البقاء في الشقاء ، وما كنت مكرها لهم على ما ثقلت عنه نفوسهم ولا اكراه في الحق



الذي هو أدنى بالذي هو خير ؟ وتندفعون الى الاوهام والضلالات مختارين  
وآتة لهمون الى الشر ؟

وذكر كثير من الناس لو يعرفون سبب هذا الجفاء بين المسلمين وأهل الحق  
والصلاح وهم المحبون الصادقون ، وعلة هذه المودة بينهم وبين أهل الباطل والفساد  
وهم لاعداء الظاهرون . فإنه لابد لذلك من سبب ومثي عرف السبب زال العجب .  
ليس الميب الذي تقدم ذكره هو الوحيد في المسلمين . والا فلماذا يعادي  
هؤلاء المسلمون أنفسهم ويعطفون على أعدائهم ؟ ولما يمرضون عن مصالحهم  
ويسارعون الى هلاكهم ؟ وما الذي حسن اليهم الباطل وبغضهم في الحق ؟ وأي  
شيء سوغ اليهم ارتكاب السيئات وترك الحسنات ؟ ولأي سبب يصالحون الشيطان  
وبغضون الرحمن ؟ وما السبب الذي يهبط بهذه النفس الانسانية الى درك الحيوانية ؟  
انه يوشك أن تكون جميع تصرفات المسلمين مخافة للعقل والنقل وأحوالهم  
مردولة غريبة الشكل . وإنما هذه التصرفات والاحوال هي أعراض للمرض العام  
الذي سكن في جسم هذه الامة فأضعف قوتها الحيوية وأسدل الحجب على بصيرتها  
قبحت ما ليس بالقبيح ورأت حسنا ما ليس بحسن . فرض الامة هو سبب كل  
ما تنكر من ميولها وحركاتها وسكناتها . فاذا عرف المرض عرف السبب

المرض أو السبب هو كما قال السيد الامام هو ضعف استعداد الامة وحرمانها  
من الزعيم . وهو قول حق لا ريب فيه ، اذ لو وجد الاستعداد والزعيم معالمتهم  
الامة من كبوتها وحييت حياتها الطيبة وفارقها الشقاء ، وزال عنها ما نزل بها من البلاء ،  
ولكن الى متى نسكت على هذا الضعف فينا ولا نباشر علاج أنفسنا ؟ الآن وقد  
عرف كنه المرض الذي أصابنا وسبب الضعف الذي أنهك قوانا فمن السهل معرفة  
علاج هذه الحالة أيضا . إنه وقد أمكن تشخيص الداء فما علينا الا أن نصف الدواء .  
للعلاج ضعف استعداد الامة لا في أمر واحد وهو العلاج القديم الذي  
ثبت صلاحه وتأكد نجاحه راتب في كل زمان وفي كل مكان وسار على سننه  
الانبياء عليهم الصلاة والسلام في تليغ رسالات ربهم عز وجل ، وكذلك الصالحون  
من بعدهم . ذلك العلاج هو اقامة فريضة « الامر بالمعروف والنهي عن المنكر »

ان الناس أفلحوا وسعدوا ما عملوا بهذه الفريضة ونخابوا وشقوا ما أهملوها .  
فكما أن دأنا في تركها كذلك علاجنا في اقامتها . وقد جعل الله تعالى العمل بهذه  
الفريضة شرطا ضروريا لصحة الايمان وهي أعظم ما فرض العالم الحكيم على أتباع  
أنبيائه عليهم السلام ، فكانت ولا تزال اقامتها عنوانا على هداية الناس وسعادتهم ،  
واهماتها دنيا على صلاحهم وخسراتهم واستحقاقهم للمنة « لتأمرن بالمعروف وتنهين  
عن المنكر أو ليرسلن الله عليكم شراركم فيدعوا خياركم فلا يستجاب لهم » ( لمن  
الذين كفروا من بني اسرائيل على لسان داود وعيسى بن مريم ، ذلك بما عصوا  
وكانوا يعبدون » كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه لبئس ما كانوا يفتلون )

تركت الامة الاسلامية العمل بفريضة « الامر بالمعروف والنهي عن المنكر »  
من عدة أجيال فتفقدت بذلك قوتها الحقيقية التي كانت تحمي بها الاموال والاعراض  
والعقول والقلوب والاخلاق والدين من فتك الشهوات وهجمات الشياطين . وماذا  
يفعل الاعزل من السلاح ، في ميدان النزاع والكفاح ؟ صار أفراد المسلمين بعد  
ذلك — وقد خفت صوت الامة وارتفع صوت الشهوات والهوى والشيطان ،  
كالعقد الذي تبعثرت حباته أو كذرات الرمال التي تتجاذبا الرياح والاهواء المختلفة  
فضل الناس في الفهم والرأي والعمل ولا منكر ولا مرشد ، وانحلت الرابطة  
وتفرقت الكلمة ، وتناكرت العقول والقلوب ، وضاعت الفضيلة ، وحلت محلها الرذيلة ،  
وأنبدال الجهل بالعلم ، وأوشك أن يكون الدين المعمول به عند الجماهير الآن ،  
مجموعة خرافات وأوهام وضلالات ، وبدع ومنكرات وتقاليد وعادات ، وبالجملة  
ان الحال قد تحول الى ما يرى كل انسان ، وليس الخبر كالمعاين . تلك عاقبة الذين نسوا  
حظا مما ذكروا به باهمالهم هذه الفريضة فتولدت بذلك في الامة الامراض والعلل ،  
التي أضغمت استمدادها للفهم والعمل ، فضل فيها صوت المصالح ، وخابت دعوة  
الحق ، وما ربك بظلام للعبيد .

وان تعجب فعجب أن يعتذر القادرون على الاصلاح عن اهمالهم ذلك الواجب  
العظيم باعراض الامة عن الحق والخير وانصراف عقول أفرادها وقلوبهم الى الباطل  
والشر ونسوا ان الامة ما سقطت في هذه الهوة السحيقة ، الا بسبب اهمال هذه

الفريضة . كما غفلوا عن كونها أُحوج الى الارشاد في هذه الحالة منها في سواها !  
 ان ما وقع من الامة من التفريط في جنب الله لا ينبغي أن يُستل عنه  
 سواها وان عليها ان تتحمل وحدها أثمة له وتتجرع مرارة ( ولا نزر وازرة وزر  
 أخرى ) . فلا يصح ان يؤدي تفريط الامة في واجبها الى تفريط المؤمن في واجب  
 « الامر بالمعروف والنهي عن المنكر » الذي فرضه الله عليه ، ولا يسقط عنه الا بأدائه  
 سواء استجاب له الناس أم لم يستجيبوا . ما كان ضعف استعداد الامة للحياة أو  
 بعبارة ثالثة ضعف قوتها الحيوية الذي هو نتيجة طبيعية لما كسبت أيديها كما تقدم  
 ليغير من موقف المصلح أمامها ، فهو مطالب على الدوام بأن يصدع بالحق وان كان  
 غريبا عن عقول وقلوب أكثر سامعيه ، وان يقرر الحقيقة وان لم يقفها الا نفر قليل  
 منهم ، ولد عوته مع ذلك حجة على الطائعات والفاسق ، وما الاخير لقلته استعداده معذور  
 ( كلاب ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون \* وقالوا قلونا غلف بل لعنهم الله بكفرهم فقليلا  
 ما يؤمنون \* ايس عليك هدام ولكن الله يهدي من يشاء \* ما على الرسول الا البلاغ )  
 وقد دعا كثير من أنبياء بني اسرائيل قومهم الى الحق فكذبوهم وقتلواهم . وما  
 كذبوهم وما قتلواهم الا لانهم لم يفتحوا دعوتهم أو لم يقبلوها . وكذلك كان شأن  
 الناس مع كثير من المصلحين . فما من دعوة الى حق الا وصادفت في أول أمرها  
 إعراضا عظيما ومقاومة كبيرة ممن جاهدتهم ، حتى قيل انه لا أمل في قبولها . ومع ذلك  
 لم يكن ذلك الاعراض وذلك التكذيب وتلك الشدائد لوثر في همة أولئك الهداة  
 وعزمهم ، أو ترجعهم عن قصدهم ، فمن ذا الذي يجسر ان يقول ان عملهم كان لغوا  
 لان الناس لم يكونوا مستعدين له ؟ كلا بل هو كل الحق والصواب وعين ما أمر  
 الله به وأوجبه عليهم وهو سبب كل ما وجد وما يوجد من خير واصلاح في العالمين  
 وعلة الحركة والحياة في الناس أجمعين .

ان كل دعوة لحق نصيب الغرض سواء أجيبت في الحال أم لم تجب وسواء  
 أدرك لداعي نجاح دعوته في حياته ، أم حصل النجاح بعد وفاته ، فهي محدثة أثرها  
 على كل حل . فمثل الحكم الطيب والعمل الصالح وتأثيرها في النفوس كشمل  
 التفاعلات الكيماوية سواء بسواء ، فان التفاعل الكيماوي حاصل وان كان أحيانا  
 ( المآثر: ج ٤ ) ( ٣٢ ) ( المجلد التاسع عشر )

يسير ببطء تبعاً لحالة المود وطبيعتها وقوة تأثيرها بعضها في البعض الآخر . وكثيراً ما تجري الحوادث الكونية بحيث لا تتركها الابصار ولا تناولها الحواس . فإذا مضت الايام أو الشهور أو السنون أو القرون فوجئ الغافلون بالتأج الصعبرة أو الكبيرة التي نشأت عنها . وبالجملة انه كما ان لكل حركة أثر في مجموع ما يحيط بها من الاشياء كذلك لكل طية أو كفة خبيثة فعلها في ردع الناس عن الشر أو اغرائهم به . أفليس من الوجوب علينا الاكثار من الكلام الطيب دعوة للخير ومقاومة لدعوة الشر التي كثرت واستفعل أمرها ؟

ان الباطل عدو الحق كما أن الحق عدو الباطل . وهذه المداوة قديمة من عهد ان عرف حق وباطل وتبقى مستمرة الى ما شاء الله تعالى . فعلينا ان نفهم هذه الحقيقة ولا يطعن أحد في التوفيق بين عدوين هما أكبر خصمين في الوجود . انه لا ضرر على الحق من هذه المداوة أو المخاصمة التي لا مفر منها ، فالباطل أضعف من ان يقف امام حق والحق أقوى من ان ينازل باطلاً وما كان لباطل ان يوجد مع حق في ساحة فأن وجد حق لا يوجد باطل وان الباطل ليتضاد امام أشعة الحق كلما اقرب منه كما تتضاد الظلمة امام الضوء . ان الحق ثابت بنفسه والباطل ساقط بذاته أو بعبارة أخرى ان حياة الحق مستقلة باستقلال الحق ولا حياة للباطل الا باستناده الى الحق فهو أشبه بالخيال منه بالحقيقة . انه لا يطلب الباطل الا الحق فالباطل قوي ما غاب عنه الحق وكما انه لا سلطان لحق على حق كذلك لا تقوذ لباطل على باطل وكما ان الباطل يذهب بتقدم الحق فانه لا يترك مكانه لباطل مثله . فيلزم مواجهة الباطل بالحق على الدوام ففوت الباطل في قرب الحق منه وحياة الحق في خفاء الباطل . ان الحق حق ولا يمكن ان يكون الاجقاء والباطل باطل ولا سبيل الى جعله حقاً ، فلا بد من الخلاف والتصادم بينهما . ولما كانت مهمة الحق ازهاق الباطل ودأب الباطل الفرار من امام الحق والانتشار في الساحات التي لا سلطان له فيها ، وجب ان يتعقب الحق الباطل أينما حل وسار ، لينه له الانتصار .

لا هيب في الحق وإنما الميب فيمن يدهون اتهم أهله اذا قصرُوا في القيام به ونصره ، والا فقيم ينفض أهل الحق أهل الباطل وهو لاء ضغف بضغف ما لديهم

من باطل ، وأولئك أقوياء بما لديهم من الحق ؟ لا يجوز لأهل الحق ان يدعوا هؤلاء المبطلين آمنين مفرورين بزخرف الباطل مفتونين بظواهره الكاذبة حتى لا يكون ذلك اقراا منهم لباطلهم ، بل ان الواجب اطلاق باطلهم وقذفهم باحق دائما بدون رافة أينما ذهبوا أو حلوا أو وجدوا ، في غدوهم ورواحهم ، في نومهم ويقظتهم ، في أعمالهم وراحاتهم ، الى ان يذهب نور الحق بطامة الباطل ، ويعرفوا انهم لم يكونوا الا واهمين . ان نور الحق متى ظهر للناس لا يستطيعون نكرانه وان استطاعوا انكاره فلا يقدرّون على المجاهرة به . وان الاصرار على الباطل بعد أن يفضحه الحق قليل في الناس ، وإنما يصر الا كثرون منهم على ما يصرون جهلا منهم وتوهمها أنهم على حق ، لا عذر في السكوت على الباطل فيجب أن لا يصد داهيا الى الحق صاد مها هظمت المهمة وبعدت الشقة ، واذا بعد الناس عن الحق أو قل عدد الراغبين فيه منهم أو فقدوا في بعض الازمنة أو الامكنة فان ذلك لا يجعل الحق غير حق ، ولا ينبغي ان يكون مانعا من الدعوة اليه اذ الباطل لا يصح ان يرضى به على أي حال . ان الحالة قاضية بتنبية المسلمين الى الخطر المحدق بهم ، وأن يقال لهم في وجوههم بصوت جهوري : انكم في هوة انحطاط سحيقة تجب للمبادرة الى انقاذ أنفسكم منها . ولا يمكن أن يقال لهم غير ذلك . ينبغي أن يقال للمسلمين : « يامعشر النساء ويامعشر الرجال أنتم على باطل وضلال . وأن تقاليدكم وعاداتكم التي تدينون بها ونحو صون غاية الحرص عليها إنما هي من مخترعاتكم ومخترعات آبائكم ، وأن العمل ينكرها وشرع الله يتبرأ منها . وهذه القبور وما حوت من نظام والاشجار والاحجار لا يمكن أن تتخذ وسيلة الى العالم الملام ، ولا سببا لفساد الحاجات أو شفاء الاسقام ، وهذه الافكار الفلسفية والنزعات المادية التي اتبعتم فيها سفهاء الافرنج بدعوى المدنية لم تكن الا نزعات شيطانية . وهذا الفسق والفجور والعصيان من عمل الشيطان ولا يتفق مع رضاء الرحمن . وأن خطتكم التي تسيرون عليها الخطوة عوجاء وهي سبب ما نزل بكم من البلاء . فارجعوا الى أصل الدين تكونوا من المهتدين » يجب أن يقال ذلك وما شاكاه للمسلمين وأن يبين لهم ما يقل تقريرا للعقول والافهام . فمن قام بذلك فقد قام بواجبه وليس عليه أن يبحث في مبلغ تأثير

كلامه في نفوسهم قليل عليه هداهم وإنما الهدى هدى الله .  
 قد يفقه المسلمون القول ويدركون الغرض المقصود منه في الجملة فيهمون أن  
 يفتحوا عيونهم للنظر ويتحركوا للعمل ولكن قد تغلبهم الشهوات فيعرضون ،  
 ويؤسوس لهم الشيطان فينكصون ، وعن اتباع الحق يعدلون . انهم عصوا لضعف  
 استعدادهم ولكن ما حيلة الداعي وأمر استعدادهم بأيديهم ان شاؤا أصلحوه وان  
 شاؤا زادوه ضعفا ؟ وما ذنبه والمرء لا ينفعه زجر زاجر ما لم يكن له من نفسه وازع  
 ( ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم )

ان الناس مسؤولون عن ضعف استعدادهم كما أنهم مسؤولون عن ضياع كلمة  
 الحق بينهم . وان ضعف استعداد الأمة ناشئ عما ارتكبته من السيئات ، فيكفي منها  
 الاقلاص عنها وعمل الصالحات ليبدلها الله تعالى من فضله حسنات . ما عذر هؤلاء  
 المسلمين في هذا الانحطاط الذي انحدروا به وفيهم كتاب الله تعالى ، وأمامهم سنة  
 رسوله ( ص ) وبن أيديهم آثار أهل الحق ورجال الإصلاح ، وتحت أنظارهم  
 الأمثال الحسية على قيمة العمل وعلو الهمة فيما يشاهدونه حولهم من المجهودات  
 العظيمة التي تقوم بها الأمم العريضة القوية ؛ ان المريض وان اشتد به المرض قد  
 يجد الى الشفاء سبيلا باتباع أوامر الطبيب والعمل بإرشاده . فلماذا لا تطلب هذه  
 الأمة شفاءها في القرآن الذي ما فرط الله فيه من شيء ففيه شفاء للناس ؟ ولم لا  
 تستوضح ما أشكل عليها من سنة الرسول ( ص ) والمأثور عن السلف الصالح ؟ كل  
 ذلك ميسورها سهل عليها . بل ما الذي يمنعها من الاصغاء لنساء أهل الحق  
 والإصلاح الذين يمن الله تعالى بهم على المسلمين من وقت الى آخر رحمة بهم اذا  
 اشتدت الحاجة اليهم وزاد الكرب وضاع اللب وبلغت الروح التراقي ؟ لقد رزق الله  
 الأمة الاسلانية من هؤلاء في أقل من نصف قرن ثلاثة أقطاب كل واحد منهم يكفي  
 للنهوض بالامة واسعادها لو وجدوا منها سمية او ناصرا ومطيعا . انه قضى منهم اثنان وهما هو  
 ذا الثالث يتربع بالحجة ويصدع بالحق تسعة عشر عاما فهل وزن قوله بميزانه وعرف  
 له حتى الآن قدره ؟ ان صوت المآثر هو حجة الله الناطقة في الناس في هذا العصر وأنه  
 وان ضاع حتى الآن بين أهل هذا الزمان فإنه لا يضيع عند الله ولا في مستقبل الأزمان



أفلا ينظر المسلمون الى حالتهم ويرجعون الى أنفسهم ليجدوا أنهم ضلوا ضلالاً بعيداً ، وهل شيء أدل على ضعف دينهم وانحلال قوتهم من قيام قسيس في هذين اليومين يطلع في السنة وأشهر رواياتهم وحملتها وينشر شبهته في مجلة سيارة ويدعو الى الرد عليها ثمانمائة مليون من المسلمين ؟

فأي برهان على فتر الامة من الرجال أقوى وأظهر من سكوت علمائها عن رد مزاعمه وإبطال شبهاته سوى رجل الإصلاح الاوحد ناصر الاسلام السيد الامام ؟ ان القسيس ما كان ليتحدى برسائله صاحب المنار فهو يعرف من هو ، وكان يتمنى طبعاً لو لم يرد عليه بحرف واحد . قبل الامة كلها صاحب المنار ؟ وهل عدم المسلمون وهم يعدون بمئات الملايين من يستطيع ابطال الشبهة ورد الفرية سواء ؟ قد يكون ذلك صحيحاً . وبالإلصاف وقد لا يكون صحيحاً . ولكن الذي يلزم الاعتراف به هو ان الامة سكنت لمن ادعى انه هدم الاصل الثاني من اصول دينها وهو السنة النبوية وقد وقف أمامها يدعوا افرادها كافة الى الكلام ، ويطلب منهم وهو فرد ضعيف الخروج جميعاً الى الميدان ، قبل نصدق بعد هذا دعاوي من تصدروا لارشاد الامة وسما أنفسهم رجال الدين وأئمتهم ؟ وهل يفتر الغافلون بتظاهر أهل المعاصم والفرجيات من علماء هذا الزمان بالتقوى والصلاح والغيرة على الدين والعمل لمصلحة المسلمين ؟ ألايت شعري بما ذا يملكون سكوتهم وقد وجب النطق واستنصر الحق ؟ وبأي شيء يؤولون اهمالهم فريضة « الامر بالمعروف والنهي عن المنكر » وهم اولى الناس باقامتها ؟

لا جواب على ذلك الا ان الهم مصروفة الى غير تلك السبيل ، وحسبنا الله ونعم الوكيل لم تفقد الامة الاسلامية استعدادها للعمل فقد تآماً اذ هي لا تخلو من استعداد لقبول دعوة انخير الى حدماً والآ لكانت شرّاً محضاً . ولا يوجد في السكون محض شر والا لزال على الفور . فالذي نشكوه وعناه السيد الامام هو ضعف الاستعداد لا فقد تآماً . وانما ترفض الامة الضعيفة الاستعداد دعوة الحق ولا تلبها في وقتها لتعصر في النظر وقلة في الفهم ، وضعف في القلب . وليست معذورة في ترك العمل لضعف استعدادها وحرمانها من الزعيم أو الزعماء كما تقدم ، فان ذلك الضعف وذلك الحرمان منها وهي التي ولدتهما كما تلد الام ولدها

ألا ان الاستعداد لا يوجد في الامة من نفسه ولا يوهب لها كما يوهب المتاع . ولكن الامة هي التي توجد به تمهيد الاسباب له كما ان وجود الزعماء تابع لحركة الحياة فيها ، فهم أبنائها وهي التي تلدهم . فالامة هي التي توجد استعدادها كما تلد زعماءها ، وقد يكون الزعيم موجودا وهي لا تراه لعله في باصرتها أو بصيرتها فإذا زالت العلة بتقوية الاستعداد للإصلاح والتوجه لطلبه وجدته بين يديها وأمام عينها فالامر كله راجع الى الامة وهي التي عليها أن تحضر الدواء وهي التي عليها أن تمنعاه . فهي المريض ومنها الطبيب . وبعبارة ثانية ان الامة متى وجد فيها الاستعداد للحياة أوجدت طبيبها واستعدت لقبول دوائه ، فهي المطالبة بأعداد الطبيب أو الاطباء وهي المطالبة بتجهيز الدواء وباستعماله في مقاومة الداء . انها هي المطالبة وحدها بإقامة فريضة « الامر بالمعروف والنهي عن المنكر » فان عجزت فقد عجزت عن الحياة ولا دواء ولا شفاء

لست أعني بهذا اني يشئت من حياة هذه الامة ، بل مرادي أن أقول ان حياتها لا تكون الا في العمل بهذه الفريضة التي هي العلاج الوحيد لمرضها . انه ما كان للسيد الامام وهو طبيب الامة الا وحده أن يباشر علاجها الا من هذا الطريق الطبيعي الامين ، وان يستعمل سلاحا لقطع عرق الفساد من أصوله غير ذلك السلاح الماضي . فلقد أحيا هذه الفريضة ونصرها بلسان المنابر الذي أنشأه ولسانه على منابر الخطابة وفي الجمعيات والمفلات وفي مجالسه العامة والخاصة وقد ربي المنار رجالا يحبون الإصلاح ولكنه على ارتفاع صوته وعظيم قوته المستمدة من قوة الحق لا يزال عدد من رباهم قليلا واستعدادهم ناقصا . ولا يدل ذلك على تقصير لما ربل هو علامة على استفحال الداء في جسم الامة . ولما رأى الرجل زاده الله علما وهدى أن تيار الفساد يشتد اشتدادا ، وأعوان الضلال وأولياء الشيطان يزدادون ازديادا ، أدرك أن الامر يقضي بتربية فئة من المسلمين تربية عملية أخلاقية دينية عصرية ليكمل منهم سدا امام ذلك السيل الجارف الذي ينذر بأمر خطير وشر مستطير . انه أراد بتأسيسه [ جمعية الدعوة والارشاد ] أن يهب الامة كنزا ثميننا لا تنقاد له لتأخذ منه على الدوام حاجتها من الرجال القادرين على اقامة

هذه الفريضة التي لا قوام لها بدونها .

انه كان حقيقا بالمسلمين وقد أصبحوا على حافة الهاوية ان يشتروا حياتهم باحياء هذا المشروع . ان الحياة أخلا من ان تقوم بال . فهل كثر على المسلمين ان يشتروا حياتهم بفلس لو قسم على كل فرد منهم ما أصاب الفرد بارة واحدة ؟ لهم بخلا بهذه التبرعات . ولذلك مات المشروع فماتت بموته آمال عظام . انه مات صدقا ولكن ذلك لا يزعنا فسيخلفه الله خاقا جديدا وما ذلك عليه بهز . نعم مات المشروع بعد ان عاش أربع سنين عيشة مضطربة ، ولكنه سيمود باذن الله تعالى على أيدي أناس آخرين جذيرين بأحراز خرافة القيام به . انه مات ولكنه في الحقيقة لم يمت ، فقد مات بشكله الذي انشأ عليه وعاد للحياة بعد تحوير في شكله الاول بقدر ما سمحت به الوسائل لصاحبه وسيبقى ما شاء الله تعالى حاكما على الامة بالضعف والاستاذ بعلم المهمة والاخلاص . مات المشروع ليحيا المشروع . مات وحقيقة الامر انه حي لانه من الحق والحق لا يموت ابدا . ليكن مات في الظاهر ولكن صاحبه بفضل الله لم يمت وسيبقى بتوفيق الله تعالى بالرغم من حسد الحاسدين سيما مسلولا فوق رقاب المفسدين ، وحجة لله تعالى على المجرمين ،

ليس غرضي الآن ان أعود قادعوك لى نصرة المشروع وقد رفضتم الدعوة من قبل وما أفتكم النذر ، وانه أدعوك الى اقامة فريضة « الامر بالمعروف والنهي عن المنكر » فانظروا ماذا أنتم صانعون . اني أطلبكم باقامة هذه الفريضة التي لا مجال فيها للتأويل ، ولا للقل والقليل ، انه في اقامة هذه الفريضة علاجكم الوحيد فلا يصح ان تتوانوا في طلبه والا فقدتم حياتكم .

ان الحالة وان اشتدت وتماظمت لا يجوز ان ييأس باشتدادها المؤمنون ، فانه لا ييأس من روح الله الا القوم الكافرون .

نعم أنكم قطعتم في سبيل الضلال شوطا بعيدا وسطقتم في مهواة الخيبة والخسران سقوطا شديدا ، وصرنم أحط أهل الشرق والغرب ، وضجت من أفعالكم الارض واستغاثت السماء . وفضب الرب ، ولكن العلاج لا زال ممكنا وطريق السلامة أراه مفتوحا آمننا . ولا يهزكم لا السرعة في العمل ، قبل ضياع الأمل . فان نار الشهوات

والهوى التي أحرقت أجسامكم وأرواحكم تكاد تأكل ما بقي من رفق فيكم، فاحفظوا هذا الرفق وانجسوا بأنفسكم ولا هلكتم كما هلك من كان قبلكم وما أنتم بمعجزين .  
 يؤلمني انه اذا دعا المسلمين داع لا يعرفون من المقصود منهم بالكلام فكل يتحمل لنفسه الاخذار ويرى انه غير معني بقول ولا مكلف بعمل ! ذلك بأنه لا جامعة تجمعهم ولا مسائل ولا مسؤول ! ولكن الله يعلم ورسوله وملائكته وأهل الحق يعلمون ان لا وظائف في الاسلام ولا رسوم ، فكل مسلم مخاطب بكلمة الحق مطالب بالعمل بكتاب الله وسنة رسوله ، والامة كلها متضامنة في مسؤولية الرضاء بالحالة المعاصرة ، وعلى ذلك فأنا أوجه خطابي الى الامة جميعها ، وأعني به كل فرد من أفرادها ، واقصد بنوع خاص أهل العتق والفهم الذين لهم آذان يسمعون بها وقلوب يفقهون بها ، اني أدعو هذه الامة الى اقامة فريضة د الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وأخاطب في شخصها المسلمين كافة صغيرهم وكبيرهم ، سواء منهم المعلم والمطربش ، الكبير والحقير ، الفني والفقير ، التاجر والصانع ، صاحب الملك والمزارع ، النحاسي والسامي ، البدوي والحضري ، العربي والمجسي ، اني اطالبكم جميعا باقامة هذه الفريضة فان أجبتكم فان الله يعدكم من لذه مغفرة وأجرا عظيما وان يرفع عنكم هذا البلاء ، ويفيض عليكم رزقا ورحمة من السماء ، وان تولوا فحسبكم ما أنتم فيه جزاء في الدنيا ، ولعذاب الآخرة أشد وأبقى

أدعوكم أيها المسلمون الى اقامة هذه الفريضة ولا أخبركم بين اجابة الدعوة ورفضها لانه ما كان لي أن أخبركم بين الصحة والاعتلال ، والهدى والضلال . ولكم فيما عدا ذلك أن تعدوا وسائل العمل بحسب ما يروق لكم ، ولكن ذلك لا يمنعني أن أكرر النصح لكم بأن أقرب الطرق الى اقامتها على وجهها هو تنفيذ مشروع [الدعوة والارشاد] الذي دعوتكم الى تعظيمه في رسالتي الماضية . فان كنتم في ريب منه فأتوا بمشروع خير منه أو مثله للقيام بهذا الواجب الاكبر ، وتخليص الامة من هذا الكرب العظيم ان كنتم صادقين ، فان لم تفعلوا ولن تفعلوا فاعلموا أن مادعاكم اليه امامكم هو الحق المبين واني لم أكن في ترديد دعوته غير ناصح أمين .

نشرنا هذه الرسالة ومنتىء النافذة ذهب الى أداء فريضة الحج فتوجه اليها نظر المسلمين ونحس صاحب ( الانتقاد على المنار ) ص ١٩٠ ج ٣  
 صالح رضا

# المسحاة

١٣١٥

بوقى الحكمة من بناء ومن يؤت الحكمة فقد  
أوتى خيرا كثيرا وما يذكر إلا أولو الأبواب

قبر عبادي الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه  
أولئك الذين هداهم الله وأولئك هم أولو الأبواب

قال عليه الصلاة والسلام : ان للاسلام صوى و «منارا» كثر الطريق

مصر ٢٩ ذي الحجة ١٣٣٤ — ٤ المقرب (٢ خ) ١٢٩٥ هـ ش ٢٧ أكتوبر ١٩١٦

## فوائد شتى (\*)

بسم الله الرحمن الرحيم

العمل بالحديث الصحيح

قال السندي في حواشيه على فتح القدير من كتب الخفية : الحديث حجة في نفسه ، واحتمال النسخ لا يضر فان من سمع الحديث الصحيح فعمل به وهو منسوخ فهو معذور الى ان يبلغه الناسخ ، ولا يقال بان سمع الحديث الصحيح : لا يعمل به حتى يعرضه على رأي فلان وفلان ، فانما يقال له : انظر هل هو منسوخ أم لا . أما اذا كان الحديث قد اختلف في نسخه فاعامل به في غاية العذر ، فان تطرق الاحتمال الى خطأ المفسر أقوى من تطرق الاحتمال الى نسخ ما سمعه من الحديث . قال ابن عبد البر : يجب على كل من بلغه شيء أن يستعمله على عمومته حتى يثبت عنده ما يخصه أو ينسخه ، وأيضا فان المنسوخ من السنة في غاية القلة حتى عده بعضهم احدا وعشرين حديثا ، واذا كان العامي يسوغ له الاخذ بقول المقلد بل يجب عليه مع احتمال خطأ المقلد كيف لا يسوغ له الاخذ بالحديث اذا فهم معناه وان احتمل النسخ ، ولو كانت سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يسوغ العمل بها بعد صحتها حتى يعمل بها فلان وفلان لكان قولهم شرطا في العمل بها وهذا من أبطال الباطل ، وقد أقام الله تعالى الحجة برسوله صلى الله عليه وسلم دون آحاد الامة ولا يعرض احتمال الخطأ لمن عمل بالحديث وأقوى به بعد فهمه الا وأضعاف أضعافه حاصل لمن أقى بتقليد من لا يعلم خطؤه من صوابه وبجري عليه التناقض والاختلال ويتول القول ويرجع عنه ويحكي عنه في المسألة عدة أقوال وهذا كله فيمن له نوع أهلية أما اذا لم يكن له أهلية ففرضه ما قال الله تعالى ( فاسألوا أهل الذكر ان كنتم لا تعلمون ) واذا جاز اعتماد المستفتي على ما يكتبه له المقلد من كلامه أو كلام شيخه وان علا فلان يجوز اعتماد الرجل على ما يكتبه الثقات من كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم أولى بالجواز ولو قدر أنه لم يفهم (\*) من جمع الشيخ أحمد شاكر بن الشيخ محمد شاكر والحواشي والتأويل من وضع صالح رضا

[المنار: ج ٥ م ١٩] الفقه والاجتهاد. السؤال عما لم يقع. حديث ان الله الخ ٢٤٧

الحديث فكما لو لم يفهم فتوى المفتي يسأل من يعرفها فكذلك الحديث . انتهى  
كلام السندي مامخا وقد أطال من هذا النفس العالي رحمه الله تعالى ورضي عنه  
الفقه في الدين والاجتهاد

قال الامام تقي الدين ابن دقيق العيد من أئمة الشافعية في خطبة [ شرح  
الامام ] كما نقله عنه السبكي في طبقاته في ترجمته : ان الفقه في الدين منزلة لا يخفى  
شرفها وعلاها ، ولا تحتجب عن العقول طوايعها وأضواها ، وأرفعها بعد فهم كتاب  
الله المنزل ، البحث عن معاني حديث نبيه المرسل ، اذ بذلك تثبت القواعد ويستقر  
الاساس ، وعنه يقوم الاجماع وبصدر القياس ، لكن شرط ذلك عندنا أن يحفظ  
هذا النظام ، ويجعل الرأي هو المأموم والنص هو الامام ، وترد المذاهب اليه ،  
وترد الآراء المنتشرة حتى تقف بين يديه ، واما ان يجعل الفرع أصلا ويرد النص  
اليه بالتكلف والتعجيل ، ويُحمل على أبعد المحامل بالطاقة الوهم وسعة التخيل ،  
ويرتكب في تقرير الآراء الصعب والدلول ، ويحتمل من التأويلات ما تنفر منه  
النفوس وتستنكره العقول ، فذلك عندنا من أردأ مذاهب وأوسوأ طريقة ، ولا نعتمد  
أنه يحصل معه النصيحة للدين على الحقيقة ، وكيف يقع أمر مع رجلين منافيه ؟  
وأنتي يصح الوزن بميزان مال أحد الجانبين فيه ؟ ومتى ينصف حاكم ملكته غصبه  
الصبية ، وأين يقع الحق من خاطر أخذته المزة بالحمية الخ ( الفتوى في الاسلام  
ص ٤٤ )

السؤال عما لم يقع

قال الحافظ البيهقي : وقد كره بعض السلف للموام المسألة عما لم يكن ولم يعض  
به كتاب ولا سنة ، وكرهوا للمسؤول الاجتهاد فيه قبل ان يقع لان الاجتهاد انما  
أببح للضرورة ، ولا ضرورة قبل الواقعة وقد يتغير اجتهاده عند الواقعة فلا يفتيهم  
ما مضى من الاجتهاد ، واحتج في ذلك بما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم « من  
حسن اسلام امرأ تركه ما لا يعنيه » انتهى ( الفتوى في الاسلام صحيفة ٤٥ )

معنى حديث ان الله خلق آدم على صورته

سئل أحمد بن عطاء أبو عبد الله الروزبادي المتوفى سنة ٣٦٩ قال الحافظ ابن

عساكر وفي مروياته أحاديث وهم فيها وغلط غلطاً فاحشاً عن قول النبي صلى الله عليه وسلم « ان الله خلق آدم على صورته » فقال : ان الله جل ثناؤه خلق الخلق مرتبة بعد مرتبة ونقله من حال الى حال كما قال ( ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين » ثم جعلناه نطفة في قرار مكين — الى قوله — فبارك الله أحسن الخالقين ) وخلق آدم ليس على هذه الاحوال وانما خلق صورته كما هي ثم نفخ فيه من روحه فلاجله قال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله خلق آدم على صورته اهـ ( مختصر تاريخ ابن عساكر جزء ١ صحيفة ٣٩٤ )

### نشوء علم الفلسفة

قل الامام الذهبي في تذكرة الحفاظ في آخر الكلام على الطبعة السادسة من طبقاتهم : وكان في زمان هؤلاء خلائق من أئمة الحديث ومن أئمة المقربين كورش واليزيدي والكسائي واسماعيل بن عبيد الله المكي القسطنطيني ، وخلق من الفقهاء كفقهاء العراق محمد بن الحسن وفضله ، مصر عبد الرحمن بن القاسم ، وخلق من مشايخ القوم كشتيق البلخي وصالح المري الواعظ والفضيل والدولة لهرورث الرشيد والبرامكة ثم بهم اضطربت الامور وضعف أمر الدولة بخلافة الامين رحمه الله فلما قتل واستخلف المأمون على رأس المائتين نجم التشيع وأبدى صفحته وبرز فجر الكلام وعربت حكمة الارائل ومنطق اليونان وعمل رصد الكواكب ونشأ للناس علم جديد مردى مهلك لا يلائم علم النبوة ولا يوافق توحيد المؤمنين قد كانت الامة منه في عافية ، وقويت شوكة الرافضة والمعتزلة وحمل المأمون المسلمين على القول بخلق القرآن ودعاهم اليه فامتحن العلماء فلا حول ولا قوة الا بالله ؛ ان من البلاء أن تعرف ما كنت تنكر وتنكر ما كنت تعرف ، وتقدم عقول الفلاسفة ويعزل منقول اتباع الرسل ، وبمبارى في القرآن ويتبهم بالسنن والآثار وتقع في الخيرة ، فالفرار الفرار قبل حلول الدمار وياك ومضلات الاهواء ومجارات العقول ومن يعتصم بالله فقد هدى الى صراط مستقيم ( تذكرة الحفاظ جزء ١ ص ٣٠٠ )

### كتاب المذهب للذهبي

وجدت بدار الكتب المصرية كتاب [ المذهب ] للذهبي بخطه وعلى ظهر المجلد



الاول مانصه بخطه رحمه الله تعالى « المجلد الاول من كتاب المذهب في اختصار السنن الكبير تأليف الامام الحافظ أبي بكر أحمد بن الحسين بن علي البيهقي رحمه الله تعالى اختصار كتابه محمد بن أحمد بن عثمان ابن الذهبي غفر الله له، ونحت ذلك بخطه رضي الله عنه أيضا مانصه

« قال ابن الذهبي : لم أختصر من أحاديث الكتاب شيئا بل اختصرت الاسانيد فان بها طال الكتاب ، وبقيت من السند ما يعرف به مخرج الحديث وما حذف من السند الا ما قد صح الى المذكور فاما متونه فأثبت بها الأ في مواضع قليلة جدا من المكرر قد أ حذفها اذا قرب الباب من الباب وآتى ببعض المتن وقد تكلمت على كثير من الاسانيد بحسب اجتهادي والله الموفق، وقد رزقني على الحديث عن خروجه من الأئمة الستة [ خ م د ت س ق ] ولم أعم هذا فان فسح الله في الاجل طالعت عليه الاطراف لشيخنا أبي الحجاج الحافظ ان شاء الله تعالى، وهذا امرين هين كل من هو محدث فانه يقدر على رمز أحاديث الكتاب من الاطراف وما خرج عن الكتب الستة فقد بينت لك اسناده وخرجه فاكشف عليه ان شئت من كتب الجرح والتمديد فالرجال ثلاثة اما موثق مقبول واما مضعف غير حجة واما مجهول، لكن كل قسم من الثلاثة على مراتب في القوة واللين والجهالة، انتهى . والنسخة نفيسة جدا بخطه خمسة مجلدات تنقص الثاني والموجود منها أربعة وفق الله لنا من يطبعه وينشره آمين

### كتاب الجمع بين الصحيحين

وجدت بدار كتب رواق الاروام بالازهر جزء من الجمع بين الصحيحين للحميدي وهو الحسن وقد أحبت نقل خاتمته لما فيها من النفاث قال رحمه الله تعالى : —

« تم جميع الكتاب بحمد الله وعونه ، نسأل الله تعالى أن يجعله خالصا لوجهه انه ولي التوفيق وهو على كل شيء قدير وهو حسبي ونعم الوكيل » ثم قال عقب ذلك

« وهذه الاصول تتصل بآخر ما في الصحيحين من مسند الصحابة رضي الله عنهم

وهو آخر ما قصدنا اليه من الجمع بين الصحيحين وتميز ما اتفقا عليه من المتن  
 المخرجة فيهما وما انفرد به أحدهما منها مستقصى على شرطنا مرتباً على ما بدأنا به  
 وبيناه مع الاختصار الممين على سرعة الحفظ والتذكُّر، ولم يبق للباحث المجتهد الا  
 النظر فيها والتفقه في معانيها ومراعاة حفظها واقامة الحجة بها، فالى هذا قصد المتقدمون  
 من أئمة الدين في حفظ اسنادها للتأخرين لتكون حاكمة بين المختلفين وشواهد  
 صدق المتناظرين رضي الله عنهم أجمعين ووفق التابعين لهم باحسان الى يوم  
 الدين . فأما اسنادنا في هذين الكتابين فقد روينا كتاب الامام أبي عبد الله  
 البخاري بالمغرب عن غير واحد من شيوخنا بأسانيد مختلفة تنصل بأبي عبد الله محمد  
 ابن يوسف بن مطر الفريزي عن البخاري، ثم قرأته بمكة أعزها الله على المرأة الصالحة  
 كريمة بنت أحمد بن محمد بن حاتم المروزي غير مرة لعل اسنادها فيه كأنا قرأناه  
 على أبي ذر عبد بن أحمد الهروي عن أبي الهيثم بن المكّي بن محمد بن زُرّاع  
 الكشميني عن أبي عبد الله محمد بن يوسف بن مطر بن صالح بن شير بن  
 ابراهيم الفريزي عن أبي عبد الله محمد بن اسمعيل البخاري رحمة الله عليه وأما كتاب  
 الامام أبي الحسين مسلم بن الحجاج النيسابوري فسمعناه بالفسطاط قراءة على الشيخ  
 الصالح أبي عبد الله محمد بن الفرج بن عبد الولي الانصاري وهو روايته عن أبي العباس  
 أحمد بن الحسن الحافظ الرازي سمعته منه بمكة سنة ست وأربعمائة قال : ثنا أبو  
 أحمد محمد بن عيسى بن محرويه بن منصور الجلودي قال : أنا الفقيه أبو اسحق  
 ابراهيم ابن محمد بن سفيان النيسابوري، قال : سمعته من الامام أبي الحسين مسلم بن  
 الحجاج النيسابوري رضي الله عنه

### فصل

« وقد استشرف بعض الطالبين الى معرفة الاسباب الموجبة للاختلاف بين  
 الأئمة الماضين رضي الله عنهم أجمعين مع اجماعهم على الاصل المتفق المستبين حتى  
 احتسب الى تكلف التصحيح في طلب الصحيح وقرّبتُ على هذا الطالب معرفة  
 بعض العذر في اختلاف المتأخرين لبعدهم عن المشاهدة وانما تعذر عليه معرفة الوجه

في اختلاف الصحابة رضوان الله عليهم مع مشاهدتهم نزول التنزيل وأحكام الرسول صلى الله عليه وسلم وحرصهم على الحضور لديه والكون بين يديه والاخذ عنه والاقتراس منه ، وهذا الذي وقع لهذا الطالب الباحث قد وقع لمن قبله الخوض فيه والبحث عنه ، وخرج في هذا المعنى بعض الأئمة من علماء الأمة قصلا رأينا اثباته ههنا (كذا) <sup>(١)</sup> هذا الشبه عن هذا الطالب الباحث وعن غيره ممن يخفى ذلك عليه ويتطلع الى معرفة الوجه فيه وبهذا الفصل يتصور (كذا) لك كل <sup>(٢)</sup> صورة وقوع ذلك منهم وكيفية اتفاقهم حتى كأنه شاهدته معهم

وهذا أول الفصل المخرج في ذلك أوردناه بلفظ مصنفه رحمه الله عليه : « قال لنا الفقيه الحافظ أبو محمد بن علي بن أحمد بن سعيد البزدي الفارسي رضي الله عنه في بيان أصل الاختلاف الشرعي وأسبابه »  
سبب القول والفتيا بما يخالف القرآن أو السنة

« بطلت النفس بعد تيقنها أن الأصل المتفق عليه المرجوع اليه أصل واحد لا يختلف وهو ما جاء عن صاحب الشرع صلى الله عليه وسلم أما في القرآن وأما من فعله أو قوله الذي لا ينطق عن الهوى فيه لما رأت وشاهدت من اختلاف علماء الأمة في ماسبيله واحدة وأصله غير مختلف فبحثت عن السبب الموجب للاختلاف ولترك من ترك كثيرا مما صح من السنن فوضح لها بعد التفتيش والبحث أن كل واحد من العلماء ينسب كما ينسب البشر ، وقد يحفظ الرجل الحديث ولا يحضره ذكره حتى يفتي بخلافه وقد يعرض هذا في أي القرآن

« ألا ترى أن عمر رضي الله عنه أمر على المنبر ألا يزد في مهور النساء على عدد ذكره ميلا الى أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يزد على ذلك العدد في مهور نسائه حتى ذكرته امرأة من جانب المسجد بقول الله عز وجل ( وآتينكم احداهن قنطارا ) فترك قوله وقال : كل أحد أعلم منك حتى النساء . وفي رواية أخرى : امرأة أصابت ورجل أخطأ . علما منه رضي الله عنه بأن النبي صلى الله عليه وسلم وإن كاد لم يزد

(١) ربما سقط من الأصل كلمة هي « لازالة » أو ما هي معناه وان « هذا » يحرف عن « هذه »

(٢) لعل كلمة « كل » زائدة من النسخ

في مهور النساء فإنه لم يجمع مما سواه والآية أعم، وكذلك أمر رضي الله عنه برجاء امرأة ولدت لستة أشهر فذكره عليّ قول الله تعالى ( وحمله وفصاله ثلاثون شهرا ) مع قوله تعالى ( والوالدات برضعن أولادهن حولين كاملين ) فرجم عن الأمر برجاءها وهم أن يسطو بميمنة بن حصن إذ جفا عليه حتى ذكره الحر بن قيس بقول الله عز وجل ( وأعرض عن الجاهلين ) فأمسك عمر . وقال رضي الله عنه يوم مات رسول الله صلى الله عليه وسلم : والله مامات رسول الله ولا يموت حتى يكون آخرنا حتى قرئت عليه ( انك ميت وانهم ميتون ) فرجم عن ذلك ، وقد كان علم الآية ولكنه نسبها لعظيم الخطب الوارد عليه فهذا وجه عمدته <sup>(١)</sup> (كذا) الخلاف للآية أو للسنة بنسيان لا بقصد

«وقد يذكر العامل الآية أو السنة لكن يتأول فيهما تأويلا من خصوص أو نسخ أو معنى ماء، وإن كان كل ذلك يحتاج إلى دليل ولا شك أن الصحابة رضي الله عنهم كانوا بالمدينة حوله عليه السلام مجتمعين، وكانوا ذوق معاش يطالبونها وفي ضحك من القوت فمن متحرف في الأسواق ومن قائم على نخله ويحضره عليه السلام في كل وقت منهم طائفة إذا وجدوا أدنى فراغ مما هم بسبيله ، وقد نص على ذلك أبو هريرة رضي الله عنه فقال: إن اخواني من المهاجرين كانت يشغلهم الصفق بالأسواق وإن اخواني من الأنصار كان يشغلهم القيام على نخلهم وكنت أمرا مسكينا أصحب رسول الله صلى الله عليه وسلم على مل بطي . وقد قل عمر رضي الله عنه: ألهاني الصفق بالأسواق في حديث استئذان أبي موسى ، فكان عليه السلام يسأل عن المسئلة ويحكم بالحكم ويأمر بالشئ ويفعل الشئ فيحفظه من حضره وينيب عن من غاب عنه فلما مات عليه السلام وولي أبو بكر رضي الله عنه كانت إذا جاءت القضية ليس عنده فيها نص سأل من يحضرته من الصحابة فيها فإن وجد عندهم نص رجع إليه والا اجتهد في الحكم فيها ، وروى جتهاده واجتهاد غيره منهم رضي الله عنهم رجوع إلى نص عنهم أو إلى أصل باحة متقدمة أو إلى نوع من هذا يرجع إلى أصل ، ولا يجوز أن يظن أحدا أن اجتهد أحدهم منهم هو أن يشرع شريعة

باجتهاده أو بختراع حكما لأصل له، حاشي لهم من ذلك، فلما ولي عمر رضي الله عنه فتحت  
 الأمصار وتفرق الصحابة في الأقطار فكانت الحكومة تنزل بمكة أو بغيرها من البلاد  
 فإن كان عند الصحابة الحاضرين لها نص حكم به والا اجتهدوا في ذلك - وقد يكون  
 في تلك القضية نص موجود عند صاحب آخر في بلد آخر - وقد حضر المدني ما لم  
 يحضر المصري وحضر المصري ما لم يحضر الشامي وحضر الشامي ما لم يحضر  
 البصري وحضر البصري ما لم يحضر الكوفي وحضر الكوفي ما لم يحضر المدني  
 كل هذا موجود في الآثار وتقتضيه الحالة التي ذكرنا من مفيب بعضهم عن  
 مجاسه عليه السلام في بعض الأوقات وحضور غيره ثم مفيب الذي حضر وحضور  
 الذي غاب فيدري كل واحد منهم ما حضره ويفوته ما غاب عنه، وقد كان علم  
 التبيين عند عمار وغيره وغاب عن عمر وابن مسعود حتى قالوا: لا يقيم الجنب ولو  
 لم يجرد الماء هرين، وكان حكم المسح على الخفين عند علي وحذيفة ولم تعلمه  
 عائشة إلا ابن عمر ولا أبو هريرة على أنهم مدنيون، وكان توريث بنت الابن مع  
 البنت عند ابن مسعود وغاب عن أبي موسى، وكان حكم الاستئذان عند أبي  
 موسى وأبي وغاب عن عمر، وكان حكم الاذن للحائض في أن تنفر قبل أن  
 تطوف عند ابن عباس وأم سلمة ولم يعلمه عمر وزيد بن ثابت، وكان حكم تحريم  
 المتعة والحر الأهلية عند علي وغيره ولم يعلمه ابن عباس، وكان حكم الصرف عند  
 عمر وأبي سعيد وغيرهما وغاب ذلك عن طلحة وابن عباس وابن عمر، وكذلك حكم  
 اجلاء أهل الذمة من بلاد العرب كان عند ابن عباس وعمر فنييه عمر سنين  
 فتركهم حتى ذكر بذلك فذكره فأجلاهم. ومثل هذا كثير. فمضى الصحابة رضي الله  
 عنهم على هذا

ثم خاف بعدهم التابعون الآخذون عنهم وكل طبقة من التابعين في البلاد التي  
 ذكرنا فانما تفقهوا مع من كان عندهم من الصحابة فكانوا لا يتعدون فتاويهم، لا  
 تقليدا لهم، ولكن لانهم أخذوا ورووا عنهم، الا اليسير مما بلغهم عن غير من كان في  
 بلادهم من الصحابة رضي الله عنهم، كاتباع أهل المدينة في الأكثر فتاوى ابن عمر،  
 واتباع أهل مكة فتاوى ابن عباس، واتباع أهل الكوفة في الأكثر فتاوى ابن مسعود،  
 (المنار: ج ٥) (٣٥) (المجلد التاسع عشر)

ثم أتى من بعد التابعين فقهاء الامصار كأبي حنيفة وسفيان وابن أبي ليلى بالكوفة وابن جريح بمكة ومالك وابن الماجشون بالمدينة وعثمان البتي وسوار بالبصرة والاوزاعي بالشام والليث بمصر فجروا على تلك الطريقة من أخذ كل واحد عن التابعين من أهل بلده وتأبعوهم عن الصحابة رضوان الله عليهم في ما كان عندهم وفي اجتهدهم فيما ليس عندهم وهو موجود عند غيرهم ولا يكلف الله نفسا الا وسعها. وكل من ذكرنا مأجور على ما أصاب فيه أجر بن وماجور فيما خفي عليه ولم يبلغه أجرا واحدا. قال الله تعالى ( لا نذكركم به ومن بلغ )

وقد يبلغ الرجل ممن ذكرنا نصان ظاهرها التعارض فيميل الى أحدهما بضرب من الترجيحات ويميل غيره الى النص الذي ترك الآخر بضرب من الترجيحات أيضا كما روي عن عثمان في الجمع بين الاختين: أحلتها آية وحرمتها آية. وكما مال ابن عمر الى تحريم نساء أهل الكتاب جملة بقوله تعالى ( ولا تفكحوا المشركات حتى يؤمن ) وقال: لا أعلم شركا أعظم من قول المرأة ان عيسى ربها. وغلب ذلك على الإباحة المنصوصة في الآية الأخرى، ومثل هذا كثير

فعلى هذه الوجوه ترك بعض العلماء ما تركوا من الحديث ومن الآيات، وعلى هذه الوجوه خالفهم نظراؤهم فأخذ هؤلاء ما ترك أولئك وأخذ أولئك ما ترك هؤلاء، لا قصدا الى خلاف النصوص ولا تركا لطاعتها كذا، ولكن لأحد الاعذار التي ذكرنا - إمام من نسيان وأما أنها لم تبلغهم وأما لتأويل ما وأما لاخذ بخبر ضعيف لم يعلم الآخذ به ضعف روايته وعلمه غيره فأخذ بخبر آخر أصبح منه أو بظاهر آية وقد يشتبه بعضهم في النصوص الواردة الى معنى ويلوح له حكم بدليل ما ويفيب كذا غيره. ثم كثرت الرّحل الى الآفاق وتداخل الناس وانتدبت أقوام لجمع حديث النبي صلى الله عليه وسلم وضمه وتقييده، ووصل من البلاد البعيدة الى من لم يكن عنده وقامت الحجة على من بلغه شيء منه، وجهت الاحاديث المينة لصحة أحد التأويلات المتأولة في الحديث، وعرف الصحيح من السقيم، وزيف الاجتهاد المؤدي الى خلاف كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم وإلى ترك عمله، وسقط العذر عن مخالف ما بلغه من السنن يلوونها اليه، وقيام

الحجة بها عليه، فلم يبق الا العناد والتقليد  
وعلى هذه الطريقة كان الصحابة رضوان الله عليهم وكثير من التابعين يرحلون  
في طلب الحديث الايام الكثيرة طالبا للسنن. والتزاما لها، وقد رحل أبو أيوب من  
المدينة الى مصر في طلب حديث واحد الى عتبة بن عامر، وقد رحل علقمة والاسود  
الى عائشة وعمر، ورحل علقمة الى أبي الدرداء بالشام، وكتب معاوية الى المغيرة  
اكتب الي بما سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم. ومثل هذا كثير.  
(قال أبو عبد الله) فقد بينا والحمد لله وجه من ترك بعض الحديث والسبب  
الموجب للاختلاف وشفينا النفس مما اعترض فيها ورفعنا الاشكال عنها والله عز  
وجل المعين على البحث والهادي الى الرشد بمنه

وبهذا البيان الذي كشف به هذا الامام في هذا الفصل صورة الحال في أسباب  
الاختلاف الواقع بين الصحابة فمن دونهم صحح الأئمة المتقدمين رضي الله عنهم  
أجمعين وجوب طلب التصحيح للنصوص الواردة في شرائع الدين، لتقوم الحجة بما  
صح منها على المختلفين، وقد قام الكل منهم في ذلك بما قدر عليه، وانتهت  
استطاعته اليه، الى أن انفرد بالزينة في الاجتهاد، والرحلة الى البلاد، في جمع هذا  
النوع من الاسناد، بعد التبع والانتقاء، الامامان أبو عبد الله البخاري وأبو الحسين  
مسلم بن الحجاج النيسابوري رضي الله عنهما، فحازا قصب السبق فيه في وقتها، ولفرط  
عنايتهما وبلوغهما غاية السعي والتشجير فيه قويت همتهم في الاقدام على تسمية  
كتايبهما بالصحيح، وعلم الله عز وجل صدق نيتهما فيه ومشقة قيامهما به وحسن  
انتقادهما له، فبارك لهما فيه ورزقهما القبول شرقا وغربا، وصرف القلوب الى التعويل  
عليهما والتفضيل لهما والاعتناء في شروط الصحيح بهما، وتلك عادة الله فيمن أحبه  
أن يضع له القبول في الارض كما جاء في الخبر الصادق عن المبعوث الحق صلى الله  
عليه وسلم، فهيننا لهما، ولمن اهتدى في ذلك بهما، والواجب علينا وعلى من فهم  
الاسلام، وعرف قدر ما حفظا من الشرائع والاحكام، أن يخلص الدعاء <sup>(١)</sup> لهما،  
ولسائر الأئمة النافلين اليهما والينا قواعد هذا الدين، وشواهد احكام المسلمين، ونحن

نبتل الى الله تعالى في تعجيل الغفران لها ولهم ، وتجديد الرحمة والرضوان عليهما  
وعليهم ، وأن يوتى الكل منهم في أعلى درجات الكرامات ، من غرفات الجنات ،  
وأن يوفقنا أجمعين للاقتداء بهم ، والسلوك في سبيلهم ، والدعاء اليه والى رسوله ، والالتقاد  
لحكيماته تنزيله ، والتفقه في دينه ، والاخلاص في عبادته ، والالتقاط اليه ، وصدق  
التوكل عليه ، حتى يتوفانا مسلمين مسلمين ، غير مبدلين ولا مغيرين ، وأن يغفر لنا  
ولا بائنا ولجميع المسلمين .

تم الجزء السادس وبتمامه تم الكتاب . والحمد لله وحده وصلواته على سيدنا  
محمد نبيه وآله وصحبه وسلامه . وافق الفراغ من نسخه لخمس ليال بقين من ذي  
القعدة سنة ثلاث وعشرين وثمانمائة

## فَتَاوَى الْمُنَارِ

فتحنا هذا الباب لاجابة أسئلة المشتركين خاصة ، اذ لا يسع الناس عامة ، ولشترط على  
السائل أن يبين اسمه ولقبه وبلده وعمله ( وظيفته ) وله بعد ذلك أن يرمز الى اسمه  
بالحروف او يعبر بما شاء من الألقاب ان شاء . وانما نذكر الاسئلة بالتدرج غالبا  
وربما قدمنا متأخراً لسبب كحاجة الناس الى بيان موضوعه ، وربما أجبنا غير  
مشترك لمثل هذا ، ولن مضى على سؤاله شهران أو ثلاثة أن يذكر به مرة واحدة  
فان لم نذكره كان لنا عذر صحيح لا غفاله

( س ١ - ٧ ) من صاحب الامضاء بأبي زعل ( من القليوبية )

استاذي الفاضل الشيخ محمد رشيد رضا

السلام عليكم ورحمة الله أما بعد فاني أحمد اليك الله الذي لا إله الا هو وقد  
علمنا وهم الناس انكم حفظكم الله خليفة الاستاذ الامام في القيام بأمر الدين الخالص  
ودحض الباطل عنه ، فان العلم الدليل ، وليس العلم بالسك الطويل ، وقد طوحتني



المقادير الى بلدة ألحى بلاد الله تربة ، يسكنها قوم أحلامهم دقاق ، ودينهم نفاق ، يأخذون من العلم القشور ، ومن الأخبار الموضوعة ومن العقائد الخرافية ، فهم أشباه الرجال ولارجال ، يكفرون من قال بالمعراج بالروح ، ومن أنكر وجود الجنة والنار ، ومن نفى رؤية الإله في الآخرة ، ومن منع رجوع الشمس بعد مغيبها عند إخبار النبي صلى الله عليه وسلم بقدم العير ، وعدم مجيء بيت المقدس بين يديه (ص) وعدم وجود الزناة وأسكات الربا بين مكة وبيت المقدس ورؤية النبي (ص) لهم ليلة الأسراء كل ذلك لحجج عنده من أن هذه عقائد لا تثبت الا بالقطع ، وبعض هذه الأشياء لم يجد (كذا) فيه دليل أصلا ، وبعضها قام عليه دليل غير يقيني مع قيام دليل العقل على خلافه ، ولما كنتم بارك الله فيكم أوقفتم أنفسكم على تحقيق مثل هذه المسائل نفعا للامة وخدمة للدين وقد شاهدنا غزارة علمكم وسعة فكم وكثرة اطلاعكم ورسوخ ملكتكم العلمية التي قل ان توجد لاحد من معاصريكم - رجوت أن تكشف لي بقيت أبدا (؟) من غطاء هذه المسائل وترجمها الى أصولها وتبرزها في صورتها الحقيقية غير مشوبة بخرافات الخرفين ، بأداتها من العقل أو الكتاب أو السنة المتواترة أو المشهورة كما هو شأنكم في جميع المسائل ، لازت ينتفع به الاسلام والمسلمون

نحريرا في يوم الثلاثاء ٥ شعبان سنة ١٣٣٤ هـ  
كاتبه

ولدكم محمد عليوه

[المنار] يؤخذ من هذا الكتاب بضع مسائل ينبغي بيان الحق فيها ، وها نحن أولاء نتكلم عليها واضمين لكل واحدة منها عنوانا

### ١ - تكفير المسلم بما لم يصح عنده من مسائل الدين ﴿

قد اعتاد الناس الجرأة على التكفير بغير علم حتى ان بعض المؤلفين في الفقه توسعوا في المكفرات فزادوا الناس جرأة على تكفير من يخالف مذاهبهم وتقاليدهم وان لم تكن من الدين في شيء . وقد بينا من قبل أن الاصل في ارتداد المسلم عن دينه هو جعده أو تكذيبه شيئا أو شكه في حقيقة شيء يعلم أن النبي (ص) جاء به من أمر الدين ، اذ يكون بذلك غير مؤمن بما جاء به الرسول (ص) ولما كان الجهل في

دار الاسلام غير عندر جمل العلماء أمور الدين قسمين [ أحدها ] ما لا يندر أحد في دار الاسلام بمجهله وان كان عاميا وهو المجمع عليه المعلوم من أمر الدين بالضرورة كفرضية الصلاة والزكاة والحج وكبحریم الفواحش ماظهر منها وما بطن كالقتل والزنا وشرب الخمر والسرقة والكذب والخيانة . فمن جحد من هذا القسم شيئا كفر وعد مرتدا عن دين الاسلام . وانما يندر بجمل بعض هذه المسائل من كان قريب عهد بالاسلام لم يمر عليه من الزمن بعد اسلامه ما يكفي لوقوفه على ذلك، ومن نشأ بعيدا عن دار الاسلام كشاهق جبل ( كما يقولون )

[ الثاني ] ما شأنه أن لا يعرفه الا المشتغلون بعلم الدين من فروع المسائل وأصول الاحكام وأدلتها ، فهؤلاء العلماء يؤخذون بحسب علمهم ، فمن جحد منهم شيئا من الدين يعلم أنه ثبت في كتاب الله أو سنة رسوله أو أجمع عليه الصحابة ولم يكن متأولا في جحدته كان بذلك مرتدا كما هو ظاهر

واما من جحد أو أنكر شيئا مختلفا في أصله أو دليله أو في دلالة ذلك الدليل عليه لانه لم يصح عنده أو لمعارض رآه أرجح منه بضرب من التأويل فلا يعد مرتدا بذلك، ولكنه اذا اتى به التأويل الى مخالفة جماعة السلف الصالح من أهل الصدر الاول عد مبتدعا وان كان موحدا مقبلا لاركان الاسلام

ولم يكفر أهل السنة من أنكر خبر المعراج ولا من قال إنه كان الروح فقط بل قال بذلك بعض أهل السنة ولا من قال إن الجنة والنار لم يخلقا بعد وإنما يخلقان يوم القيامة ، ولا من قال ان المؤمنين لا يرون ربهم في الجنة، فقد قال بذلك جمهور من الجهمية والمعتزلة ولم يكفرهم علماء السلف به كما ترونه في أشهر كتب العقائد التي تدرس في الأزهر وغيره من المدارس الاسلامية في جميع الاقطار

واذا كان لا يكفرون من ينكر أصل المعراج الا اذا انكر الاسماء المنصوص في القرآن ولا يكفرون من ينكر رؤية الباري تعالى في الآخرة المصرح بها في الاحاديث المتفق عليها فكيف يكفرون من ينكر رجوع الشمس للنبي ( ص ) بعد غروبها والحديث فيه غير صحيح أو ينكر بحج بيت المقدس الى الحجاز وكون المذنبين الذين رآهم النبي ( ص ) يمدبون كانوا موجودين باجسادهم بين مكة وبيت

المقدس ولا نص على هذا في كتاب ولا سنة وما عهدنا احدا من علماء المسلمين  
يجعله من عقائد الدين ، وسرى معنى ذلك في المسائل الآتية

### ﴿ ٢ - المراج روي أم جندب ﴾

قد فصلنا القول في مسألة المراج في المجلد الرابع عشر من المنار فيراجع في  
ص ٦٦٤ و ٧٣٢ منه وفيه ان عمدة من قال ان المراج كان في المنام حديث شريك  
عند البخاري

### ﴿ ٣ - رؤية النبي (ص) بيت المقدس ﴾

ان رؤية النبي (ص) لبيت المقدس ووصفه اياه للمشركين وهو بمكة ليس  
معناه ان بيت المقدس انتقل الى مكة وإنما معناه أنه مثل له كما مثلت له الجنة في  
عرض الحائط ولفظ الحديث في ذلك كما ورد في حديث جابر في الصحيحين أنه سمع  
رسول الله (ص) يقول « لما كذبني قريش قت في الحجر فحلى الله لي بيت المقدس  
فطلعت أخبرهم عن آياته وأنا أنظر اليه » هذا نص حديث الشيخين ومعنى جلالة  
أظهره ، وقال بعض العلماء : معناه كشف الحجب بيني وبينه حتى رأيته . قال الحافظ  
في الفتح : ووقع في حديث أم هانئ عند ابن سعد « غيل لي بيت المقدس »<sup>(١)</sup> فطلعت  
أخبرهم عن آياته » فان لم يكن مغبرا من قوله « فجلي » وكان ثابتا احتمل أن يكون  
المراد أنه مثل قريبا منه كما قدم نظيره في حديث « أريت الجنة والنار » وتأول قوله  
« جيء بالمسجد »<sup>(٢)</sup> أي جيء بمثاله — والله أعلم . ووقع في حديث شداد بن أوس  
ما يؤيد الاحتمال الاول ، ففيه « ثم مررت بمسير قريش » — فذكر القصة —  
ثم أتيت أصحابي قبل الصبح فأتاني أبو بكر فقال : أين كنت الليلة ؟ فقال « اني  
أتيت بيت المقدس » فقال انه مسيرة شهر فصفه لي ، قال « ففتح لي صراطا كأنني  
أنظر اليه لا يسألني عن شيء الا أنبأته عنه » اه المراد من عبارة الفتح . وأما لفظ  
حديث أم سلمة عند مسلم « فرفع الله لي بيت المقدس أنظر اليه » فيتنفق مع

(١) غيل اليه بمعنى مثل له أي رأى خياله ومثاله . وفي رواية لها عند أبي يعلى وابن عساكر  
« فأتاه جبريل فصوره له في جناحه » (٢) أي في حديث ابن عباس الذي ذكره قبل ذلك  
وهو عند أحمد والترمذي والبيهقي وفيه انه جيء بالمسجد حتى وضع دون دار غفيل

ما تقدم بمعنى انه رفع اليه مثاله ، وقد غفل من زعم أن بيت المقدس نقل من مكانه الى مكة عما يترتب على ذلك من استحالة وجوده عند دار عقيل كما ورد في رواية ابن عباس لان وضع الجسم الكبير في المكان الصغير الذي لا يبلغ عشرة محال ، ومن كون وجوده بمكة يستلزم أن يراه جميع الناس ولو وقع ذلك لتواتر ، ومن كون نقله يستلزم علم جميع أهله ومن حولهم به ولو وقع ذلك لتواتر نقله عنهم . وقد غفل من مال الى ترجيح ذلك اللفظ على ما هو أصح منه وأقرب الى المعقول عن كل ذلك واكتفى بأن هذا أبلغ في المعجزة وأن الله قادر عليه ، وهو لم يكن مما وقع به من التحدي ولا ترتب عليه إيمان أحد . فهل يبطل الله تعالى سنته في الكون عبثاً ؟ وهذا التوجيه يحتاج اليه في رؤية بيت المقدس من اعتماد قول الجمهور ان الاسراء فقط أو الاسراء والمعراج معا كانا في حال اليقظة بالروح والجسد كما قال ان ذلك رؤيا منامية أو مشاهدة روحية وقعت حال اليقظة ، لأن سؤال قریش النبي (ص) أن يصف لهم بيت المقدس إنما كان في اليقظة قطعا بغير خلاف

#### ٤ - رؤية النبي (ص) المذنبين يعذبون ﴿

إذا كانت رؤية النبي لبيت المقدس من قبيل الكشف الذي يحصل بإدراك النفس للشيء بغير واسطة العينين أو يجعل الله تعالى مثال ذلك أمام العينين فإظهار ان رؤية من رآهم يعذبون بذنوبهم من قبيل رؤية المثال بالاولى ، لان بيت المقدس من عالم الشهادة وعذاب المذنبين بما روي في الحديث من عالم الغيب ليس له مكان في الدنيا يشاهد بين مكة وبيت المقدس . وكل ذلك من آيات الله التي أراد اياها في ليلة الاسراء . ومن هذا القبيل رؤيته الجنة والنار وهو يخاطب كما روي في الصحيحين . وتبيره عن ذلك في بعض الروايات بأنهما مثلتا له في الجدار . وقد وصفت الجنة في القرآن بقوله تعالى ( كهرض السموات والارض ) فهل تجتمع هي والنار في جدار المسجد ؟ وورد أن من أولئك المعذبين من تتأقل رؤوسهم عن أداء الصلوات — والصلوة لم تكن شرعت — فقد تمثل له (ص) عذابهم قبل وقوعه بالنسبة الى أمته

ان رؤية البشر الروحية لبعض الموجودات الغائبة عن أبصارهم قد ثبتت بالتجارب  
الكثيرة في جميع الاقطار ، ومنها ما ثبت للدكتور شبلي شميل من علماء العصر  
الملايين ، وقد ذكرنا في بعض مجلدات المنار خبره مع المريض الذي كان يعالجه  
ويسمع منه الاخبار الكثيرة عما يدركه بنفسه غائبا عن حسه كإخباره عن قريب  
له في الاسكندرية بأنه سافر منها الى القاهرة في القطار الذي يتحرك من الاسكندرية  
في ساعة كذا ثم إخباره بوصوله الى محطة القاهرة وركوبه العرببة منها قاصدا دار  
المريض ثم بوصوله الى باب الدار ، وكان الامر كما قال

وأذكر مما وقع لي من ذلك في الصغر أنني هررت مرة من الكتاب واختبأت في  
بستان جدتي أم والدتي وكنا نحن مصطافين في بستان لنا يبعد عن هذا البستان  
مسافة زهاء ربع ساعة وكانت جدتي في بستاننا فتمشيت لي خارجة منه حتى كأني  
أنظر اليها متبعا خطواتها من أول الطريق الى آخره حتى إنني ناديتها عند ما وصلت الى  
مدخل بستانها وقبل أن تدخله ويقع بصري عليها فأجابتي وكنت أعتقد أنها تحمل  
الي ما يطيب لي أكله فكان كذلك . ومثل هذا كثير

ولكن ما يقع للانبياء من ذلك فوق ما يقع لبعض البشر كذلك المريض وبعض  
الصوفية وأكمل منه لانه يشمل عالم الغيب وما لا يصل اليه غيرهم من عالم الشهادة

﴿ ٥ — رجوع الشمس بعد غروبها أو وقوفها للنبي (ص) ﴾

يرى السائل تفصيل القول في هذه المسألة في ص ٧٠ من مجلد المنار التاسع  
وحسبك منه قولنا هنالك « ان مسألة رد الشمس له صلى الله عليه وسلم قد ورد في  
رواية ضعيفة من أحاديث المعراج ، وورد في رواية أقوى منها في مناقب علي كرم  
الله وجهه . وهذه الرواية وثبتها الطحاوي في [مشكل الآثار] وتبعه القاضي عياض  
في الشفاء وقد تكلم فيها بعض الحفاظ بل أوردها ابن الجوزي في الموضوعات  
وتعقبه في الآلئ » فان شئت الزيادة وما قيل في الطعن في الرواية فارجع الى  
المجلد التاسع أو الى الفوائد المجموعة في الاحاديث الموضوعية للإمام الشوكاني

﴿ ٦ — وجود الجنة والنار ﴾

ظواهر نصوص الكتاب العزيز والاحاديث الصحيحة المتفق عليها تدل على  
( المنار : ج ٥ ) ( ٣٦ ) ( المجلد التاسع عشر )

أن الجنة والنار دارى الجزاء للابرار والفجار هما عالمان مخلوقان ، ولا نرى ما يعارض هذه الظواهر من الدلائل العقلية ولا القلبية ، فان كان لدى السائل ما يعارض ذلك فيلذكره لنا لنين رأينا فيه

### ٧ - رؤية الباري سبحانه وتعالى في الآخرة ﴿

إن من أصول العقائد القطعية المعلومة من الدين بالضرورة ان نسيم الآخرة قسمان روحاني وجسماني لان البشر لا تنقلب حقيقتهم في الآخرة بل يبقون بشرا أولي أرواح وأجساد ولكن الروحانية تكون هي الغالبة على أهل الجنة، فيكون النعيم الروحاني عندهم أعلى من النعيم الجسماني، ومن الثابت بالاختبار والتجارب أن العلماء الراسخين والحكماء الربانيين والفلاسفة الماديون<sup>(١)</sup> والرؤساء السياسيين كلهم يفضلون الذات العقلية الروحية والحياة المعنوية على الذات المادية الجسدية، فترى أحدهم يزهد في أطيب الطعام، وكؤوس المدام ، ويتجافى جنبه عن مضجعه ، ذاهلا عن حقوق حليته ، تلذذاً بحل مشكلات المسائل واكتشاف أسرار الكون ، أو بالنفث في عقد السياسة ، وما تقتضيه أعباء الرياسة ، ألا وإن أعلى العلوم العقلية والمعارف الروحية في هذه الدنيا هو معرفة الله سبحانه وتعالى والعلم بمظاهر أسمائه وصفاته في خلقه والوقوف على سننه وأمراره فيها، وكشف الحجب عما أودع فيها من الجلال والجلال، وفي النظام الذي قامت به من آيات الكمال، التي هي بحلى صفات بارئها منتهى الجمال والجلال والكمال ، عالم الغيب والشهادة الكبير المتعال ،

وما زال أصحاب الهمم العالية من العلماء والحكماء يستدلون بما ظهر لهم من تلك السنن والآيات على كمال مبدعها ومبدئها ومصرفها ، وتتطلع عيون عقولهم الى كيفية صدور الوجود الممكن الحادث، (وهو مجموع هذه العوالم العلوية والسفلية) عن الوجود الازلي الواجب، ويهتمون بارتقاء الاسباب للوصول الى معرفة أول موجود ممكن منها، وكيف ابتدأت سلسلة الاسباب بعد ذلك بتحول البسائط وتولد بعضها من بعض ، قبل وجود هذه المركبات المعروفة من السماء والارض ، طمعا في معرفة حقيقة ذلك

(١) أي وكذا الفلاسفة الماديون. وهو استعمال بعد بليغا اذا كان لما رفع خصوصية في السياق ككون الماديين هنا مظنة لمخالفة الروحانيين . ويقابل هذا الاستعمال في نصب ما هو في مقام الرفع ما نصب على الاختصاص أو المدح والذم

الوجود الأعلى ، على عجزهم عن ادراك كنهه أدنى هذه الموجودات السفلى ، وقد اختلف المكاء في امكان وصول العلم البشري الى حقيقة الوجود الاول الازلي وكيفية صدور الموجودات الممكنة عنه - فقال بعضهم بامكان ذلك وتوقع حصوله في يوم من الايام ، وقال آخرون بأنه فوق استعداد الانام ،

والحق في ذلك ما هدانا اليه دين الله الحق ، وهو أن ادراك أبصار الخلق له سبحانه وتعالى وإحاطة علمهم به من المحال الذي لا مطمع فيه (لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار وهو اللطيف الخبير \* يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يحيطون به علما) ولكن العجز عن الادراك والاحاطة ، لا يستلزم العجز عما دون ذلك من العلم والمعرفة ، التي ترتقي الى الدرجة التي عبر عنها بالتجلي والرؤية ، فان كانت ظواهر الآيات في ذلك متعارضة ، فالاحاديث والآثار الصحيحة المبينة له جليلة واضحة انما وقع المراء بين المتكلمين والمتفلسفين وبين علماء الآثار في كلمة «الرؤية» فأثبتها أهل الأثر لدلالة ظواهر القرآن ونصوص الاحاديث عليها ، ومنعوا قياس رؤية الباري تعالى على رؤية المخلوقات ، بدعوى استلزامها التجيز والحدود وغير ذلك من صفات الاجسام ، وقالوا اننا لا نبحث في كیفيتها كما اننا لا نبحث في كيفية ذاته ولا صفاته تعالى ، فاننا نجزم بأن له علما وقدرة وسعيا وبصرا ولكن علمه ليس كعلمنا ناشئا عن انطباع صورة المعلومات في النفس ، ومكتسبا لها بالحواس أو الفكر ، وكذلك قدرته وسائر صفاته ، فنحن نجتمع بين الايمان بالنصوص في أسماء الله وصفاته وأفعاله وسائر شؤونه ، وبين تنزيهه عما لا يليق به من مشابهة خلقه الممنوعة بدلائل النقل والعقل ، كما قال عز وجل ( ليس كمثله شيء ، وهو السميع البصير )

ونفاها أهل الكلام والفلسفة بناء على قياس الخالق سبحانه وتعالى على المخلوق ودعوى منافاة الرؤية للتنزيه الذي هو أصل العقيدة وركنها الركنين . ولكنهم لا يستطيعون انكار الحقيقة التي أثبتتها أهل السنة والجماعة اذا عبر عنها بغير لفظ الرؤية كأن يقال ان أعلى نعيم أهل الجنة لقاء الله تعالى بتجليه عليهم تجليا يحصل لهم به أعلى ما استعدت له أنفسهم وأرواحهم من المعرفة ، وأن أعظم عقاب لاهل النار حجبتهم عن ربهم وحرمانهم من هذا التجلي والعرفان ، انحصار بدار الكرامة والرضوان ،

فانهم لا يمتنون بتأويل مثل قوله تعالى في المتقين (يحيتهم يوم يلقونه سلام) وقوله في الكافرين (كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون) كما يمتنون بتأويل قوله (وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة) بأن النظر معناه الانتظار والرجاء ، وما رد به بعضهم على بعض في الآية يطلب من الكشف والبيضاوي وحواشيها وما سائر كتب التفسير ومن كتب الكلام وشروح الاحاديث

وكم بين حذاق الجدال تنازع وما بين عشاق الجمال تنازع ومن نرائب جدلهم ان كلا منهم يستدل على مذهبه بطلب موسى عليه السلام رؤية ربه وقوله تعالى (لن تراني . .) الآية ، فأهل السنة يستدلون على جواز الرؤية بسؤال التكليم اياها وعدم انكار الباري تعالى عليه هذا السؤال كما أنكر على نوح عليه السلام سؤاله نجاه ولده الكافر بناء على أنه من أهله الذين وعده بنجاتهم — وبتعليق الرؤية على جائز وهو استقرار الجبل ، والمعتزلة يستدلون بالآية على عدم الرؤية بعدم اجابة التكليم اليها وتعليقها على ما علم الله أنه لا يكون واذا كانت الآيات التي استدلت بها كل فريق ليست نصا قاطعا في مذهبه ففي الاحاديث المتفق عليها ما هو نص قاطع لا يحتمل التأويل في الرؤية وتشبيها برؤية البدر والشمس في الجلاء والظهور وكونها لامضارة فيها ولا تضام ولا ازدحام. وفي كتاب التوحيد من صحيح البخاري احد عشر حديثا في ذلك، وجمع ابن القيم في [حادي الارواح] ما ورد في ذلك من الاحاديث فكان ثلاثين حديثا . قال الحافظ ابن حجر عند اشارته الى ذلك : وأكثرها جياذ . وزاد ابن القيم ما ورد عن الصحابة والتابعين وأئمة علماء الامصار في ذلك وحملهم اياه على ظاهره مع تنزيه الله تعالى عن مشابهة المخلوقات، ولكن بعض مثبتي الرؤية من أهل السنة اختلفوا في معناها فكان بعض ما قالوه تأويلا أبعد من تأويل المنكرين

قال الحافظ في الكلام على تفسير (وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة) من شرح كتاب التوحيد من البخاري ما نصه: واختلف من أثبت الرؤية في معناها فقال قوم بحصل للرائي العلم بالله تعالى برؤية العين كما في غيره من المرئيات ، وهو على وفق قوله في حديث الباب « كما ترون القمر » الا أنه منزه عن الجهة والكيفية وذلك



أمر زائد على العلم . وقال بعضهم ان المراد بالرؤية العلم ، وعبر عنها بعضهم بأنها حصول حالة في الانسان نسبتها الى ذاته المخصوصة نسبة الابصار الى المراتب . وقال بعضهم : رؤية المؤمن لله نوع كشف وعلم الا أنه أتم وأوضح من العلم . وهذا أقرب الى الصواب من الاول اهـ

ثم ذكر ماتعقب به من قال ان المراد بالرؤية العلم . وإنما قال في القول الاخير انه أقرب الى الصواب لما فيه من التفويض وعدم التحديد ، وهذا المعنى هو الذي قال به الغزالي وأوضحه في كتاب المحبة من الاحياء بما يعمد من قرأ الاحياء من بيانه وفصاحته هذا وان احصاء ما ورد في هذا الباب مما استدل به على الرؤية اثباتا ونفيا من الآيات والاحاديث وسرد كلام المثبتين والنفاة وبيان الراجح منه والمرجوح يستغرق عدة أجزاء من المنار ، ولن يرضى ذلك منا أكثر القراء ، وجملة القول في المسألة ان الآيات القرآنية فيها ليس فيها نص قاطع لا يحتمل التأويل ، ولكن الاحاديث الصحيحة والحسنة صريحة في ذلك لا تحتمل التأويل ، والمرفوع منها مروى عن أكثر من عشرين صحابيا دع الموقوف والآثار ، ولم يرد في معارضتها شيء أصرح من حديث عائشة المتفق عليه عن مسروق قال قلت لعائشة (رض) يا أمته هل رأى محمد (ص) ربه ليلة المعراج ؟ فقالت : لقد قفت شعري مما قلت ! أين أنت من « ثلاث من حديثك فقد كذب » من حديثك أن محمداً (ص) رأى ربه فقد كذب ، وفي رواية « فقد أعظم على الله الفرية » ثم قرأت ( لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار وهو اللطيف الخبير » وما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحيا أو من وراء حجاب ) ومن حديثك أنه يعلم ما في غد فقد كذب ، ثم قرأت ( وما تدري نفس ماذا تكسب غدا ) ومن حديثك أنه كنتم ( أي أن النبي (ص) كنتم شيئا من الدين ) فقد كذب ، ثم قرأت ( يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك ) — الآية — ولكن رأى جبريل في صورته مرتين . اهـ

وقد ذكر النووي في شرح مسلم ان عائشة لم تنف وقوع الرؤية بحديث مرفوع ولو كان معها لذكرته وإنما اعتمدت الاستنباط على ما ذكرته من ظاهر الآية وقد خالفها غيرها من الصحابة الخ وذكر الحافظ في الفتح انه قال ذلك تبعا لابن خزيمة

ذاهلا عما ورد في صحيح مسلم الذي شرحه ، وذكر ان في حديث مسروق عنده زيادة عما ذكرناه من لفظ البخاري وهي : — قال مسروق وكنت متكئا فجلست وقلت ألم يقل الله ( ولقد رآه نزلةً أخرى ) فقالت أنا أول هذه الأمة سأل رسول الله (ص) عن ذلك فقال « إنما هو جبريل » الخ

فعلم من هذا ان عائشة تنفي دلالة سورة النجم على رؤية النبي (ص) لربه بالحديث المرفوع وتنفي جواز الرؤية مطلقا أو في هذه الحياة الدنيا بالاستدلال بقوله تعالى ( لا تدركه الابصار ) وقوله ( وما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحيا أو من وراء حجاب ) ويعارض هذا الاستدلال انه ليس نصا في النفي حتى يرجع على الاحاديث الصريحة في الرؤية وقد قال بها بعض علماء الصحابة . وقال بعض العلماء ان عائشة ليست أعلم عندنا من ابن عباس الذي أثبت الرؤية للنبي ليلة المعراج ، وفي هذا القول بحث فان ابن عباس استنبط اثبات الرؤية في الدنيا من الآيات وقد انفرد بذلك دون سائر الصحابة . وأما من روي عنهم إثبات الرؤية في الآخرة فليس فيهم أحد يقال انه أعلم من عائشة الا والدها الصديق وعلي المرتضى وزيد بن ثابت وقد يذكر في طبقتها منهم العبادلة . ولكن الحديث عن أبي بكر وزيد بن ثابت في هذا الباب ضعيف وعن علي موضوع حتى ان ماروي عنها نفسها فيه أقوى سنداً . ويقول النفاة لو رأى النبي (ص) ربه ليلة المعراج لما خفي بأذلك عن عائشة مع ما علم من حرصها على العلم ، وسؤالها اياه عن آية النجم ؟ وقد يقول النفاة أيضا : لو كانت الرؤية في الآخرة عقيدة يطالب المسلمون بالايان بها لما جهلتها عائشة . ولكن هذا القول لا ينهض لمعارضة اثبات المثبتين لها بالاحاديث الصريحة ، وإنما قصاره ان يعد دليلا على أن المسألة من أمور الآخرة التي كان يذكرها النبي (ص) أحيانا لبعض الخواص اذ لا يقصر العامة جهلها ، فلم يقصد أن تكون عقيدة يدعى اليها مع التوحيد .

وأحسن ما يجاب به عن استنباط عائشة وأقوامها المثبتين أن يقال أنها تريد به نفي الرؤية في الدنيا كما قال بذلك الجمهور ولا تقاس شؤون البشر في الآخرة على شؤونهم في الدنيا لان ذلك العالم سننا ونواميس تخالف سنن هذا العالم ونواميسه حتى في الامور المادية كالاكل والشرب والمأكول والمشروب . فناء الجنة غير آسن فلا يتغير كماء الدنيا بما

بخالطه أو يجاوره في مقره أو جوده، ونحوها ليس فيها غول يقتال العقل ولا يصددهون عنها ولا ينزفون، ولبنها لا يعنیه فساد ولا تخالطه ( ميكروبات ) أمراض ، وكذلك فاكهتها ونمراتها هي على كونها أعلى وأشهى مما في الدنيا لا تفسد . قال ابن عباس : ليس في الدنيا شيء مما في الجنة إلا الاسماء . وكذلك أمزجة أهلها ، هي أصح وأسلم من أمزجة أهل الدنيا حتى أنهم يأكلون ويشربون فيكون هضمهم بالتبخر وورشح العرق ، ففي الحديث الصحيح أنه جشاء ورشح لها ربح المسك . ولا عجب في ذلك فإن علماء العصر الذين يظنون أن في كوكب المريخ أحياء عقلاء كالإنسان يجهزون بأنهم لابد أن يكونوا أكبر منا أجساماً وأسرع من الخيل العادية في حركتهم العادية ، هذا وعالم المريخ لا يعرف فيه من الحياة الروحية العالية مثل ما ورد في حياة الجنة ، ولكن ما ذكره علماء العصر في شأنه يقرب تصور ما ورد في صفة الآخرة من الأذهان المقيدة بالمألوفات ، فإن بعض الناس إنما ينكرون أخبار الآخرة لأنها مخالفة لما جردوا عليه من المألوفات ، ولأنهم أخبروا بما اكتشف من أسرار الكون في هذا العصر كخواص الكهرباء والراديو قبل أن يصير مشهوداً بمقطوعاً به لما صدقوه ، قال الله عز وجل في بيان جزاء المؤمنين القائمين بأعمال الإيمان حق القيام ( فلا تعلم نفس ما أخفي لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون ) ووضح ذلك رسوله ( ص ) في حديث قدسي رواه الشيخان في صحيحهما عن أبي هريرة قال ( ص ) « قال الله عز وجل : أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر » وروى أهل الكتاب مثل هذا عن سيدنا عيسى ( ص ) فإذا ثبت لنا أن كل ما في دار الكرامة أعلى وأسمى مما في الدنيا حتى الأجسام وصفات الناس وفرائضهم وأنه لا يشارك ما في الدنيا إلا بالاسم ، الذي عبر به لضرورة تقريب تلك المعاني الغيبية من الفهم ، فهل يصح بعد ذلك أن نعد إلى أعلى ما هنالك من الشؤون الإلهية المعنوية فنشبهه بشؤون الدنيا فنجعل تعجبي الرب سبحانه وتعالى لأولئك العباد المكرمين الذين رقام وكلمهم وأهلهم الكمال معرفته تعجيزاً ومشابهة الخلق ؟ ونجعل ما يحصل لهم من ذلك التعجبي من العلم الأكمل والمعرفة العليا التي نستغرق أرواحهم وجميع مشاهيرها الظاهرة والباطنة إدراكاً لكنه عز وجل وإحاطة

علم به تعالى عن ذلك ؟ ثم نمذر أنفسنا على هذا الجهل بأن ذلك قد سمي رؤية ومعينة ولا بد ان تكون الرؤية هنالك كرويتنا التي نعدها هنا ؟

سبحان الله ! أليكون كل ما هنالك من أعيان الخلوقات وصفاتها وأحوالها مخالفا لما له اسمه منها هنا الا ما يتعلق بشأن الخالق عز وجل فهو الذي يجب ان يكون مشابها لشؤون الخلقين بعضهم مع بعض ؟ أهذا هو المذهب الذي يدعي أصحابه اتباع العقول ، ويسخرون من أهل السنة بزعمهم انهم جحدوا على بعض أحاديث الآحاد من المنقول ؟ وهم الذين قد جحدوا على ما دون ذلك من الالفاظ العربية التي استعملت في صفات الباري تعالى وشؤونه وأخبار عالم الغيب فترام بصرفونها عن معانيها ويعطون مدلولاتها المقصودة اتوهمهم انها لا تكون صحيحة الا اذا كانت مدلولاتها في عالم الغيب كمدلولاتها في هذا العالم من كل وجه. ثم نحكموا فأثبتوا بعض صفات الباري تعالى بدون تأويل كالعلم والقدرة والارادة وأولوا أكثرها كل كلام والرحمة والمحبة والغضب والرضا والعلو والوجه واليدين الخ وهذا عين التشبيه ، وهذا عين التعطيل — وأهل السنة يثبتون له تعالى كل ما أثبتته لنفسه في كتابه وعلى لسان رسوله (ص) وينزهونه فيه كله عن مشابهة خلقه ولا يرون فرقا بين العلم والرحمة والكلام فكلمها من صفات الجبال الثابتة له مع التنزيه — فعلمه ليس كعلم البشر مستزعا من صور المعلومات بالحس أو الفكر — وكلامه ليس كيفية عرضية تحصل بتموج الهواء بتأثير الصوت الذي يخرج من الفم — وكذلك سائر شؤونه تعالى ، فتجلبيه لخواص خلقه في دار كرامته ليس كظهور بعضهم لبعض ، وما يحصل لهم من رؤيته ومعرفة وسماع كلامه لا يشابه ما يكون من بعضهم لبعض ، واذا كنا قد عرفنا بالمشاهدة في عالم الحس ان إيقاد مصباح زيت الزيتون أو زيت البترول لا يشبه إيقاد مصباح الكهرباء بوجه من الوجوه ولا يشترط في الثاني ما يشترط في الاول — ونجزم بأن هذا الفرق لا يمكن ان يتصوره من لم يعرف الكهرباء البتة — فيجب علينا ان لا نستغرب ما هو أبعد من هذا الفرق بين عالم الغيب والشهادة في اختلاف الكيفية لحقيقة واحدة كالرؤية. ومن كان له حظ من معرفة الله تعالى في الدنيا لا يحتاج الى الامثال ، وحسب المحروم منها ان ينتفع بالامثال ، ( وتلك الامثال نضربها للناس وما يعقلها الا العالمون )

مَدِينَةُ  
بَغْدَادِ الْعِمْقَةِ وَالْأَشْشَانِ

دروس سنن السكائنات

محاضرات علمية طبية إسلامية للدكتور محمد توفيق صديقي

١٤

التيوبوركيولين Tuberculin

زيادة الياء والنون في هذا اللفظ اللاتيني هي -- كما قلنا -- للدلالة على المادة أولاً أصل الفعل في الدرن [ Tubercle ] أعني أنه اسم مبالغة تستخرج من باسيل الدرن نفسه أو مما يربي فيه . فهي نوعان نوع يسمى بالتيوبوركيولين العتيق والآخر بالتيوبوركيولين الجديد . وأول من أدخل هذا الصنف من العلاج في الطب هو العلامة كوخ سنة ١٨٩٠ محاولاً بذلك إيجاد دواء شاف للدرن بكافة أنواعه ، ولكنه لم يتحقق غرضه إلى الآن

أما التيوبوركيولين العتيق فهو عبارة عن السموم التي يفرزها ميكروب الدرن في السائل الذي يربي فيه كالرق مع الجلسرين ، ويتمحصل عليه بالتصفية خلال المرشحات لفصل الميكروب عنه فهو في الحقيقة سموم الميكروب التي تخرج من جسمه في السائل المذكور ، ويكون لونه أصفر أداكن وقوامه خليطاً . وفائدة الجلسرين حفظه من الفساد وإذا حقن هذا السائل في الشخص السليم لا يحدث منه شيء ، ولكن إذا حقن في إنسان أو حيوان مصاب بدرن في أي عضو من جسمه ارتفعت حرارته وأصابته رعدة وأحس بتوعك وآلام في مفاصله وقد يفرز زلال في بوله أو يظهر طفح على جلده ويلتهب المكان المصاب بالدرن . ونظراً لشدة هذه الأعراض لم يستحسن الأطباء معالجة الدرن بهذه الطريقة ، وتقتصر بعضهم على استعمالها في معالجة الدرن الجلدي المسمى لويس ( داء الذئب ) لأن ما يصيب الجلد من الحقن ( المنار : ج ٥ ) ( ٣٧ ) ( المجلد التاسع عشر )

يمكن مراقبته وتلافيه . زد على ذلك ان تنبيه الجلد المريض بهذا الداء قد يكون نافعا فيه ، ومع ذلك يأبى كثير من الاطباء استعماله حتى في هذا الداء . فاقترحت فائدة التيوبريكيولين على استعماله في تشخيص الدرن في الانعام كالبقرة فان السليم منها اذا حقن به لم يصبه شيء ، ولكن اذا حقنت البقرة المسالولة ارتفعت حرارتها أي أصابتها الحمى . واستعماله لتشخيص الدرن في الانسان لا مسوغ له مع ان هناك طرقا أخرى تفضله

أما التيوبريكيولين الجديد فهو عبارة عن خلاصة تستخرج من نفس جسم الميكروبات الدرنية ، وبعبارة أخرى هو السم الكامن في أجسامها فهو غير السم الذي تفرزه في السائل الذي تربى فيه . واذا حقن هذا التيوبريكيولين الجديد أيضا في السليم لا يحدث منه شيء ، واذا حقن في المريض حدثت أعراض كالاعراض المذكورة آنفا غير أنها لا تكون عادة مصحوبة بالانفعال الموضعي في مكان الدرن فلا يتنبه ولا ياتعب . وهو قليل الاستعمال لتشخيص مرض الانعام ، ولكن بعض الاطباء يستعملونه في معالجة الدرن الانساني وان خالفهم الآخرون في نفعه ، بل منهم من يرى ان ضرره أكبر من نفعه

واذا حقن تحت الجلد حدث منه خراج ، ولذلك اضطر بعض المصانع الى ازالة بعض المواد التي تشبه الدهن منه وهي التي يظنون انها السبب في التقيح وفي عسر امتصاصه

وهناك عدة طرائق لاستعمال التيوبريكيولين العتيق للتشخيص أشهرها أربع وهي : —

(١) الحقن تحت الجلد (٢) وضعه على الملتحمة عند الموق ويبقى الجفنان مفتوحين بضع دقائق فاذا كان في جسم الشخص أي درن احمرت ملتحمة الجفن الاسفل وكذلك اللاحيمة الدمية التي في الموق بعد ثلاث ساعات ويزداد الاحتقان بعد ست ساعات وثرم اللاحيمة ويذكر الدمع وتغطي العين ببعض الافراز (الرمص) ويصل هذا الالتهاب الى اقصاه بين ٦ ساعات و١٣ ساعة ثم يأخذ في الزول بعد يومين أو أكثر ، وهذه الطريقة ليست خالية من الخطر على العين . ومحلول التيوبريكيولين الذي

يستعمل فيها يكون بنسبة ٥ ر . في المائة من الماء المقطر العقيم  
( ٣ ) بطريق الجلد وذلك بتلقيح الجلد كما ينتج لاجل الوقاية من الجدري  
فيحصل التفاعل باحمرار الجلد وتورمه في ٢٤ ساعة ويشد بعد يومين ، وفي اليوم  
الثالث يبدأ في الزوال ويتم ذلك في اليوم الرابع . وهذه الطريقة تستعمل كثيرا في  
الاطفال الذين يقل عمرهم عن خمس سنوات

(٤) يعمل مرهم من التيوبركولين مع [ اللانولين Lanoline ] <sup>(١)</sup> ( دهن  
يستخرج من صوف الغنم ) بنسبة ( ١ الى ١ ) ويدهن به جزء من الجلد فيلتب بعد  
يوم أو اثنين وقد يظهر فيه دممل أو بثرة . واعلم انه قد يتأثر الحيوان من التيوبركولين  
ويكون سليما اذا سبقت اصابته بالدرن وشفي منه . واذا حقن تحت الجلد بمقدار كبير  
( ١ ر . السنتيمتر المكعب ) ولم يحصل انفعال دل على السلامة من المرض مطلقا أو على  
الاقل من المرض الفعال في البنية فلا ينافي ذلك وجود مرض سابق شفي منه المحقون

### الجرمة الخبيثة Anthrax

يعرف هذا المرض في الحيوانات باسم ( الحى الطعالية ) وهو يصيب الانسان  
أيضا . وينشأ من ميكروب باسيلي يوجد في العضو المصاب وفي الدم والاحشاء  
والافرازات ، ولا حركة له ، وطوله يختلف من ٥ مك <sup>(٢)</sup> الى ٢٠ مك وقد يكون  
مستقيما أو منحنيا قليلا ويتكاثر بالتقسام ويتكون في داخله أيضا حبيبات ، وهذه اذا  
انفصلت منه استطالت ونشأ منها الباسيل ، ولكن التكاثر بهذه الطريقة الخبيثة  
لا يحصل الا في خارج أجسام الحيوانات . وهذه الحبيبات تقاوم درجات كبيرة جدا  
من الحرارة فلا يسهل قتلها ولو بالغلي الا بعد وضع دقائق

يصيب هذا الداء الحيوانات اذا تقحت بالميكروب بالعض أو بلدغ الحشرات ،  
وقد تصاب أيضا به اذا أكلت من مرعى تلوث ببراز الحيوانات المريضة  
أما إصابة الانسان به فتكون اما من الحيوانات الحية ، ولذلك تصاب به لرعاة كثيره ،  
واما من جمث الموتى بهذا الداء — وهو الاكثر — كما يحصل للقصابين ( الجزارين )

(١) كلمة لاتينية معناها حرقا « دهن الصوف » (٢) مك مختصر كلمة ميكرون

والدباغين بتلقيح أجسامهم بالميكروب اذا مست شيئا من جثة الحيوان . وقد تحصل العدوى من أكل اللحم المصاب أو من مس الصوف والشعر المأخوذين من الحيوانات المريضة، وقد يصل أيضا هذا الداء بطريق التنفس بأن يستنشق ميكروبه مع التراب والغبار الذي يتطاير من المضاعص الصوفية ونحوها اذا لم يظهر الصوف قبل صناعته ومن النادر ان ينتقل هذا المرض من انسان الى آخر بمجرد اللمس ، وقد

شوهه المرض بين تجار الخرق البالية التي تستعمل في صناعة الورق والحيوانات التي تصاب به هي الانسان والغنم والماعز والارانب وخنازير الهند والفيران وكذلك الخيل والخنازير، أما الكلاب والقطط فلا تصاب به

الاعراض — لهذا المرض ثلاثة أشكال (١) الشكل الموضعي (٢) الشكل الداخلي الرئوي (٣) الشكل الداخلي المعدي المعوي. وفي كلا الشكلين الاخيرين قد يصاب ظاهر الجسم أيضا، وإنما نشأت هذه الاشكال المختلفة بحسب مدخل الميكروب فانه قد يدخل من الجلد أو من الرئة في الهواء المستنشق أو من الجهاز الهضمي مع الطعام أو الشراب

أما الشكل الاول فيشاهد كثيرا في الوجه أو العنق أو الايدي بعد جرح أو سحج (خدش) فبعد زمن التفريح الذي يتراوح بين بضعة أيام وبضع ساعات يحدث أكلان وحب في المكان الملقح ، ويظهر دمل صغير يتلى بسائل رقيق ثم ينفجر ويموت قاعدة هذا الدمل فتكون سوداء اللون ويتلب ما حولها من الجلد فيحمر ويرم ويتصلب ويمتد تورمه الى [بوصة] ونصف أو بوصتين أو أكثر، ويتكون حول البقعة السوداء قناعات صغيرة تشتمل على مصل ، وتضخم الغدد اللعابية القريبة وتلتهب . وقد يستمر الشخص في عمله ثلاثة أيام أو خمسة ثم يشعر بالحكة مع الضعف والانهلال . وقد يعثره الهذيان أو العرق الغزير أو الاسهال وينتهي أمره بالموت الذي يسبقه همود شديد

أما الشكل الداخلي فتختلف أعراضه باختلاف الجهاز المصاب ، ويتقدمه اضطراب وضيق تنفس واضح، حلال وآلام في الاطراف ، ثم ترتفع الحرارة فجأة مع أعراضها المعروفة . فان كانت الرئتان مصابتين أصابه ضيق شديد في التنفس مع



احساس بالاختناق، ويزرق جسمه ، وتغور قواه ، ولكن يكون السعال خفيفا ، وإذا بصق قد يكون البصاق ملوثا بالدم ، ثم يعتريه الهذيان والغيبوبة فيموت . وفي بعض الحالات قد يبقى ادراك المريض الى النهاية . وإذا كان الجهاز الهضمي هو المصاب حدث قي ، وألم بالبطن واسهال وخرج بالبراز دم وقد يحصل عسر في الازدراد أو نزف من الحلقوم والفم ، وتكون الحية غير عالية ، ويزرق جسم المريض أيضا ويضيق نفسه ويصاب بالضجر وقد يتخبط كالمصروع قبل الوفاة

الانذار — هو سيئ جدا خصوصا في الاشكال الباطنية

المعالجة — تعالج الجمة الظاهرية باستئصالها كلها وكيفية موضعها إما بالنار وإما بالادوية الكاوية مثل كلوريد الزنك ( انغارصين ) أو بالفنيك النقي فتتحسن حالة المريض وقد يشفى سريعا

أما الشكل الداخلي فعلاجه قليل الجدوى . ويعالج بالكينين والمنعشات والسوائل المغذية

الوقاية — تكون بالابتعاد عن المصاب وحرق أو تطهير مفرزاته وكل ما لامسه وخصوصا صوف الاغنام وملابس المرضى ، وبقتل الحيوانات المصابة بأيسر الطرق ثم احراق جثثها أو دفنها في مكان عميق مع وضع الحجر حولها ومما تجب العناية به ان لا يؤذن للعمال في مصانع الصوف أو الجلود بمس شي منها الا بعد تطهيره بالطرق الطبية كأن يطهر الصوف مثلا في أفران البخار وتطهر الجلود بوضعها في بعض المحاليل المطهرة التي لا تضر بها . واعلم ان كلامنا هذا في مس الجلود قبل دبعها فان الدبع وحده كاف لتطهيرها ويجب على الممرض ومن شاكله تطهير يديه جيدا قبل الطعام والشراب وتغيير الملابس قبل ذهابه الى منزله أو مخاضته الاصحاح

#### السقاوة والسراجة Glanders

مرض عرف قديما حتى وصفه أطباء اليونان والرومان في كتبهم وهو يصيب الخيل والبغال والحمير وبعض الحيوانات الاخرى الداخلة ومنها ينتقل الى الانسان

أيضا . وسببه ميكروب مستقيم الشكل اكتشف سنة ١٨٨٢ م يعيش هذا الميكروب في الهواء وفي غيره، وطوله يختلف من ميكرومين الى خمسة وهذا الداء قلما يصيب الانسان وأكثر من يصاب به خدمة الخيل أو الاصطبلات . وكيفية العدوى به أن يفتح أي جزء من جلد الانسان بميكروب هذا الداء في أثناء تنظيف الخيل المصابة أو كشط جلود الموتى منها، وقد يصاب الشخص بسبب عض حيوان له وتلقيحه بلبابه ، أو يصاب بسبب عطاس الحيوان في وجهه فيدخل جزء من مخاط أنفه في عين الانسان أو أنفه أو فمه . وقيل إنه ينتقل أيضا بأكل اللحوم النيئة من الحيوانات المصابة . ومن الجائز أن ينتقل هذا الداء من شخص الى آخر

#### الأعراض — لهذا الداء شكلان : —

( الشكل الاول ) الحاد وهو المسمى بالعربية السقاوة . يتبدى ظهور أعراضه بتوسعك وصداع وغثيان وآلام في الاطراف حتى قد يظن أن الداء هو الرئبة [ الرومازم ] أو الحمى التيفودية وقد يوجد ألم بالجانب وضيق في التنفس . وإذا كان الميكروب دخل من الجلد التهاب مدخله وورم وصار مؤلما حتى يشبه الجلد مرض الجفرة ثم يتقرح وتضخم الغدد اللمفاوية القريبة، وبعد اسبوع أو أكثر يظهر طفح من دمايل صغيرة حمراء نعلوها فقاعات ، وهذه تكبر حتى تصبح نفاخات كبيرة أو بثور مختلفة الحجم يسيل منها دم ومدة وصيده، وتلتب قاعدة هذه البثور وما حولها ثم تسقط قشورها فيتكون منها قروح . وقد تكون عقد تحت الجلد تستحيل الى خراجات غالبا . وكثيرا ما تظهر هذه العقد أيضا في العضلات وقد يصيب الداء أيضا الأغشية المخاطية وتكون أعراضه سيلان مخاط رقيق في أول الامر ثم يغلظ وتصحبه المدة أو الدم وتكون رائحته متنة ، ويكون في الأغشية أيضا عقد تتقرح حتى تنقب بعض الاجزاء أو تأكل بعض العظام الرقيقة كما يحصل في داخل الانف . وقد يصاب أيضا بالتهمة أو الخنجر أو أغشية الشعب وغير ذلك . وتكون حرارة المريض عالية جدا مصحوبة بأعراض الحمى المعتادة ، ولكن ارتفاعها قد يتذبذب، ويفرز زلال في البول ويصاب المريض بالهلديان

والارتعاش فانغيوبة فالمت . ومدة الداء من أسبوعين الى ثلاثة  
ويكثر وجود باسيل المرض في العقد المذكورة وفي القروح وما يسيل منها ،  
فأعظم الخطر منها في العدوى

( أما الشكل الثاني ) فهو المزمع ويسمى بالسراجة وتكون أعراضه قاصرة على  
الاصابات الموضعية على الأكثر كأن تظهر قروح أوخراجات حول المفاصل أو تلتهب  
مواضع مختلفة تحت الجلد أو في العضلات ، وإذا حدثت بثور كان تكونها بطيئا . وقد  
تصاب أغشية الانف المخاطية . وفي بعض الحالات ينحف المريض ويبح صوته  
ويصيبه السعال أو النزف الرئوي . ومدة هذا الشكل المزمع قد تكون أربعة أشهر  
الانذار — غير حميد . وفي الاحوال الحادة لا ينجو الا القليل ، ويشفى نحو

نصف الحالات المزمنة

المعالجة — لا يوجد لهذا الداء دواء مقطوع بنجاحه وإنما تعالج الاعراض

كالمعتاد

### الرئية السيلانية أو الروماتزم السيلاني

سبق الكلام على مرض السيلان في الجزء الاول وإنما نريد أن نصف هنا  
ميكروبه واعراض اصابته للمفاصل

أما ميكروبه فهو من الشكل البزري ويسمى بالافرنجية [Gonococcus]  
ومعناها حرفيا في اليونانية [بزور المتي] فهي من الاسماء التي أخطأوا في أصل وضعها .  
يوجد هذا الميكروب كثيرا في افراز الاحليل اذا كان الشخص مصابا بالسيلان  
ويشاهد على الأكثر داخل الكريات الصديدية البيضاء وهو من الميكروبات التي  
يتعسر زرعها في الخارج ، ويميش بوجود الهواء أو بغيره وفي البيئة القلوية قليلا أو  
الحمضية ولكنه لا يعيش خارج الانسان الا ببعض الوسائل الصناعية العلمية الدقيقة .  
ولا يصيب هذا الداء غير الانسان . ويشاهد ميكروبه في افراز الاحليل والفرج  
وقل مشاهدته في إفراز الرحم ويندرأ ولا يشاهد مطلقا وجوده في افراز المهبل . أما في  
الذكر فيوجد أولا في إحليله وقد يمتد منه الى الخصيتين أو المثانة أو الغدد الاربعة

( فينشأ منه الخبرجل ) وفي بعض الحالات قد يصل الميكروب في الذكر والانثى الى الاعضاء الباطنية كالمبيضين أو البليورا أو البريتون أو الغشاء المبطن للقلب أو الاغشية الزلالية المبطنة للمفاصل وغير ذلك كثير واصابة المفاصل هي المقصودة بالكلام هنا

تبدأ هذه الاصابة بعد ١٤ يوما أو ٣ أو ٤ أسابيع من مبدأ ظهور سيلان الاحليل حينما يكون هذا السيلان قيحا أو حينما يكون صديدا ( رقيقا ) وهو الاكثر أي في زمن [ النقطة العسكرية ] (١)

الاعراض — في الحالات الحادة تصاب عدة مفاصل في أول الامر بالألم والوزم، وبعد قليل يقتصر المرض على مفصل واحد وهو المرفق في الغالب وقد يكون الركبة أو الرسغ أو غير ذلك . ويمتد احمرار المفصل الى مسافة بمسدة وترم للمنسوجات في تلك المسافة كلها حتى قد يظن أن بها خراجا . ويتألم المريض ألما شديدا عند أقل حركة ولكن تكون الحى غير شديدة . ويزول الالتهاب بالتدريج البطيء جدا ويترك وراءه يدا في المفصل . وقل أن يتقيح . ومن النادر أن تصاب أغشية القلب ، وهذا الداء يصيب الذكور والاناث على حد سواء .

وهناك اصابات بهذا المرض أخف مما ذكر فيكون احمرار المفاصل فيها أقل وكذلك ورمها ، ويمكن تصاب عدة مفاصل في وقت واحد خصوصا الركبتين والمرفقين والرسغين وكثيرا ما يكون هناك آلام في الصفاقات وفي الاغشية المغلة لأوتار العضلات ، وتغلب اصابة صفاق الخصى القدم . وقد تصاب أيضا الملتحمة بالالتهاب وكذلك الصلبة وغيرها . وفي تلك الحالات الخفيفة يكون زوال لالتهاب أيضا تدريجيا وقد تطول مدته الى ثلاثة أسابيع أو أكثر ويخلفه كذلك يدرس في المفاصل

وسبب تلك الالتهابات كلها هو وجود ميكروب السيلان في الاعضاء الملتحمة وقد تصاحبه أيضا ميكروبات الصديد وذلك اذا وجدت المدة

(١) اصطلاح يراد به السيلان المزمن كما يحصل لكثير من الجنود وهو عسير الشفاء جدا يكاد يكون ممتدرا

## حال المسلمين الاجتماعية

ومطامير الرغبات وسائر الطبقات منها<sup>(\*)</sup>

وفيه بيان حال مشتركى المنار ومساعديه ورأي الاستاذ الامام والشيخ علي يوسف فيه

### ٢

قد فصلنا القول في المقالة الاولى في الفرض الاول الذي رمى اليه (م. ن.) في رسالته وهو اعانة جماعة الدعوة والارشاد . واما الفرض الثاني مما رمى اليه وهو مساعدة المنار فقد علم رأينا فيه مما علقناه على رسالته ، وهو أننا لا نقبل تبرعه للمجلة ولا تبرع غيره لانفسنا ، فمساعدة المنار تنحصر في أمرين أدناهما أن يؤدي كل مشترك ما عليه من قيمة الاشتراك في كل سنة ، وأعلامها الدعوة الى الاشتراك فيه واقتناء مجلداته وأداء حقه الذي هو عبارة عن قيمة الاشتراك

وقد وجد أفراداً قاموا بما تيسر لهم من أعلى المساعدة كالناطقة الشهير السيد محمد بن يحيى بن عقيل في سنغافورة ، وشهيد العربية السيد الزهراوي الشهير وصديقه الشيخ أحمد نهبان من علماء حمص وفضلائها في بلاد سورية ، والكاتب اللوذي الهادي السبي في تونس ، والفاضل الغيور محمد افندي عمر في القطر المصري . وانما ذكرت الهادي السبي وقد كان وكيلاً للمنار بالعمولة لأنه من الأفراد الذين يقل نظيرهم في علو الهمة وقوة التأثير ، واننا لم نأسف لاضطرارنا الى ترك معاملة أحد أسفنا لاضطرارنا الى ترك معاملته لتأخير المحاسبة والمكاتبه عن أوقاتها زمناً طويلاً ، على أننا لم نهتد بعده سبيلاً الى تحصيل حقوق المنار من أكثر التونسيين ، على ما تفضل به من التبرع بتحصيلها الوجهه الامثل عبد الجليل الزاوش

وأما أدنى المساعدة وهي أداء حق المنار فمن المشتركين السابقون بالوفاء وهم الذين يؤدون الاشتراك في كل عام وأفضلهم الذين يؤدونه في أوائل السنين وإن لم يطالبوا أو يذكروا ، ويليهم الذين اذا ذكروا أو طولبوا أدوا ، وإن تركوا نسوا أو

(\*) تابع لما نشر في الجزء الثاني من ٨٩

تناسوا ، ومنهم الذين يلوون ويمطلون ، ومنهم من لا يخرج الحق من يده الى أمثالنا في حسن التقاضي الا نكدا ، وقد يكون أبسط الناس لمن يخاف أذاه أو هجوه يدا ، وقد ينأ من قبل أحسن أقطار المسلمين وأصنافهم وفاء وأشدّها مطلا  
وانما لنقاسي من مطل الناس أو هضمهم للحق ما هو أوضح برهان على انحطاط أمتنا وضمف تأثير العلم الديني والدنيوي في نفوس أفرادها ، فلا ينبغي أن يفتّر أحد بشبهة أحد في علم ولا فلسفة ، ولا بظهوره في مظهر صلاح ولا عدالة بل يجب أن يزن الجميع بميزان النقد ، فالناس — كما قال الرسول صلى الله عليه وآله وسلم — معادن كمدان الذهب والفضة ، أي والنحاس والحديد والزنك وغير ذلك ، فالظاهر العلمية أو العملية كالصقال قد يجعل النحاس أو الحديد المصقولين أبيض من الذهب أو الفضة غير المصقولين ، ولكنهما إذا تركا زمانا طويلا يغير صقل علاهما الصدا ، وأفسدهما الطبع ، ولا يضر الحجرين الكريمين ترك صقلهما ، فإن صقلا كان مزيد كمال في جاهلها وبهائها . وأنشد الفزالي في الاحياء أبياتا في اختبار مدعي الزهد والتصوف بالمال :

لا يَفِرُّ نَك من المر ..... قبيص رقعـــــــــــــــــه  
أو إزار فوق عظم الســــــــــــــــاق منه رفعة  
أره الدرهم تعرف حبه أو ورعه

فان شئت مثلا من عبر المنار ، وما اتفق لنا من منبكات الاختبار ، فأعظم الامثال التي يجب أن تضرب في هذا المجال رجل من الاغنياء العلماء الشرفاء ، يشرح الكتب الشهيرة ، ويتحلى بالحجارة الكريمة ، ويركب المركبات الفاخرة ، تجرها الخيول المطمئة ، ثم هو يلوي ويسوف في اشتراك المنار عدة سنين ، ثم يقول لو كيل التحصيل بعد المثل الطويل ، إنه لا يدفع قيمة الاشتراك لانه عالم من علماء الدين ، فيالله العجب هل يوجد خزي أخزى من وصف العلم أو الدين بأنه يقتضي هضم حقوق الناس وأكل أموالهم بالباطل ، أليس الجهول أفضل من مثل هذا العلم ؟ بلى وأستغفر الله من الزيادة على ما قلت  
هذا وان صنف العلماء المعصمين في مصر قلما يشترك أحد منهم في جريدة أو مجلة

أو جمعية خيرية، ويقل فيمن يشترك في صحيفة لغرض ما ان لا يسعى في السماح له بنصف قيمة الاشتراك أو ما دون النصف، كأنهم يرون أن الصحف يجب أن تهدي إليهم، وإن لم يفيدوا أصحابها بعلمهم ولا بجواهرهم، ان كان لهم علم ينفع، أوجاه يشفع، ولكن يقل فيهم أيضا من يأكل حقا ثابته عليه لا أحد ومن أعرب ما وقع لنا معهم أن واحدا منهم كان قد أعجبنا حياؤه وتدينه، فساعدناه في مصلحة من مصالحه مساعدة ذات شأن عنده، فعرض علينا جزاءها أو مكافأة عليها عدة جنهات، فقلنا اننا لا نأخذ أجرا على المساعدة فاشترى بها مجلدات من المنار، ثم انه تأخر عليه اشتراك عدة سنوات فلما طوّل بها في هذا العام قال إنه كان دفع الاشتراك عنها - لقا في تاريخ كذا - فقل له ان مادفعته يومئذ انما كان ثمن المجلدات السابقة فقال - وبالله العجب مما قال - بل كانت تلك المجلدات هدية من صاحب المنار ١١ فان كان قد قل هذا القول معتقدا صدقته فقل تذكر في السبب الذي حمل صاحب المنار على مساعدته مساعدة تستحق المكافأة وعلى ترك أخذ ما عرضه عليه منها ثم على اهدائه عدة مجلدات من المنار؟ لعله يتفكر فيعلم ان لا سبب يقتضي ذلك ثم ينصف من نفسه ١١ على اننا مع العلم بهذا الشذوذ من هذا العالم الحبي، وذلك المؤلف الفني، نقول ان علماء الدين أمثل من علماء الدنيا وفاء، وأسهل قضاء:

ذكرت في بعض مجلدات المنار السابقة أن علماء الحقوق من القضاة والمحامين احسن وفاء من غيرهم، وان اقل المتعلمين وفاء كتبة الدواوين، وكم من كاتب صغير، خير من قاض أو محام كبير، وانما الناس معادن، يتفاضلون بالاخلاق لا بالعلم ولا المناصب، أضرب لذلك مثلا قاضيا اشتهر بدقة الفهم، واستقلال الرأي، وحسن الذوق، وانتظام الفكر، وفصاحة القول، وسلاسة الانشاء، والجمع فيه بين إقتناع الفلاسفة وتأثير الخيال، حتى صار يعده المدينون من رجال الاصلاح، وكان مع هذا كله يمنع ما عليه من حقوق الافراد والجمعات عامدا متعمدا: طلب الاشتراك في المنار بلسانه، ومات وعليه اشتراك عدة سنين اعياء وكل المنار تحصيلها منه، وكان مشتركاً في الجمعية الخيرية ومن كبار أعضائها فأمر الاستاذ الإمام رئيس الجمعية بمحو

اسمه من دفاترها بعد امتناعه من دفع قيمة الاشتراك عدة سنين .  
وان لنا الآن عند بعض القضاة والمحامين اشتراك عدة سنين يتس جاني المنار  
منهم ، وطلب من الادارة قطع المنار عنهم ، وقد ساءني ذلك لان منهم من أجل  
نبوغه ومروءته ، وأتمس له عفدا فيما شكوا الجاني منه ، ويعز علي ان يحشر في زمرة  
الماطلين ، أو يدون في سجل الهاضمين ،  
وأما الماطلون من الاغنياء الذين لم يصقلهم العلم الديني ولا النبوي فهم كثيرون  
ومطلبهم نخشن مشوه . مثله قول قتي من الفيوم عايه اشتراك بضعة عشر سنة بلجاني  
المنار في القاهرة : اني ابتليت بمصائب تمنني من المطالمة منها موت امرأتي ، ومجموعات  
سني المنار محفوظة عندي في الفيوم فاصطلي أجرة البريد لاحضرها لك !!  
ولا يسعني السكوت في هذا المقام عن كلمة ثناء على فضل من أنبت أرض في  
مصر في هذا العصر ، بل على من يندر وجود مثلهم في اي مصر واي عصر ، وم  
الاستاذ الامام الشيخ محمد عبده والوزير الكبير مصطفى رياض باشا والناطقة الهام  
حسن باشا عاصم ، فأما الوزير فقد بينت في فاتحة المجلد انطامس عشر انه كان أول  
من أراد التبرع للمنار فاشترك بمسح نسخ توزع على الفقراء ثم جعل الخمس عشرة نسخة ،  
وقد أقرها بعده ولده محمود باشا سنة ثم قطعها ، وفضل رياض باشا على الاحرام والمؤيد  
والمقتطف والمقطم مما يعرفه جمهور الادباء ، وأما حسن باشا عاصم فقد كان على وقف  
حياته على خدمة الامة احسن الناس وفاء ، حتى انه كان يتحرى أن يكون أول من  
يدفع الاشتراك للجمعية الخيرية في كل عام على أنه أكثر أعضائها خدمة لها ، وكان  
يدفع اشتراك جميع الجرائد في أول كل عام أيضا وكان يجي في ادارة المنار في  
بعض السنين حاملا الدراهم بيده .

وأما الاستاذ الامام رحمه الله تعالى فقد كان أحرم الناس على مساعدة المنار  
بكل ما تصل اليه طاقتة ، وكان كثير من الناس يظن في مساعدته له الظنون البعيدة حتى  
ان منهم من كان يظن أنه هو الذي يكتب ويحرر أكثر ما ينشر فيه ، وقد علمنا هذا ما  
كاشفنا به بمض القراء حين كتبنا في المجلد الرابع ان كل ما ينشر في المنار غير  
معزو الى أحد فهو لمنشئه ، ومن الناس من لم يرجع عن هذا الظن الا بعد وفاة الاستاذ



بعد كتابة ما تقدم نظرت في مذكرياتي التي كتبتها قبل انشاء المنار فاذا فيها  
اتي جئته على موعد في مساء اليوم السادس من شعبان سنة ١٣١٥ فعلمت منه  
ان سليم افندي الانسي اخبره بأن بعض الناس جاؤا من طرابلس الشام لانشاء  
جريدة . وأنه اجابه بقوله : هل علموا ان الجرائد هنا قليلة ؟ وكتبت يومئذ في  
ذلك ما يلي :

« فمذ ذلك كاشفته بهزيمي وأخبرته انه جاءني خبر من طرابلس بأن والي  
بيروت بانته اني جئت مصر لانشي جريدة أطمئن فيها بوكلاء ( وزراء ) الدولة .  
وقلت له : المقصد أعلى من الكلام في الشخصيات وان وكلاء الدولة مدسحوا كثيرا  
وذموا كثيرا فاذا كان من نتيجة المدح والذم ؟

« فشرح لي الاستاذ حالة الجرائد في مصر ( كما فهمته وأخبرته ) وقال ان  
المصريين أقامتهم الظروف في حالة جعلت أفكارهم موجهة الى شيء واحد من  
الجرائد وهو أخبار الحكومة المحلية وماذا يقال عن الخديو وعن الانكليز ولا يلتفتون  
الى ما وراء هذا . وهذا الامر قد قامت به ثلاث جرائد المقلم والمؤيد والاهرام ... (١)  
واذا كتبت في المواضيع الادبية كالتربية والتعليم او آداب اللغة لا يلتفت الى كلامك  
الناس فاني لا أعرف أحدا في مصر من طلبة الأزهر أو المدارس مشتغلا باللغة وآدابها  
الا ان يكون في الزوايا من لم يعرف . نعم ان هذا الامر مهم ومفيد لكنه لا يأتي منه  
ما يكفي لتفقاته ولا ينبغي التمسك وانفاق المال هكذا ...

( وفيها اتني ذكرت له هنا ما ذكره لي صاحب الهلال من كثرة مشركيه  
وأنة ارتاب في ذلك وقال ان المشتركين الذين يدفعون الدراهم قليلون وما كل من  
يكتب اسمه في دفاتر أصحاب الصحف كذلك . ثم كتبت ما نصه ) :

« ثم انتقلنا الى موضوع الامة ومرضها وان أنفع الوسائل في معالجتها التربية  
والتعليم ونشر الافكار الصحيحة » فقالت هذا . ابلدا بي لانشاء الجريدة ، واني  
أسمع ان انفق عليها سنة وستين من غير ان أكسب شيئا ... فقال ان كان هكذا

(١) هذا نص ما في المذكرة بحروفه ونقطه وأتذكر انه ذكر لي مشرب هذه الجرائد فشرت  
اليه بالنقط لانه لا ينسى

فهو حسن ، وهذا أشرف الأعمال وأفضلها ، وأنا اذا كنت على ثقة من مشرب  
الجريدة فاني أساعدها بكل جهدي » اهـ

ولما كتبت فاتحة العدد الاول أعجبه ما بينته فيها من خطة المنار ومقاصده ولم  
ينتقد منها الا كلمة واحدة في حقوق « الامة على الامام » قال إن المسلمين ليس  
لهم الآن إمام انما امامهم القرآن. فتركت تلك الكلمة لاجله. ولم أطلع على شيء قبل  
طبعه مما لا يتعلق بشخصه والحكاية عنه الا تلك الفاتحة. ثم كانت تزداد ثقته بالمنار  
وصاحبه (ولا محل لشرح ذلك هنا) ولسكنه امزة نفسه ومحافظته على قيمة كلامه كان  
يكثفي من الترغيب في المنار غلبا بدسه، والشهادة بفائده ونفعه، دون التصريح بالدعوة  
الى الاشتراك فيه ، وقلما كان ذلك يجدي لبعد أكثر الناس المومنين عن الاهتمام  
بأمر الاصلاح الديني والاجتماعي، قد اشترك في المنار عند ظهوره الافراد من أصدقائه  
ومريديه بترغيبه، واشترك المئات من غيرهم بغير ترغيب من احد ولم يكن في ذلك  
غناء ، وما زاد دخل المنار على نفقاته الا في السنة الخامسة، وقد كان لمقاتلته (الاسلام  
والنصرانية) تأثير في ذلك . ولم أعلم أن عشرات من المشتركين طلبوا الاشتراك  
بتأثير ثنائه عليه الا في تلك السنة وكان هؤلاء المشتركون من مديرية الدقهلية  
وما جاورها، سمعوا منه ذلك الترغيب في بلادهم أيام كان فيها يوزع الاعانات على  
الذين نكبوا بالخرق ، ولا أتذكر انني طلبت منه المساعدة تصرحاً ولا تلميحاً  
الا في أوائل تلك الايام ، فاني كتبت اليه كتابا أشرت فيه الى الشكوى من قلة  
الاقبال على المنار - وكان في المنصورة - فكتب الي كتابا قال فيه هذه الكلمة  
اتي كانت أحب الي من كل ما نجدد من طلب الاشتراك ، لانها بينت رأيه في  
المنار كتابة وهي :

« الناس في عماية عن النافع وفي انكباب على الضار فلا تمجيب اذ لم يسرعوا بالاشتراك

في المنار فان الرغبة في المنار تقوى بقوة الميل الى تغيير الحاضر بما هو أصلح الآجل

وآخرون على الخلاص من شر الغابر ، ولا يزال ذلك الميل في الاغنياء قليلا، والفقراء

لا يستطيعون الى البذل سبيلا ، ولكن ذلك لا يضعف الامل ، في نجاح العمل »

وأذكر أيضا أن وجيها من أسرة كبيرة غنية في بعض المديرية كان يعد من حزب الاستاذ طالب مني بحضرته ارسال المنار الى بضعة عشر مشتركا من أقاربه وأصحابه على انه هو الكافل لهم ، والمقتزم لتعصيل قيمة الاشتراك منهم ، فأرسلناه اليهم ، وبقي عدة سنين لا يدفع عن نفسه ولا عن أحد منهم شيئا حتى في حياة الاستاذ ، ثم بعد تكرار المطالبة وصل اليها منه ومن غيره اشتراك بعض السنين من بعضهم ، ويثسنا من الآخرين فحونا أسماءهم .

وأما أصحاب النفوذ والوجاهة من أصدقائه — الذين كانوا أقدر منه على نشر المنار لو أرادوا لتصريحهم بما لا يصرح هو بمثله — فلم أعلم لأحد منهم مساعدة تذكر الا ان مصطفى بك الباجوري رحمه الله تعالى طلب المنار لجماعة في طنطا أكثرهم من أصدقائه المحامين . على أن كثيرا من جماعة الاستاذ ما كانوا يدفعون قيمة الاشتراك ولا كنا نحن نطالبهم بها لاجله ، وهو لم يأمر بإرساله الى أحد بغير إذن الا الى اثنين من أصدقائه ( أحدهما ) شيخ صوفي صالح مشهور في الوجه القبلي ( وثانيهما ) قاض شرعي من اخوانه مريدي السيد جمال الدين في الوجه البحري ، ( رحمهم الله أجمعين )

وجملة القول ان الاستاذ قدس الله روحه صرح لي بما حقيقته انه لم يعمل للمنار ما يحب عمله له ، بل قال لي مرة أو أكثر من مرة : اني لم أحمل له شيئا . أي ما يعده هو شيئا يذكر . ولا سيما بعد ما رأى من مقاومة أعدائه له ، وعدم قيام أصدقائه بما كان يحب من مساعدته ، على ما رأى من شدة ميله ورغبته ، وقد كان هو يقوم ، ووافاة رغائبهم وقضاء حوائجهم بمجرد الشعور بها ، ولا ينتظر منهم إلحاحا ولا تصریحا بطالبها ، وكان يجب ان يكون كل فرد منهم أولى بذلك منه ، لا لأن له الفضل عليهم ، والمقام الاعلى فيهم ، بل لانه أشدهم حياء وأرقهم شعورا . فلا ينبغي لمن عرف طباعه وأخلاقه العالية ان يكلفه ما لا يليق بها ، كالتصريح بطلب الشيء باسمان المقال ، مع العلم به من دلالة الحال ، على انه هو لم يكن يكلف صديقه مثل ذلك وان كان ذلك الصديق لا يستحي منه ، ولا يتقلى مثله على طباعه وأخلاقه .

من أجل هذا كانت مقاومة أعداء الاستاذ للمنار أعظم من مساعدته له ، وإنما

كانوا يقاومونه لتتويجه به ، واذاعته لعلهم وفضله ، وانني أذكر في هذا المقام كلاما للشيخ علي يوسف صاحب المؤيد عفا الله عنه فيه عبرة لصاحب الرسالة التي أوجبت كتابتنا لهذا المقال ، ولغيره ممن يتبعون بوقائع الاحوال ،

قال لي الشيخ علي يوسف مرة: إنك أنت رجل غير عادي فقلد أوتيت من العلم والبصيرة ومعرفة حكم الدين واسرارها وما يحتاج اليه المسلمون من الاصلاح في هذا العصر ومن حسن البيان ما جعل بمجالتك من الحاجات الضرورية التي لاغنى للمسلمين عنها اذا أرادوا أن يرقوا في هذه الدنيا مع المحافظة على دينهم ، وكان يجب أن يوجد المنار في كل بيت من بيوت المسلمين ، ومصر مستعدة لمرواج هذه الافكار فيها وانت هنا غريب ليس لك اعداء ولا حساد إذ لا يمدك احد فيها مزاحمة في جاهه وحيته. الا انك التزمت في المنار اطراء الشيخ محمد عبده والتتويه به ، وهو اهل لذلك الا انه غير محتاج اليه اذ لا يزيد في قدره عند عداؤه في فضله الكثيرين ولا ينقص غيرهم من مبغضيه ، وان للشيخ اعداء كثيرين لهم نفوذ في البلاد ، وانت بهذا التتويه به تجعلهم خصوما للمنار يقاومونه ويتفرون الناس منه ، واكثر من يسمع ذلك منهم يأخذ به بالقبول ، فخير لك أن تترك هذه الخطة وتسلط في ذكر الشيخ طريق المؤيد بأن تعبر عنه اذ لم اقتضت الحال ذكره بأحسن ما يقرن بأسماء كبار العلماء وهو لقب « فضيلة الاستاذ فلان — أو بزيادة — العلامة فلان » فهذا تأمن كيد اعداء الشيخ لك المنفي الى حرمان أكثر المسلمين بمصر من الاستفادة من المنار

فقلت له انني أعلم قدر ما في هذا الكلام من النصيحة وانني قد علمت بالاختبار ان اعداء الشيخ يصدون عن المنار وقلما يوجد من يعارضهم في ذلك . ولكن المنار أنشئ للاصلاح لا للتجارة ودعوة الاصلاح لا يرجي ان تنجح وتبقى الا اذا كان للاصلاح زعيم يرجع اليه ويسأل عليه ، ولا أعرف أحدا في المسلمين اهلا لهذه الزعامة بعلمه وبصيرته واخلاسه وأخلاقه الا هذا الرجل ، فأنا أقصد بالتتويه به ترشيحه لزعامة الاصلاح في العالم الاسلامي كله لا في مصر فقط . وهذا الفرع ركن من أركان الاصلاح يرجح على كثرة قراء المنار في القطر المصري . فقال اذا كان الامر كذلك فأنت أدري بشأنك

هذا — وإن هذا القول من الشيخ علي يوسف قد كان قبل اشتداد غضب الأمير على الأستاذ الامام واطهاره للناس وما ترتب على ذلك من التقاطع الأخير بين الأستاذ والشيخ علي ، ومن سعي كثير من كبار المقربين للأمير للتفريق بيني وبين الأستاذ رحمه الله تعالى ، إذ كان ممن كلفه في ذلك الوزير الشهير بطرس باشا غالي ، ومن كلمتي فيه تقيب الاشراف ، وشيخ مشايخ الطرق الشيخ توفيق البكري . ولا حاجة الى شرح ذلك في هذا المقال

لن صاحب الرسالة ( م . ن ) يعلم ما لا يعلمه الا الاقلون من تاريخ المنار وما بقي من المقاومة وكونها على قوتها لم تكن مانسة من انتشاره واحترام كبراء الامة — حتى خصومه — له ولنشئه ، وأنه على كثرة ما كان ينتقد العلماء ويلقي عليهم من تبعه فساد دين الامة ودنياها لم يتصد أحد منهم للرد عليه مع دعوته اياهم الى انتقاد ما يرونه مشتتاً فيه على رأس كل عام ، ويعلم أيضاً أن مقاومة الامراء والكبراء من العلماء وزعماء الحزب الوطني وغيرهم لم تكن صادرة من دونهم في الجاه كمحمدافندي عمر من الدعوة الى الاشتراك في المنار ومن استجابة كثير من الناس له ، ذلك بأن الحرية الشخصية قد رسخت في البلاد ، حتى صارت مستعدة لقبول كل دعوة وانتشارها بقدر من يقتنع بجائزتها من الافراد . ولكن الدعوة لا تنجح بنشر مقالة أو مقالات معدودة ، بل بشروط لنجاحها أن يكون لها دعاة دائبون ، وتأثير القول فيها أكبر من تأثير الكتابة ، ولا بد من المواظبة والتكرار ، كما علم من سنن الله تعالى في كل دعوة الى إصلاح أو إفساد ، فهذا هو سبب حكمنا على رسالته بأنها لا تقضي الى نيل المراد ، فالأقوال والأفعال العارضة الموقته ضعيفة التأثير في الأمور العامة ، وإنما العمدة فيها على الدعوة الدائمة ، فقد أيد المنار أقوى من أنبت هذه الديار حجة وتأثيراً روحياً ولم يكن نجاحه بتأييده وتنشيطه ، وخذله وثبط عنه أعظم من فيها نفوذاً ولم ينجب بخذله وتنشيطه ، وقد زالت والله الحمد تلك المناهضة ، فلا يخشى أن يلقي الداعي بعداذه ولا معارضة . ثم ليعلم صاحب تلك الرسالة ان المنار ثابت بفضل الله تعالى وإن اقتطع عنه منذ بدأت الحرب الأوروبية كل مدد كان يأتيه من البلاد الصمانية والروسية ومن الغرب الاسلامي ، وكذا من المشرق والجنوب الا قليلاً ، — وإن مهت ادارته أيضاً ( المنار : ج ٥ ) ( ٣٩ ) ( المجلد التاسع عشر )

أسماء مثبات من مشركي القطر المصري ؛ بعضهم بحق وبعضهم بغير حق بل بشهادة غير عادلة من الجبلة . — وكان هذا في فترة بضع سنين لم أنظر فيها شيئا من أمر الادارة وقد قضيت كثيرا منها في الاسفار — وان المتأخر من مال الاشتراك على الثابتين من المشتركين يزيد على ألف جنيه مصري ، واني لا أعترف بأن جل التبعة في ذلك على تقصير الادارة وتركها مطالبة الكثيرين منهم لا على من طولبوا فلولوا ومطلوا ، وانا نرجو ان توفق ادارتنا فيما شرعت فيه من الاصلاح الى اقتضاء حقوقنا بالحسنى ، فقلما يوجد في مشركي المنار من يستحل أكل ماله بالباطل وهضم حقه بغير هذر ، ولكن يثقل على بعض من عليهم اشتراك عدة سنين ان يؤدوها دفعة واحدة ، ولا يضرنا تأديتها أقساطا متعددة ، وإن منهم أفرادا يطعمون بأن تترك لهم شيئا مما عليهم برضا منا ، ومن هؤلاء من يتوسل الى ذلك بأن بعض الاجزاء لم يصل اليهم ، وحمقنا انه كان ينبغي لهم ان يطلبوها في وقتها واذا ارسلت اليهم بغير نحن حسب الشرط ، وانا نعلم بالاختبار ان كثيرا من المشتركين تضل عندهم الاجزاء أو يأخذها بعض أصدقائهم من مكاتبهم أو بيوتهم من حيث يدرون أو من حيث لا يدرون ، أو تضعيقاتهم من مكان أو بلد الى غيره ، ثم يتوهمون انها لم تصل اليهم البتة وقد هزمتنا على ان نبذل جهدنا في حسن الاقتضاء ، راجين من الاكثريين حسن القضاء ، وعلى ان نكتب بعد ذلك ما نرى فيه الفائدة من الاختبار ، ومنه التصريح بأسماء المحسنين والمسيئين في القضاء ، ليكونوا عبرة للمعتبر بحال المسلمين ، ونؤكد البشارة لآخينا (م. ن) الداعي الى مساعدة المنار خوفا من سقوطه بما أحدثته الحرب من العسرة ان ما على خيار المشتركين في القطر المصري وحده يزيد على ما يحتاج اليه من النفقات فلا يضره انقطاع المدد عنه من الخارج ، فاذا كان يجب زيادة انتشاره لأجل تعميم فائدته فالطريق الى ذلك هي الدعوة الى منهجه الاصلاحى ، ولكل دعوة أهل ، ولكل مجتهد نصيب ، ودعوة الاصلاح بالحق أحق أن تستجاب ، ولا سيما اذا روعيت فيها الحكمة وفصل الخطاب ، ( أفن يهدي الى الحق أحق ان يتبع أم من لا يهدي الا ان يهدي ؟ فاكم كيف نحكمون ! )

## رحلة الحجاز

### بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أحمد الله تعالى أن وقفت في هذا العام لتلبية دعوة أئينا إبراهيم ، عليه وعلى آله الصلاة والسلام ، بأداء فريضة الحج ، وإكمال المناسك بالمعج والثج ، ثم أحده عودا على بدء أن وقفتي للوفاء لوالدي بالحج معها . بعد أن حالت دونه الأقدار بالاعذار تارة من قبلي وتارة من قبلها ، بل أحده قبل ذلك كله أن هخر من سخر من الدول لا زالة ما أحدثته الحرب الاوربية العامة من موانع السفر بالبحار الى الحجاز ، وتكلفت إعداد السفن لحل الحجاج ، بعد أن وفق الشريف أمير مكة لقيام بأمر استقلال العرب في تلك الاقطار ، ولما هددة تلك الدول المتصرفه في جميع البحار ، فسبحان من سخر من شاء لما شاء بتوفيق أقدار لأقدار ، وأظهر حجته على الخلق في كل عصر من الاغصار ، من آيات يزداد بها إيمان المؤمنين ، ويحق بها القول بكل الجاحدين ، — والصلاة والسلام على سيدنا محمد خاتم النبيين والمرسلين ، الامي الذي أرسل لتعليم الاميين والكاتبين ، العربي المبعوث لتوحيد الامم باللغة والدين ، وعلى آله وأصحابه الكرام ، الذين أخذوا عنه المناسك وأحيوا شعائر الاسلام

أما بعد فإن ركوب الالوف من المسلمين لتون البحار ، وجذبهم من أقصى المغرب والمشرق لأداء فريضة الحج في هذا العام ، يصح ان يعد من تأييد الله تعالى للاسلام ومن المعجزات الدائمة لخليايه ابراهيم ومحمد عليهما الصلاة والسلام ، ومصدقا لحدِيث « ان الله سيؤيد الاسلام برجال ما هم من أهله » وقد ورد بلفظ آخر صرحوا بصحة سنده . أوليس خذلانه — جلت قدرته — لحكومة الاتحاديين الملحدين ، بما أقدموا عليه من التنكيل بالعرب وانتهاك حرمة الدين ، وتوقيفه — عمت رحمته — لأمير مكة ومن نعه من المسلمين ، بالخروج على البغاة المارقين ، وتسخيره — بهرت حكمته — لدولتي الفرنسيين والبريطانيين الكفار ، بحمل الحجاج من الغرب والشرق الى البلد

## ٣٠٨ كون الحج تلبية لدعوة ابراهيم وما كان من الموانع دونه [المنارة ج ٥ م ١٩]

الامين = أليس هذا كله أقدارا تابعت ، وأسرا تشايحت ، فأنجلت عن استجابته سبحانه وتعالى لدعوة ابراهيم خليله ، وإحياء شريعة محمد عبده ورسوله ، بعد ما كاد يظن ان أسباب الحرب الظاهرة ، حالت دون تلك الدعوة الطاهرة ، ( ١٤ : ٢٩ ) ربنا إني أسكنت من ذُرِّيّتي بوادٍ غير ذي زرع عند بيتك المحرم ربنا ليقيموا الصلاة فاجمل أفئدة من الناس تهوي اليهم وأرزقهم من الثمرات لعلهم يشكرون ) بلى وإنما تؤيد ما روي عن ابن عباس ، من تلبية الناس لتلك الدعوة في عالم الارواح ، اذ قام عليه الصلاة والسلام بعد فراغه من بناء البيت العتيق ، بمثالا قول الله له ( ٢٥ : ٢٢ ) وأذن في الناس بالحج يأتوك رجالاً وعلى كل ضامر يأتين من كل فجٍ عميق ٢٦ ليشهدوا منافع لهم ويذكروا اسم الله في أيام معلومات على ما رزقهم من بهيمة الانعام ، فكلوا منها وأطعموا البائس الفقير ٢٧ ثم ليقتضوا قنوتهم وليوفوا نذورهم وليطوفوا بالبيت العتيق ) \* فقد روي عنه ما معناه أن الله تعالى أمره أن ينادي بذلك وقال له عليك النداء وعلى البلاغ ، وأنه قام في مقامه ( المعروف الى الآن بمقام ابراهيم ) وقيل في الحجر وقيل على الصفا وقيل على أبي قبيس فنادى يا أيها الناس ان الله قد اتخذ بيتا فحجوه — فاجابه كل من كتب الله له الحج الى يوم القيامة قائلين « لبيك اللهم لبيك » فان لم تكن هذه الاجابة حقيقية في عالم الارواح ، ولا عبارة عن الاجابة بالقوة ولسان الاستعداد ، فهي تمثيل لما تظاهرة مجاري الاقدار ، من وراء حجب الاستقبال ، فتشاهده الاجيال في كل حول من الاحوال لقد كان التزويج الى حج بيت الله الحرام ، هوى ساكننا في القلب يمركه الموسم في كل عام ، ويحول موانع الاقدار دون جذبه البدن الى تلك المشاعر العظام ،

( ٥ ) التأذين والاذان بالشيء النداء للاعلام به . والرجال جمع راجل وهم المشاة ، والمضي يأتوك مشاة وركبانا على كل منابر من الابل وغسيرا وهو المهزول من طول السفر ، وبأتين مئة لكل ضامر . والفتح الطريق والمسلك المنفرج بين الجبال ونحوها ، والعسيق البعيد الدور أو المدي ، والايام المعلومات يوم النحر وأيام التعمير يسده ، وكذا يوم عرفة في قول ، والامر بالاكل من لحوم ذبائح الهدى التي تذبح بمعنى في تلك الايام — ومثلها الاضاحي في سائر البقاع — للتعبد عند الجمهور والوجوب عند طائفة . والتفت الناسك ، أو التحلل من الاحرام الذي يزال به التوسخ بالخلق والطيب اذ أصل التفت التوسخ . والراد بالطواف هنا طواف الافاضة الذي تم به أو كان للحج فيه التحلل منه .



[المنار: ج ٥ م ١٩] أو هام المصريين في حج هذا العام قبل حصوله ٣٠٩

وأهمها ما كان أولا من عدم الامن على النفس من ظلم الحكومة الحميدية ، ثم ما هو شر منه وأنكى من إلحاد الحكومة الاتحادية ، ومنها ما كان في بعض السنين من عدم استطاعة السبيل ، أو عجز السيدة الوالدة عن الرحيل

فلما دعت الحكومة المصرية المسلمين في هذا العام الى الحج بأسنة الصحف المنشورة ، والتزمت حل من يحج الى جدة ذهابا وإيابا بأجرة قليلة ، تاركة ما كانت تتقاضاه من كل مرید للحج من التأمين المالي ، وعلمنا أن هذه الدعوة مبنية على تأمين الشريف أمير مكة للبلاد ، وإزالة كل ما كان هنالك من أسباب العيث والفساد ، — صادقت هذه الدعوة في أنفسنا أتم الاستعداد والاستطاعة ، وإتقاء جميع الموانع دون هذه الطاعة ، بل تأكدت داعية الفريضة ، بما يرجى في أثناء أدائها من واجب النصيحة ، التي تقتضي الحال الحاضرة أداءها لله ولرسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم ، فقد علمنا أن طريق الحج ، قد مهد لمسلمي الشرق والغرب ، الذين حالت بيننا وبينهم الحرب ، فلا سبيل للتواصل بيننا وبينهم من الطاق ولا من الباب ، ولا للتناصح بخطاب ولا كتاب ، ونحن الآن أحوج ما كنا الى التناصح والتواصي بالحق والتواصي بالصبر ، والتعاون على ما يحب من التقوى والبر ، فهل تتوانى في أداء هذه الواجبات ، وقد ابيحت لنا في أشرف الامكنة وأفضل الاوقات ، إذ تؤدي المناسك في بيت الله ومشاعره العظام متى والمردلفة وعرفات ؟

نعم ان حكومة هذه البلاد آذنتنا بإباحة الحج في هذا العام ، فذكرتنا بإيادها به أذان أيدنا إبراهيم عليه الصلاة والسلام ، فلي القلب داعي الله قبل تلبية الانسان وسعي الاقدام ، : « لبيك اللهم لبيك لبيك ، لا شريك لك لبيك ، ان الحمد والنعمة لك والملك ، لا شريك لك » فلم نكن ممن يشبههم عن هذه التلبية إرجاف المرجفين ، ولا خرم الخراصين ، ولا إفك المذاعين . الذين أذاعوا في طول البلاد وعرضها ان من يقصدون الحج في هذا الاوان ، يلقون بأيديهم الى التهلكة بما أعد لهم من مدافع الترك وطيارات الالمان ، ولا قولهم إن صاحب المنار مرسل مع وفد العلماء الذين أرسلهم سلطان مصر لمبايعة شريف مكة بالخلافة ، ولا قول بعضهم إنه هو الذي يريد ذلك دون العلماء ولا قول بعضهم بالعكس ، فانراض الواجبات لا تترك

تقول غوغاء الناس، ولا لأوهام العوام ولا الخواص، وحسبي ان أعلم اني أحج  
لوجه الله تعالى منقلا من مالي الذي أعتد حله وقد ادخرته لذلك في هيمان منفسنين،  
واني ابتغي زيادة الاجر عند الله تعالى بصحبة والدتي وخدمتها في هذه السبيل،  
وبما أبغيه من الازدياد من العلم النافع والاختبار والاستفادة من أهل العلم والبصيرة،  
وبما أنويه من النصيحة لكل من أرى الفائدة في نصحه من اخواني المسلمين في تلك  
البقاع الطاهرة الشريفة، بما أرى فيه الخير والمصلحة لأمي في أمري دينها ودنياها،  
لا أحلي في ذلك شريفا ولا أميرا، ولا أغش فيه سوقة ولا فقيرا، وإنما الاعمال  
بالنيات وإنما اكل امرئ ما نوى. كما قال الصادق المصدوق صلى الله عليه وآله وسلم.  
على ان حبل الكذب - كما تقول العامة - قصير، ولا سيما اذا كان في شيء.  
كالخج موعده قريب، فسفر الحج في هذا العام كان أقل من خمسة أسابيع، فما  
أسرع ما ظهر كذب تلك الاقاويل

لم يبق أحد في مصر الا وقد علم ان حجاج بلاده قد دخلوا المسجد الحرام  
بمشيئة الله تعالى آمين، وأدوا مناسكهم وقضوا تقصم محلقين رؤوسهم ومقصرين،  
وعادوا الى أوطانهم سالمين مغبوطين، وان الشريف لم يدع أحدا من الحجاج الى  
ببايعته، ولا يزال الخطباء يدعون للسلطان العثماني في بلاده، وان صاحب المنار  
لم يكن بينه وبين وفد العلماء السلطاني خلاف في امر ابايعة الخنعة بمصر ولا في غيره،  
وانه عاد مع والدته الى أهله وولده وموطن عمله كسائر الحاج، اذ لم يذهب مدعوا  
الى منصب قاضي القضاة ولا مشيخة الاسلام، وها هو ذا يقص خبر رحلته، على  
جميع من يطلع على مجلته، بما يمهّد قراؤها من صدقه وصراحته، اذ كان - ولا  
يزال - يشرح ما طرأ من الفساد على الرؤساء والحكام، وما سرى من الضلال  
والخرافات الى العوام، غير مبال بسخط الخاصة ولا مهتم باستمالة العامة، ( والله يقول  
الحق وهو يهدي السبيل ) :

( لها بقية )

## باب الشعر والادب

قال محمد توفيق علي<sup>(١)</sup> من قصيدة له في مديحه عليه الصلاة والسلام

|                               |                           |
|-------------------------------|---------------------------|
| هل مريوم لم يلح فيه أفقه      | شمس تضيئ لنا من القرآن    |
| هل هزت الاجيال دين محمد       | فرائده غير مثبت الاركان   |
| هل ينكر الثقلان أن نبينا      | كنز العلوم وكعبة العرفان  |
| ومثبت التوحيد في أركانها      | بالمعجزات وساطع البرهان   |
| ولربما جعل الحسام نصيره       | في ردع أهل الظلم والطغيان |
| وأعادها نورا وكانت ظلمة       | دهماء سابغة على الاكوان   |
| لو أننا متمسكون بدينه         | لم يرض مناه مؤمن بهوان    |
| ولما هزمننا لو تجملت المدا    | لقتالنا واستظفروا بالجان  |
| لكننا فشت المعاصي بيننا       | وتحكمت فينا يد الشيطان    |
| توبوا الى الله الكريم وأصلحوا | أعمالكم خافوا من النيران  |

وقال في أصحاب السوء

|                          |                                         |
|--------------------------|-----------------------------------------|
| لي أصحاب اذا عاشرتهم     | لا تقل ان عثروا يوما تما <sup>(٢)</sup> |
| يا كلون السحت فيما بينهم | ليس من جوع ولكن جشعا                    |
| يمزجون الخمر بالماء فـلـ | مزجوا أن شربوها أدمعا                   |
| فعبوا عن كل فخري وعلا    | وسعى للعار منهم من سعى                  |
| وعم والله في أعناقهم     | لا يحبون التقي الورعا                   |

(١) هو ضابط (يوزباشي) في الجيش المصري وكان رفيقا لنا في سفر الحج وسياتي ذكره في الرحلة (٢) يقال للعائر «لعا لك» دعاء له - أي أنعشك الله وأقامك من عثرتك . واذا دعي عليه يقال له : لا لعا لك

كم نهيناهم عن الخمر فلم يجدوا من دونها متجما  
 كم زجرناهم عن الفحش فلم يجدوا في غيره متسما  
 انهم قد ظلموا أنفسهم فاصفح اللهم عن رجسا  
 ﴿ وقال في ذم الخمر وضررها ﴾

خذوا كأسها عني فما أنا شارب ولا أنا عن ديني ودنياي راغب  
 لقد حرم الله المدام وانني الى الله مما تستحلون تائب  
 لئن بت جبارا على الارض قاهرا فلست لجبار السماء أحارب  
 أشرب سما ناقما في زجاجة نجوم حوالي شاريه المصائب  
 لئن شهبوا كاساتها بكواكب فكم أنذرتنا بالنحوس الكواكب  
 وان عصروها من خدود كواكب فكم من بلاياجرهن الكواكب  
 ﴿ وقال في تفضيل الماء على الخمر ﴾

إذا طاف بالكأس الدهاق عليكم فما أنا منكم ببرا الله منكم  
 لي الماء وحدي لا أبالي بجمعكم رضىتم غضبتكم ختمت أو وفيتكم  
 فصقق أباريق المدام وهاتها زلا لا فنفسي أوشكت تنضم  
 فتلك مدامي لا بنات دنائهم وذاك زجاجي لا الزجاج المقدم<sup>(١)</sup>  
 اذا قرقت في الكاس ألقيت فضة تدفق أو ذوبا من الدر يسجم  
 يقطرها الدن الحلال<sup>(٢)</sup> كأنما تتابعها عقد من الدر ينظم

(١) الاناء المقدم ما وضع على رأسه القدم وهو بفتح الفاء وكسرهما ليف  
 يصبى به ما يصب منه في الاكواب. يقال قدمه بالتخفيف والتشديد وأقدمه  
 (٢) الدن بالذنج وعاء كبير للشراب ويوصفه بالحلال باعتبار ما فيه . وتطهير الماء  
 بإسائه قطرة بعد قطرة ولعله أراد بالدن المقدم ما توضع عليه المصفاة (الفلتر)  
 واستاد التطهير اليه مجاز

يرن رنين العود في كل قطرة  
 وشتان بين الماء والخمر في فم  
 فمن شاء أن يلقي جهنم قبل أن  
 تجاذب روح الشارين بنشوة  
 ومن خاف ناب الافعوان ينوشه<sup>(١)</sup>  
 يمزق أستار النفوس لعابه  
 منسابع أدواء موارد ريبة  
 وطاب لأصحابي من الخمر تنبها  
 يقولون شرب الخمر بات فريضة  
 فهل ترى أنا نموت بتركها  
 ألم يكفكم وردا كؤوس مزاجها  
 وتضييعكم عز البلاد وهدمكم  
 أقمته أطراف الدوالي وصانه  
 إذا مالت الدنيا به قام ركنه  
 ألا أبلغوا أهرام مصر توجعي  
 وقولوا لمسيس بن سبتي أفق لنا

كأن قيانا تحته تترنم  
 ولكن " ذا حل " وهذا محرم  
 يموت قفي حان المدام جهنم  
 تكاد لها أحشاؤهم تنضرم  
 قفي كأسها ناب خفي مسمم  
 ويلطم ناب الشارين فيهم<sup>(٢)</sup>  
 تطول بها البلوى ويقذى بها الفم  
 وأوهمهم شيطانها فتوهموا  
 علينا فلسنا أن تركناه نهضم  
 فقلت لهم موتوا فلا خير فيكم  
 من الذل والحرمان صاب وعظم  
 بناء حقيقا أنه لا يهضم  
 قرونا على الدنيا الحديد المثلث  
 يناطح روق النجم والذهب مرغم  
 وإن تلك لا ترني ولا تترحم  
 أتركنا في ذا الشقاء وننعم<sup>(٣)</sup>

## باب المراسلة والمناظرة

( جمعية آداب اللغة العربية بلندن )

سيدي الأستاذ محرر « المنار »

لا أرى بداً - إذا سمحت مكارمكم - من نشر كتابي هذا في « المنار ».

(١) الافعوان بالضم ذكر الافاعي وينوشه يتناوله ويأكل منه. استعمله بمعنى  
 ينهشه (٢) يعني أن لعاب الكأس وهو الخمر يفسد الاستان ويتلفها فعبّر عن ذلك بلطم  
 الناب وهتمة أي كسره (٣) لا ندري من أين علم الناظم أن رمسيس سعيد ناهم

( المجلد التاسع عشر )

( ٤٠ )

( المنار : ج ٥ )

ولي من ظاهر عنايتكم بهذا المشروع شفيح بذلك ، ومن تكرار تجربتي في المجالات الأخرى عذر في الركون إليكم ، فإن من الضروريات في جميع الأعمال العامة الكبيرة كسب تضيد مجموع الصحافة لا بصفة وقتية بل بصورة دائمة . فلا بد إذن لعلني العاثر من تكرار الاعلان عن هذا المشروع ، ومن أمثال فضيلتكم ترجى الموازنة الأدبية الوجيبة فيما يذهب بضرر ويحلب فائدة للشعوب المستضعفة التي تذودون عن كرامتها وتناضلون عن حقوقها .

أغراض المشروع واضحة جلية وقد سبق لكم نشرها في « دعوة اللجنة التحضيرية » ، وكلها تدور حول نقطة جوهرية وهي خدمة اللغة العربية بجميع الوسائل الممكنة ، وتحت هذا تنطوي عدة مسائل أدبية اجتماعية وقومية حيوية لا يحيط بها تقريرها المفكر البصير .

يتساءل بعض القاد: لماذا أشر كنا معنا — نحن العرب — المستشرقين في عمل كهذا جدير بنا أن نستقل به؟ وهو سؤال غريب إذ ما سمعت أن العلم مقيد بقيود الجنسية ، وما من مطلع الاويقرو مؤلف « تاريخ آداب اللغة العربية » على قوله في مميزات النهضة الأدبية الأخيرة منذ سنة ١٧٩٨ م إلى الآن : « من العوامل الرئيسية في إحياء آداب اللغة العربية في هذه النهضة اشتراك الأفرنج في درسها ونشر كتبها والتعقيب عن تلك الكتب في مظاهرها . وليس اهتمام الأفرنج بالآداب العربية حديثا فانه يرجع إلى الأجيال الوسطى قبل نهضتهم الأخيرة لإنشاء تمدنهم الحديث » تقوم هذا شأنهم وتلك آثارهم يجب أن نزلهم منزلة الأكرام ، ان لم يكن لحركة العلم والأدب عامة فلهجرة لغتنا التي هي ديوان أخلاقنا وحضارتنا وأدبنا . فمن الاعتساف ونكران الجيل أن ينعي علينا هذا التصرف وأن نعاب به . ومن الفكاهة المرة أن يشترط على طالب علم أفادته عن سيرة رئيس « اللجنة التحضيرية » وسيرة كل عضو من أعضائها قبل أن يتبرع بمالهم واحد لهذا العمل « وان راق لديه كثيرا » . . . . . لهذا الحد بلغ بنا التحفظ والتهيب وسوء ظن بعضنا ببعض الآخر؟ يكفي في الرد على مثل هذا السؤال أن يقال: ليس بين أعضاء اللجنة التحضيرية إلا من ينار على نهضة اللغة ، وكلنا طلبة علم نريد ترقية معلوماتنا وتعمير أنفسنا

على الترجمة ثم التأليف ، وتعويد أعلامنا على لغة مهذبة نقية مع تمييز الكلمات الاصطلاحية العلمية والفنية متحدثين لغة الكتابة السليمة التي هي في كل أمة غير لغة العامة . وبعبارة أوضح إننا من أوساط المتعلمين لا مميزة لنا غير اجتهدنا واقدامنا على أداء واجب تناساه من هم أقدر منا ، فلسنا بالفلاسفة ولا بالفحول ، كما لا أعرف أننا وضعنا في درجة الموام والغوغاء . ولسنا ممن يصطادون الاموال لنفع جيوبهم ، ولا ممن صدرت عليهم أحكام المحاكم الجنائية ولا غيرها ، فعلام يتخوف من بروقته العمل من التبرع ، وكل قرش وكل جنيه يرسل باسم اللجنة يودع فوراً في « المصرف الاهلي المصري » بلندن ؟ .....

وأما الاستاذ مرجليوث فاعل شهادة سواي فيه أولى بالاعتبار . قال مؤسس « الملال » وقد أوجز كثيراً كعادته : « ليس بين قراء العربية من لا يعرف الاستاذ مرجليوث لما نذكره من آثار قلده في خدمة اللغة العربية بالتأليف أو النشر . وقد تلقى علومه في جامعة اوكسفورد وتولى تعليم اللغة العربية فيها من سنة ١٨٨٩ م ، وهو يمتاز على الخصوص بسمة معرفته في اللغة العربية وآدابها . يكتب أصدقاءه من العرب بأسلوب عربي خالص من شوائب المعجمة . وله فضل نشر كتب عربية هامة آخرها كتاب معجم الادباء لياقوت الحموي . وقد نشر رسائل أبي العلاء مع ترجمتها الانكليزية وهو عمل لا يستطيعه الا القابض على ناصية اللغة العربية لان هذه الرسائل لا يفهمها العربي الا بمراجعة المعاجم ، ونشر آثارا عربية تاريخية وشعرية ، وقطعة بايرونس عربي كانت في مكتبة اوكسفورد . وألف في مشاهد اورشليم ودمشق كتابا حافلا بالرسوم والشروح ، وله كتاب في سيرة النبي بالانكليزية . وترجم الجزء الرابع من تاريخ النمدن الاسلامي الى الانكليزي وله مقالات عديدة في المجلة الاسيوية الانكليزية وغيرها » . اهـ

وكتب الي أحد الفضلاء يسألني عن مزية العمل من الوجهة السياسية « حيث أن مركزنا السياسي الحاضر هو في نظره أهم المسائل » . . . . مع أننا أبنا مرارا أنه ليس لهذا المشروع أي صبغة سياسية ، وما تطرقت السياسة الى عمل كهذا الا أفسدته . ولن يدل حالتنا السياسية جمعة ولا جهميتان ، فان الليل لا يبرأ بالاعلان زورا عن عافيته ، بل

بإستئصال دأته وعائته . ولكن اذا كنا ومعظم الافريقيين والشرقيين والعرب عامة معاديين في نظر الاوربيين بمرتبة البهائم ، ألا يمد من احكمة اذن تخفيف هذه الوطأة باظهار فضائلنا في أدوار نهضتنا العلمية ولادبية وتصحيح الغلط الفاحش الشائع عنا ، فكل هذا يمكن تحقيقه بهذا العمل اجماع أيضا لمزاياه الادبية البهجة .

لو كانت لنا في هذه الديار منزلة من الاحترام لما واجت على حسابنا رواية « قسمة » التي هي كانت ظلما وفضيحة اجتماعية وتاريخية كبرى لنا . ولئن انتقد بشدة تمثيلها مثل القائد الانجليزي السير سمث دروين رحمة بالآداب العامة ، فلعله واعل كثيرين سواء من عالية القوم يعتمدون صحة ما تمثله تلك القصة الخيالية من الكبار آسفين على حالنا الشائنة . . . . . فيا المصائب . ! واذا كانت كل من روسيا واليابان رغما عن تحالفهما مع انجلترا يقدران أن اصدق التحالف ما كان بين الشعوب بعضها مع البعض لا ما بين الحكومات فقط ، فأصبحت جريدة « التيمس » تصدر من حين الى آخر بفضل المساعدة المالية التي تنهبها كل من تلك الحكومتين مبيعات ضافية شارحة الحياة الروسية واليابانية بكل أسلوب ووسيلة جذابة لتأري العالم الانجليزي ، أينى علينا نحن المرموقين بالازدراء والسخرية الذين لا تربطنا محالفة ولا جامعة حرة راقية بأوروبا — أينى علينا أقدامنا على عمل كذا يشمل ما بين أغراضه ازالة سوء التفاهم بين الغرب وشرق أو بالاحرى بين الفرنجة والعرب ؟

يقول كولردج : « اللغة عمدة العقل الانساني الجامعة لغنائم فتوحاته السابقة وأسلحة انتصاراته المستقبلية » ويقول وليم سمث : « اللغة هي ذكرى النوع الانساني هي عصب حياة ممتد بين جميع المصورين بطها بالوجود المشترك الطويل المتري » : ويقول هير : « اللغة مقياس الفكر والخلق لقومي » ويقول السير ه دافى : « ليست اللغة ناقلة الفكر فقط بل هي أيضا عمدة عظيمة صالحة في لتفكير » . وفي كل هذه الحكم الغالية الصائبة أحسن جواب لمن تبغ بهم المعالاة في الانتقاد الى « الجزء » من غير الشبان على لغتهم ، قائلين أن اللغة وسيلة لا غاية « وحرام » أن نمنى بها هذه العناية . . . ! لأنكر أني اعتبر اللغة وسيلة لا غاية وان صالحت أيضا لأن تكون غاية مطلقة كفن جميل ، وما لنا من يدعو الى الكلام المتوعر المعقد الذي



يكنف الذهن المشقة في فهمه ويختتم العقل به ، ولكن من الواجب علينا أن نصون لغتنا عن الابتذال الذي تدلى اليه معظم المعربين ، ومن المفروض علينا أن نتمشى مع الزمن في ترقية الوسيلة التي نتاقي بها العلم والآن أصبح العلم دائماً غريباً عنا ، ومن الحكمة أن نظهر لغتنا في مظهر عزيز لا تائق بها « لانها مقياس الفكر والخلق القومي » على حد قول هير . وفي اغراء الشبان العرب في أوروبا بالعناية بعمل أدبي علمي اجتماعي كهذا ما يعرفهم عن مضيعات الوقت والصحة والمال ، وما يساعدهم في دراستهم وفي تهيئة أنفسهم لخدمة أمهم في الحاضر والمستقبل .

لا يكابر أحد في أن الامة اذا ترقى نهضت معها لغتها ونالت احترام الاجني لها ، ولكن اللغة كذلك من أقوى دعائم الرقي ، ونهوضها من نتائجها كما أنه من وسائل النهوض العام للامة ، فهوض الامة ونهوض اللغة على ذلك حالان لا تفرقان ، وأمران متساندان ونهضتان مرتبطتان .

أحمد زكي أبو شادي

نادي مستشفى سانت جورج

( طيب )

بأذن

[ المنار ] ان هذا المشروع جليل ونفعه للعرب ظاهر لا يماري فيه الا أصحاب اللسانيات السياسية ولا يصعب اقناع المستقل منهم بالرأي والفهم بغائده ونما يستحيل اقناع أصحاب الأهواء بما يخالف أهواءهم

## باب الاخبار والآراء

السيد محمد وجيه الكيلاني ( راجع ص ١٢٤ من الجزء الثاني )

جاء في جريدة الهدى العربية التي تصدر في نيويورك ما نصه :

شيخ الاسلام بالفيليبين ووفاته

عند منتصف ايل خامس مايو قضى الى رحمة مولاه في ريتشمند من أعمال ولاية فرجينيا في الولايات المتحدة السيد محمد وجيه الجيلاني شيخ الاسلام بمجرز الفيليبين وقد كان قدم هذه البلاد منذ سنة ونيف وقام أكثر هذه المدة في فيلادلفيا وتردد أحيانا على واشنطن وعلى نيويورك إلا أن صحته لم تكن حسنة فأقعدته عن

التجول كثيرا وهذا ما أخر في إتمام مساعيه  
 كان السيد الجيلاني عالما فقيها وهلي كثير من التسهل الديني ولد في دمشق  
 وانتقل الى الاستانة حيث اسندت اليه مراتب دينية عالية . ولما ان بعثت حكومة  
 الولايات المتحدة بعد احتلالها الفلبين وفدا الى الاستانة للاتفاق مع سلطان تركيا  
 على تعيين شيخ اسلام يتولى رعاية المسلمين عين السيد الجيلاني لهذه الوظيفة فذهب  
 الى الفلبين عن طريق سوريا وبلاد العرب وبلاد العجم والهند وكان هناك يقابل  
 امرءا وعلماء المسلمين ويستنصهم في مشروع تهذيبي افكر به لترقية شؤون  
 مسلمي الفلبين الادبية . والتقى في مكة بجماعة من هؤلاء المسلمين قادمين للحج  
 فعاد واپام وكانوا يؤدون له اكراما أشبه بالعبادة فيسجدون امامه شأن البرابرة  
 فتفهم من ذلك ، وحين وصل الى بلادهم اخذ ينتقل من جزيرة الى أخرى في  
 الارخبيل ويدعو قوم الموزو المسلمين الى عقد الاجتماعات فيخطب فيهم حاثا على  
 الافلاع عما يفهمون من الجهاد الديني وعوان يحلق الواحد منهم شمر رأسه ويحمل سلاحه  
 ويخرج بقصد الايقاع بالبيض الكفرة ولا يعود حتى يقتل عددا مفروضا أو يقتل هو  
 وكان السيد الجيلاني مدة اقامته في تلك الجزر على تفاهم تام مع رجال الحكومة  
 الاميركية الذين كانوا يرجعون اليه في كل مشاكلهم مع الوطنيين المسلمين . وساء  
 السيد الجيلاني ما وجد ابناء دينه عليه من الهمجية فأخذ يفكر في طريقة لتهديبهم  
 الا انه لم يوافق رجال الحكومة الامريكية هناك على انشاء مدارس عمومية للحكومة  
 فقال ان المسلمين لا يطمثون الا اذا كان لهم مكتب ، لاصق للجامع يدرسون فيه  
 كتابهم الشريف بادي ذي بدء . ولاجل تحقيق هذه الفكرة قدم الى الولايات  
 المتحدة وأخذ يذشر المقالات عن أحول الفلبين في بعض الصحف الامريكية  
 وفي الوقت نفسه سعى الى تأليف جمعية تهذيبية تتولى أمر انشاء المدارس الاسلامية  
 في الفلبين يكون مركزها الرئيسي في الولايات المتحدة وذات فرع اداري في  
 الفلبين يتولى هو رئاسته نظرا الى انقياد المسلمين هناك اليه وتحقيقهم حسن مقاصده  
 فلا تداخلهم رية من مساعي الاميركيين أو عمد هؤلاء الى القيام بالمشروع مستقلين  
 وقد كان السيد الجيلاني يتردد الى ادارة الهدي حين يزور نيويورك فمرقنا عنه

ما سبق يأتى من مقاصده ومساغره ولكن وطأة المرض اشتدت عليه في الأشهر الأخيرة فلم يجتمع به أو نعرف شيئاً عن مشروعه. وكان من أمره أخيراً أنه اضطر لأسباب صحية إلى مغادرة هذه البلاد وبينما هو في الطريق اشتدت عليه علة في ريشته فرجينياً. وهناك توفي. تغمده الله بواسع رحمته اهـ

### ﴿ إشراف أهل سورية على الفناء والزوال ﴾

لقيت في مكة المكرمة الضابط الحر الصدوق خالد أفندي الحكيم المحمي وكان وصل إليها قبلي بأيام قلائل قاراً بدمه من بلاده بطريق البادية، فسألته عما وصل إلينا من مصادر متعددة من أخبار المجاعة والفناء ومصادرة السلطة العسكرية للأموال والغلال في طول البلاد السورية الفلسطينية وعرضها وتنكيلها بالأهالي تقتيلاً وتضليلاً ونفياً من الديار — هل هو حق كما سمعنا أم هو مبالغ فيه ؟ وذكرت له ملخص ما وصل إلينا من ذلك . فقال إن ما بلغكم دون الواقع وليس الخبر كالمعاينة ، وأنني أقدر أنه لم يبق في البلاد من أهلها إلا العشر. اهـ فإذا طال الأمد على هذه الحال ، فسورية صائرة إلى الفناء والزوال ، ولا يبعد أن يفرض أهلها الذين فيها من الأرض ، قبل اقضاء هذه الحرب . فلا شك في أن مصابها بحكومتها الطاغية الباغية أعظم من مصاب بلاد البلجيك والنصرب والجبل الأسود باجتياح الجرمان لها ، وثلم أعروش ملوكها . فيجب على السوريين المقيمين في مصر وأوربة وأمريكا أن يسارعوا إلى البحث عن أقرب الوسائل إلى إنقاذ البقية الباقية من أهل وطنهم لعلهم يهتدون إليها ويدخلونها من بابها بعد أن علموا أن دولة الانسانية ( الولايات المتحدة ) لم تقدر — وكذا غيرها من الدول التي على الحياد — على ما أحبت من إغاثة هذا الشعب المسكين بالقوت والعلاج ، ولا دول الحلفاء المحاربين لدولة الاتحاديين قدروا على إنقاذه بالحرب والكفاح ، فإن كان في هؤلاء السوريين من ينتظر هذا الإنقاذ بعد النصر النهائي المأمول ، فليعلموا أن أمد الحرب سوف يطول ، وأن لسان حال وطنهم ينشد صاحب هذا الأمل ويقول :

فلك البقا قلب يوم أن تسل      حتى تراجعني فلا تلقاني  
مقى تنتهي الحرب وكيف تنتهي

قد أكثر الناس من حديث الصلح في هذه الأيام ونقلت الجرائد لنا عن كثير

من قواد دول الاحلاف وساستهم أنهم يرون ان الحرب قنتهي باتهاء ربيع العام القابل (١٩١٧) أو صيفه بناء على ان مدّة القوة الالمانية قد تحول الى جزر، وجزر دول الاحلاف قد تحول الى مدّ تتدفق ثوابه ، ولا تنتهي عجائبه ،

كنت التقيت في شهر شوال الماضي بوكيل شركة روتر البرقية في القاهرة فسألني — وقد ذكرت هذه المسألة — عن رأيي فيها فقلت له اذا أصرت انكلترة على ما عزمت عليه من قهر الالمانية وإرغامها على قبول ما تشترطه مع أحلافها للصالح، وحافظ هؤلاء الاحلاف على عهدهم بأن لا ينفرد أحد منهم بقبول الصلح، فالرأي الراجح ان هذه الحرب تستمر عدة سنين، تنهد فيها قوى جميع المتقاتلين، وتخسر أوربة الملايين الكثيرة من أفلاذ كبدها، وألوف الملايين من دنائبرها، وعشرات المدن ومئات البلاد من ممالكها. فان أصغر الأمم الاوربية وأضعفها تختار الفناء، على قبول الذل والقهر والاستخذاء ،

وأرى ان الاحلاف لا يمكنهم ان ينزعوا من الالمانية ما بيدها من مملكة باجيكة وولايات فرنسة الا ان تكون خراباً يباباً لا حجر فيها ولا مدر ، ولا شجر ولا بشر، وبعد ان ينفق على تخريبها الملايين من الرجال، والقناطير المقنطرة من الاموال، واذا كنا نرى المحاربين يخرّبون بلادهم بأيديهم اذا اضطروا الى تركها لاعدائهم ولوم وقتاً كما فعلت روسية وغيرها، فهل ينكر على الالمان العتاة ألا يتركوا بلاد اعدائهم الاقاص صنفافاً؟ أما تقصير أجل الحرب فليس له طريق معقول عندي — اذا أصرت الحكومات على هزيمها — الا قيام الشعوب الاوربية من الفريقين على دولها . وإلزاما ايها الصلح يعود فيه كل شيء الى أصله ولا يتضمن إذلال دولة لاخرى، لان كل دولة وكل أمة أوربية تفضل الفناء على الذل وخدش الاستقلال التام لا الالمان وحدهم ،

هذا معنى ما قلته يومئذ ولكن قيام الشعب على حكوماتها لا يرجي ما دام كل منهم يرجو النصر التام . فصدق على الفريقين قوله تعالى (واذ يُريكموهم اذ التقيتم في أعينكم قليلاً ويقاتلكم في أعينهم ليقضي الله أمراً كان مفعولاً )

﴿ تاخر صدور هذا الجزء من المناظر ﴾

يصدر هذا الجزء بعد يوم تاريخه بشهر وأيام بسبب غيبتنا في سفر الحج مثل هذه المدة ثم اشتغالنا بقاء المهنيين أسبوعين أو أكثر وعطل حصص بالة الطبع

يؤتي الحكمة من يشاء ومن يؤت الحكمة فقد  
أوتي خيرا كثيرا وما يذكر ألا أولو الالباب

الملك

١٣١٥

فبشر عبادي الذين يستمعون القول فيقيمون أحسن  
أولئك الذين هداهم الله وأولئك هم أولو الالباب

قال عليه الصلاة والسلام : ان للإسلام صوى و « منارا » كنار الطريق

مصر ٣٠ المحرم ١٣٣٥ — ٤ القوس ( خ ٣ ) ١٢٩٥ هـ ش ٢٦ نوفمبر ١٩١٦

## فَتَاوَى الْمُبَانِي

فصحتنا هذا الباب لاجابة أسئلة المشتركين خاصة، إذ لا يسع الناس عامة، ونشترط على السائل أن يبين اسمه ولقبه وبلده وعمله ( وظيفته ) وله بعد ذلك أن يرمز الى اسمه بالحروف او يعبر بإنشاء من الألقاب ان شاء . واننا نذكر الاسئلة بالتدرج غالبا وربما قدمنا متأخراً لسبب حاجة الناس الى بيان موضوعه، وربما أجبنا غير مشترك لمشكل هذا، ولئن مضى على سؤاله شهران أو ثلاثة أن يذكر به مرة واحدة فان لم تذكره كان لنا عذر صحيح لا غفاله

### ٨ - الاحتجاج بأحاديث الآحاد في العقائد

وتحقيق معنى الظن واليقين والتواتر (\*)

قال المتكلمون ان العقائد لا تثبت بأخبار الآحاد لان المطلوب فيها القطع ، وأخبار الآحاد لا تفيد الا الظن ، وقد قال تعالى ( ان الظن لا يضي من الحق شيئاً ) وانما تثبت بالأحاديث المتواترة لانها هي التي تفيد اليقين الذي هو شرط الايمان وقد فهم كثير من الناس من هذا القول ما لم يرده المحققون من قائله فأخطأوا في فهم المراد وفي فهم كلفي الظن واليقين فظنوا ان الأحاديث الصحيحة التي رواها الآحاد من الثقات المدول في صفات البارئ عز وجل وفي أمور الآخرة لا يجب الايمان بها شرعاً ولا بضرر المسلم تكذيبها ، وان لم يكن عنده شك في صحتها ، بناء على ان أحاديث الآحاد لا تفيد في نفسها الا الظن الذي لا يجوز الاخذ به في

(\*) هذه تسمية الاجوبة عن الاسئلة المستنبطة من الكتاب الذي نشر في الجزء الذي قبل هذا

المعتقد لأنه لا يفني من الحق شيئاً . وهذا الظن الذي فهموه من عبارة المتكلمين هو الذي لا يفني من الحق شيئاً ، وما أظن ان مسلماً يعتد بعلمه يقول به ؛ ولعل أول من قل تلك الكلمة أراد بها ان أحاديث الآحاد لا تقوم بها الحجة في العقائد على المنكر لورودها ، وإنما تقوم بالتواتر لأنه لا سبيل الى انكاره .

الظن ضرب من ضروب التصديق بغير الحسي ولا الضروري من المدركات ، فهو مما تنفاوت أفراده بالقوة والضعف ، فنه ما يكون يقيناً لا تردد فيه ، ومنه ما يكون راجحاً مع ملاحظة مقابل مرجوح تارة ومع عدمها تارة ، وقيل إنه يشمل المرجوح أيضاً ، فالتصديق المبني على الأدلة النظرية الذي يجزم به المستدل مع عدم ملاحظة احتمال النقيض يسمى ظناً ، ولكن ادراك الحواس لا يسمى ظناً ، ولا العلم الضروري كقولنا : القيضان لا يجتمعان ولا يرتفعان . وهذا الحد الذي شرحنا به معنى الظن هو تفسير قول الأزهري ، في التهذيب : الظن يقين وشك ، وقول ابن سيده في المحكم : هو شك ويقين إلا أنه ليس يقين عيان إنما هو يقين تدبر ؛ فأما يقين البيان فلا يقال فيه إلا علم . هذا قول أئمة اللغة . وأما قول الفبروزبادي في القاموس : - : الظن التردد الراجح بين طرفي الاعتقاد غير الجازم - فهو مأخوذ من اصطلاح علماء المعقول كالمناطقة والفلاسفة ، ومثله قول المناوي : الظن الاعتقاد الراجح مع احتمال النقيض . ولكن الفبروزبادي لم يسمه إلا ان يزيد على تعريفه قوله : وقد يوضع موضع العلم ؛ بمعنى أنه يستعمل في اللغة بمعنى اليقين . فإن أراد أنه يوضع موضع العلم حتى في الحسيات والضروريات فقوله غير صحيح . واليقين العلم وإزالة الشك وتحقيق الأمر ، وهو نقيض الشك ، والعلم نقيض الجهل . قاله في لسان العرب . ثم قال - : وربما عبروا بالظن عن اليقين واليقين عن الظن .

وقال الراغب : الظن اسم لما يحصل عن أماره ومضى قويت أدت الى العلم ومضى ضعفت جداً لم يتجاوز حد لوم . ثم ذكر أن من اليقين قوله تعالى (وظن أنه الفراق) وقوله تعالى ( ألا بظان أولئك أنهم مبعوثون ليوم عظيم ) وقوله ( وظن أهلها أنهم قادرون عليها ) وقوله ( وظن داود أنه فتان ) وإنما يظهر هذا في اليقين اللغوي وهو الاعتقاد الجازم المبني على الامارات والاستنباط والاستصحاب دون الحس

والضرورة — لا اليقين المنطقي المبني على الضرورة أو الحس أو ما يؤدي اليهما بحيث لا يحتمل النقيض . وقد فسر الراغب اليقين بقوله : هو سكون الفهم مع ثبات الحكم ، وقال انه من صفة العلم فوق المعرفة والدراية .

فعلم من قولهم أن اليقين في الاصل هو الاعتقاد الثابت الذي لا شك فيه ولا اضطراب . وأما قولهم بالتعبير به عن الظن والعكس فليس معناه أن كل يقين ظن يقين وإنما معناه أن الظن على مراتب منها ما يرادف اليقين ومنها ما هو دونه ، فينهما العموم والخصوص باطلاق . والمشهور في تعريف اليقين عند علماء الدين أن الاعتقاد الجازم المطابق ، واشتراط المطابقة للواقع اصطلاحى خاص باليقين في الايمان الصحيح ، ولعل المطابقة تشترط في العلم فيسمى الجازم بخبر الواقع موثقا به لا علما . اذا فقهت هذا فاعلم ان كل اعتقاد يستفاد من السماع يطلق عليه في اللغة اسم الظن باعتبار مأخذ لذاته ، واسم اليقين ان جزم صاحبه به ، وكذا اسم العلم ان مدلوله حقا ، ولكن نفس السماع أي ادراك الاصوات المحقق لا يسمى ظلما بل علما . وخبر التواتر انما يفيد العلم القطعي بضرب من الاستدلال النظري ، وان اعتمدوا انه يفيد الضروري فان من شروطه أن يخبر كل واحد من المخبرين الكثيرين عن حسي ، أي عما سمعه بأذنه أو رآه بعينه مثلا ، وان يقوم الدليل أو القرائن على أنهم لم يتواطؤا على الكذب ، وأن يتحقق ذلك في كل طبقة من الطبقات . وقد اختلف العلماء في العدد الذي يحصل بخبره التواتر مع توفر الشروط التي ذكروها . فاكفى بعضهم بالآحاد كسبعة وعشرة واشترط بعضهم العشرات . ولكنهم اتفقوا على أن آيته حصول العلم الجازم بمدلول الخبر ومثل هذا العلم كثيرا ما يحصل بخبر الواحد وان لم يكن متصفا بالصفات التي اشترطها المحدثون في راوي الحديث الصحيح كالمدالة والضبط وعدم مخالفة الثقات المشهورين فضلا عن مخالفة الامور القطعية التي عدوا مخالفتها علامة الكذب ووضع الحديث .

مثال هذا النوع من خبر الواحد الذي يحصل به الاعتقاد الجازم وان لم يكن المخبر به متصفا بمدالة رواية الحديث أكثر ما نسمعه كل يوم ممن نعاشر ونخالط من أصدقائنا ومعاملينا وأهل بيوتنا وخدمنا من الاخبار عن أمور معيشتنا كقولهم :



حضر الطعام، وهي : الحما، وجاء لزيارة فلان. ومن هذا القبيل كل خبر لا مجال للثمة فيه. وأما أخبارهم فيما يتهمون فيه فهي التي يرتاب فيها، ويحتاج الى القرائن والادلة في تمييز راجحها من مرجوحها، مثال ذلك مدح النفس والدفاع عنها والطعن في الخصوم، ورواية الفرائب والمجائب، قالاخبار في أمثال هذه المسائل يكثر فيها الكذب والخلط، إما بالعمد أو بعدم الضبط، أو بسوء الفهم والاستنباط، أو بضعف البيان، أو بتقليد الآباء أو الاموات، وما يتبع ذلك من الوهم، ومن خطأ الحس والرأي. فن وعى ما ذكرنا وتدبره يعلم منه ما يعلم من نفسه، اذ هو فكر في مصادر علمه، والاخبار التي يحدث بها والتي يتلقاها عن غيره، وهو أن الاصل في أخبار جميع الناس الصدق، وإن الكذب إنما يقع لاسباب عارضة، وأنه هو وسائر الناس يصدقون في كل يوم كثيراً من أخبار الآحاد حتى غير العدول تصديقاً جازماً لا بزاحه شك ولا احتمال، ولا يخطر لهم فيها النقيض على بال، ومنها ما يجزمون باستحالة وقوع قبضه عادة وإن جاز عقلاً، كبعض أخبار العدول الثقات الضابطين الخالية من الشبهات، ورجال الحكومة المسؤولين في الرسميات.

بل أقول ان من هذه الاخبار ما يجهز العقل بصدقه وامتناع نقيضه، وأعني بالعقل هنا العقل البشري الذي يبنى حكمه على الاختبار، ويترن بميزان زعاية المصالح ودفع المضار، لا عقل واضعي المنطق والفلسفة، الذي يجهز وقوع كل ما يمكن تصويره، ويحصر وقوع الحال في اجتماع النقيضين أو ارتقاعهما وما يؤدي الى مثل ذلك حتماً. وقد نجر هؤلاء في تعريف العلم حتى قال بعضهم انه لا يمكن تعريفه، ومن أشهر أقوال مدققي متكلميها في ملكة العلم إنها صفة توجب انكشافاً لا يحتمل النقيض. فالعلم بالشيء عندهم لا يمكن نقضه ولا الرجوع عنه، فلو كان هذا العلم شرطاً في كل مسألة من مسائل العقائد لكان الكفر بعد الايمان محالاً، ولكن قد ثبت وقوع الكفر بعد الايمان بنص القرآن، فالعلم الذي لا يحتمل النقيض ليس شرطاً لصحة الايمان، وإنما الشرط أن يكون المؤمن جازماً بما يعتقده، غير مرتاب ولا متردد، وقول الاستاذ الامام: الرجوع عن الحق بعد اليقين فيه كاليقين في الحق كلاهما قليل في الناس. - اراد به اليقين المنطقي، وأراد بالرجوع عنه اظهار الجعود والمخالفة كبراً أو عناداً لا اعتقاداً فان اعتقاد

( المثار : ج ٦ ) ( ٤٤ ) ( المجلد التاسع عشر )

تقيض المتيقن ليس في استطاعة الموقن، الا اذا اختلط عقله، واختل فهمه، وهذا قليل الوقوع كالرجوع عن الحق كبرا وعنادا بعد الاذهان له، اذا كثر المعاندين للحق المستكبرين عنه الذين قال الله في بعضهم ( وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلما وعلوا ) لم يكن ذلك الجحود منهم بعد اذهان، أو لم يكن استيقنتهم على شرط علم الكلام وفلسفة اليونان واذا فكر السائل في العلوم الثقيلة وطريقة أدائها وتعليمها عند البشر من جميع الامم رأى ان أكثر أخبارها المنطوع بها يتلقاها الآحاد بعضهم عن بعض ، فاذا اشترطنا فيها ذلك العلم الكلامي واليقين المنطقي، وأن لا نجد شيئا منها حقا ثابتا الا اذا تلقيناه بالتواتر اللفظي، فكيف تكون حالنا في معارفنا التاريخية، وما يبنى عليها من علومنا الاجتماعية وأعمالنا السياسية ، وفي سائر العلوم التي ينقلها بعضنا عن بعض ؟ بعد هذا كله أقول انه لم يعرف عن أحد من شعوب البشر مثل ما عرف عن المسلمين من العناية بتقد الاخبار النبوية وتمحيصها، وضبط متونها وحفظ أسانيدها، بل كانوا ينقلون الاخبار التاريخية والادبية والشعر والمجون بالاسانيد المتصلة ، ووضعوا كتب التراجم لجميع أصناف العلماء والادباء كما وضعوها من قبل لرجال الحديث ، ليسهل طريق العلم بالصحيح وما دونه من ذلك ، ولكنهم دققوا في نقد رجال الحديث ما لم يدققوا في شيء آخر ، فاذا كان ما صحح من الحديث عندهم متنا وسندا لا يجرم به فيماذا ثقت من أخبار البشر، واذا كان المسلم منا يصدقها فكيف يمكنه ان يرد مضمونها اذا كان في عقائد الدين ، بناء على كلمة عرفية للمشككين ؟

الحديث الصحيح عند المحدثين ما ثبت بنقل عدل تام الضبط متصل السند غير مغلل ولا شاذ. وينافي العدالة عندهم ثبوت الكذب وكذا الاتهام به والفسق والغفلة وكثرة الغلط والجهالة — أي كون الراوي مجهولا عند علماء الجرح والتعديل. ولولا هذا الشرط لاخترع الكذابين أسانيد كثيرة لأصل لها وخذعوا الأمة بها - وكذا البدعة فمن كان مبتدعا لشيء من أمر الدين لم يكن عليه أهل الصدر الاول لا يحكم بصحة حديثه قبل مطلقا وقيل فيما يؤيد بدعته وهو المعتمد ، بل لا بد اثبت ذلك من روايته عن غيره . والضبط عندهم ضبط المصدر وضبط الكتاب، فالاول الحفظ عن ظهر قلب بحيث يتمكن من استحضار ما حفظه متى شاء ، فان غلط أو أخطأ في الاداء لا يعد حديثه

## [الجزء ٦ من ١٩] التدليس والحديث المعنعن والمضطرب والشاذ والمذكور ٢٤٧

صحيحاً . والثاني - حفظ الكتاب منذ سمع فيه وصححه على من تلقاه عنه الى ان يؤدي منه ، فاذا غاب عنه غيبة أمكن أن يعرض فيها التغير والتحريف أو الزيادة أو النقصان لا تعد روايته له ولا منه صحيحة .

واتصال الاسناد سلامته من سقوط فيه بحيث يكون كل فرد من روايته قد سمع ذلك المروي من شيخه ، ويقابله الاقطاع ، وهو أقسام ، فالحديث (المنقطع) وهو ما سقط من سنده بعض الرواة لا بعد صحبته ، الا أنهم اختلفوا فيما سقط منه من بعد التابعي ويسمونه (المرسل) وذلك كأن يقول التابعي : قال رسول الله (ص) كذا .

فالجمهور يتوقفون فيه ، وبعضهم يحتاج بمراسيل من علم من حاله انه لا يروي الا عن الصحابة أو ثقات التابعين كسعيد بن المسيب ، دون من يروي عن غيرهم كالحسن البصري ومن (القطاع) عندهم (التدليس) وهو رواية الراوي عن فوق شيخه الذي سمع منه بلفظ يوم السماع منه ايها ما لا نصريحاً ، كان يقول المدلس قال فلان - أو : عن فلان ، وقد اختلفوا في حديث المدلس قبل لا يقبل مطلقاً وقبل الا فيما صرح فيه بالسماع ، والجمهور على قبول حديث من لا يدلس الا عن ثقة كابن عينة .

ولاجل هذا شددوا في قبول الحديث (المعنن) أي الذي يقال فيه عن فلان عن فلان . قالوا عن المدلس غير مقبولة ، واشترط مسلم في العننة معاصرة الراوي لمن روى عنه ، والبخاري اشترط العلم بالثقة ولم يكتف بمجرد المعاصرة . فاذا قال العدل الثقة الضابط عن فلان أو قال : قال فلان كذا - لا يعتد البخاري بروايته هذه الا اذا كان قد علم انه قد لقي ذلك الرجل واجتمع به ، ولكن مسلماً يكتفي بالعلم بأنهما وجدوا في عصر واحد ومن الممكن ان يكون لقيه وروى عنه .

ومن أقسام الحديث عندهم (المضطرب) وهو ما يقع في اسناده أو متنه اختلاف من الرواة بتقديم وتأخير أو زيادة ونقصان أو اختصار أو حذف أو ابدال راوٍ براوٍ أو متن بمتن أو تصحيف في أسماء الرواة أو ألقابهم أو أنسابهم أو في ألفاظ المتن ، فان أمكن الجمع وعرف الاصل والا توقف في قبول الحديث والاحتجاج به

ومنها (الشاذ) وهو ما خالف راويه فيه من هو أوثق منه فان لم يكن المخالف للثقة ثقة سمي حديثه (المردود) وان كان ثقة رجح عليه مخالفه الذي هو أوثق منه

وسمي حديثه (المحفوظ) فهو مقابل الشاذ. ومنها (المنكر) وهو ما خالف راويه الضعيف فيه من هو أضعف منه، ويقابله (المرؤف) وكلاهما راويه ضعيف لا يحتاج بحديثه ومنها (المعلل) وهو ما فيه علة خفية كوصل المتقطع ورفع الموقوف وإدخال حديث في آخر أو إدراج كلام الراوي في المتن أو الإدراج في سياق الاسناد.

ولشئنا أن نبين تدقيق علماء الجرح والتعديل في تقديروا الحديث رأى فيها غير المطلعين عليها من القراء ما لم يخطر لاحد من أمثالهم على بال ولعلوا منه أن أكثر من يعدونهم من الثقات الصدوقين من أهل هذا العصر لو كانوا في أزمنة أولئك القادحاء عدوا روايتهم صحيحة ولولم اتقان الحفظ والضبط. ومن تدقيقهم أنهم يعدون بعض الرواة ثقاة في الرواية من أهل قطر دون آخر، كقولهم فلان غير ثقة في المصريين أو الشاميين - لأنه كان عرض له عند الرواية عنهم اختلاط في العقل، أو هرم خاتته به الذاكرة وقد جودة الضبط. وقد وضعوا كتباً يبين الاحاديث الموضوعة خاصة يتوافقها وفي غيرها أسباب وضع الحديث والكذب فيه وعلامته وأسماء الوضاهين والكتب والنسخ الموضوعة برمتها التي لا يصح منها شيء كما وضعوا عدة كتب للاحاديث التي اشتهرت على الالسة وينوا درجاتهم، وميزوا بين الصحيح والحسن والضعيف والموضوع منها. ولكن عناية العلماء بنقد المتن وهرض الاحاديث القوية الاسانيد على القواعد التي بينوا بها علامات الوضع كانت أقل من العناية بنقد الاسانيد، وقل أن يهتم المتشون الى المذاهب بنقد متون الاحاديث الا اذا كانت مذاهبهم مخالفة لها فكان هذا من سيئات التعصب للمذاهب

#### نتيجة البحث وخلاصة الجواب

فمن فقه ما شرحناه علم أن أكثر الاحاديث الاحادية المتفق على صحتها ذاتها كأكثر الاحاديث المسندة في صحيح البخاري ومسلم - جديرة بأن يجزم بها جزماً لا تردد فيه ولا اضطراب، وتعد أخباراً هامة مفيدة لليقين بالمعنى اللغوي الذي تقدم، ولا شك في أن أهل العلم بهذا الشأن قلما يشكون في صحة حديث منها، فكيف يمكن لمسلم يجزم بأن الرسول (ص) أخبر بكذا ولا يؤمن بصدقه فيه؟ أليس هذا من قبيل الجمع بين الكفر والايان؟ وليعلم اني أعني بالمتفق عليه هنا ما لم ينقد أحد من أئمة العلم متنه ولا سنده، فيخرج من ذلك ما انتقده مثل الدارقطني وما انتقده أئمة الفقهاء وغيرهم،

ومن غير الأكثر ما تظهر فيه علة في متنه خفيت على المتقدمين أولم تنقل عنهم وذلك نادر. وقد عد بعضهم هذه الأحاديث المتفق على صحتها مفيدة للعالم اليقيني الاصطلاحي إذا تعددت طرقها، قال الحافظ ابن حجر في شرح نخبه الفكر ما نصه:

( فائدة ) ذكر ابن الصلاح أن مثال المتواتر على التفسير المتقدم بعز وجوده إلا أن يدعي ذلك في حديث «من كذب علي متعبداً فلينبأ» مقعده من النار وما ادعاه من العزة ممنوع وكذا ما ادعاه غيره من العدم لأن ذلك نشأ عن قلة الإطلاع على كثرة الطرق وأحوال الرجال وصفاتهم المقتضية لإبعاد المادة أن يتواطوا على كذب أو يحصل منهم اتفاقاً، ومن أحسن ما يقرر به كون المتواتر موجوداً وجود كثرة في الأحاديث أن الكتب المشهورة المتداولة بأيدي أهل العلم شرقاً وغرباً المقطوع عندهم بصحة نسبتها إلى مصنفها إذا اجتمعت على إخراج حديث وتعددت طرقه تعدداً تحيل المادة تواطأم ( فيه ) على الكذب إلى آخر الشروط أفاد العلم اليقيني بصحته إلى قائله ومثل ذلك في الكتب المشهورة كثيراً

﴿ الزار، وهل اعتقاد تأثير الولي والعفريت فيه شرك جلي ﴾

( س ٩ ) من أحد المشركين في القاهرة - ع . م

حضرة الاستاذ العلامة المفضل السيد رشيد رضا المحترم

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته. وبعد فاني أهشكم أولاً بسلامة العودة من الاقطار المجازية المباركة وأدعو لكم الله سبحانه وتعالى أن يجعله حجاباً مبروراً إن شاء الله سيدي استشكل عليّ أمر بخصوص ما يسمونه (الزار) الذي يستشي به بعض (الجاهلات) من النساء من أمراضهن العصبية فأحييت أن أعرضه عليكم راجياً التكرم بالإجابة ولو تأشيراً على هذا بصفة خصوصية

« إحدى السيدات مصابة بمرض عصبي : يأتيها غالباً على نوبات ربو وآلام شديدة بالمعدة والكليتين مع صداع وسعال وضعف عمومي شديد ، وخصوصاً في ابتداء كل مرة من الحمل ، عرتها هذه الحالة منذ خمسة عشر عاماً بعد زواجها بقليل ، ثم إنهما على صلاح وقوى ، وقد كانت لا تعتقد بمسألة الزار ولكنها نحت تأثير كلام النساء خصوصاً أقاربها من والدتها وأخوات اعتقدت أخيراً وتوهمت أن أحد الأولياء

أو أحد المغاريت هو الذي أصابها بهذا المرض الهستيري من زمن وصمت على عمل حفلة الزار بمصاريف من عند أهلها في منزلهم لا في منزل زوجها الذي عارض في ذلك بشدة لعدم اعتقاده بمثل هذه الخرافات ، ولم يرض بخسارة دينه في مصاريف باطلة على عقيدة باطلة »

والآن ألا ترى سيادتكم أن اعتقاد هذه السيدة تأثير الولي الفلاني أو المغرير الفلاني يؤدي بها إلى الشرك الجلي وفي هذه الحالة تصبح محرمة على زوجها المسلم الصحيح ( غير الجرافي أو السياسي ) الذي لا يعتقد بتأثير ولي أو نبي ؟ ففضلوا بإقادي عن ذلك ولو كلفكم الجواب شيئا من التفصيل ؟ وفضلوا بقبول مزيد تشكراتي وجزيل ممنونتي سلفا والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته ؟

(ج) يذكر جمهور علماء الكلام أن الإيمان بوحداية الافعال عبارة عن التصديق الجازم بأنه لا فعل لغير الله تعالى في الحقيقة، فكل ما يقع في الكون من خير وشر ونفع وضرر فهو من فعل الله تعالى وحده، ويصرح الاشعرية في كتب العقائد بأن الاسباب الظاهرة للحوادث - ومنها كسب الإنسان وغير الإنسان من الملائكة والجان - لا تأثير لها في نفسها وإنما يخلق الله المسببات والمكسوبات عندها لا بها، فلا فرق بين النار والماء في حصول الاحراق والإرواء، إلا أن عادة الله قد جرت بخلق الاحراق عند مس النار واتصالها بالجسم القابل للاحتراق وخلق الإرواء عقب خلق شرب الماء ، ولكن الشرع أمر بالكسب، كالتداوي والاكل والشرب، فينبغي القيام بالمشروع منه وهو ما جرت سنة الله تعالى بمجعله سببا مطردا، وما كان سببا غير مطرد كرقية الممسوع وما في حكمه، فإتيانه ينافي التوكل وكال الإيمان والتوحيد، وأما ما كان دون ذلك مما لم يثبت كونه سببا البتة أو قامت عليه شبهات وهمية باطلة اغتر بها بعض العوام في بعض البلاد - كالزار في بلاد مصر والسودان، فلا عذر لمؤمن في الاقدام عليه، أي لانه من الجيت (١) الذي هو عبارة عن خرافات الكهنة والسحرة، ومن اعتقد أن ولي الزار أو شيخه ينفع ولو بقدرة خلقها الله فيه ومزية أعطاه إياها وأن عفرته يضر ولو بقدرة خلقها الله فيه أيضا - فهو عند هؤلاء المتكلمين مشرك بالله تعالى . فالخطر على متحلي خرافات

(١) راجع تفسير ( يؤمنون بالجبت والطاغوت ) في ص ١٥٦ ج ٥ من التفسير

الزار وغيرها شديد في مذهب هؤلاء المتكلمين الذين ينتمي اليهم أكثر الخرافيين؛  
وأما مذهب غير هؤلاء من المتكلمين ومحققى أهل الأثر من الحنابلة وغيرهم فهو أن الله  
تعالى جعل الأسباب مؤثرة بمخوَص خلقها فيها كالأحراق في النار، والإرواء في الماء، ومقاومة  
سبب المرض في الدواء، ومنها ارادة الانسان وعمله الاختياري، ولكن هؤلاء يقولون كثيرهم  
إن الأسباب تعرف بالتجارب والاختبار، وتكون مشتركة بين جميع المجربين من الناس،  
وتأخذ الأسباب الوهمية مذموم شرعا وعقلا، وأنه لا تأثير لخلق فيما وراء الأسباب  
التي جرت سنة الله في الخلق يربط المسببات بها، فمن اعتقد أن غير الله تعالى ينفع أو  
يضر بذاته دون ما جرت به سنته تعالى في الأسباب، أو بتأثيره في ارادة الله تعالى وقدرته؛  
بأن يفعل الله تعالى بتأثيره عنده شيئا لم يكن لولا ما يفعله بمحض ارادته حسب علمه الأزلي -  
فهو مشرك بالله كافر بوحدايته، لا اعتقاده أن غيره فعلا وتأثيرا معه بقدرته الذاتية - وهو  
المنفرد بذلك - أو بتأثيره في ارادته - والاله الخالق القديم لا يكون محلا للتأثيرات الحادثة،  
ويستحيل أن تكون ارادته تابعة لارادة أحد من خلقه، الذين هم تحت تصرف قدرته وقهره  
إذا تدبر السائل هذا ظهر له أن التصديق بخرافة الزار خطر على الدين، وأنه  
ليس من شأنه أن يقع من أهل التوحيد الصحيح، لا على مذهب المتكلمين، ولا  
على مذهب الأثرين، وإنما يقع مثله ممن يأخذون دينهم عن أمثالهم من الجاهلات  
والجاهلين، كمنوغاء العوام الذين يقلد بعضهم بعضا في أمور الدنيا والدين. كالعادات  
السخيفة والعلاجات الضارة، المبنية على تجارب فاسدة ناقصة،

ولكننا مع هذا كله لا نجزم بكفر امرأة تصدق ببدعة الزار، ولا نجعلها به مشركة  
بالله عز وجل، بل يجب أن نحاط في مثل هذا الحكم، وندفع الجزم به قبل العلم  
بحقيقة اعتقاد المرأة ولو بالشبهات، كما يجب أن نحاط تلك المرأة باتقاء التصديق  
بهذه الخرافات، التي يخشى أن تكون شركا جليا أو خفيا ولو على بعض الأقوال،  
فنقول نحن عملا باحتياطنا: يجوز على هذه المرأة أن تؤمن إيماننا جازما بأن الله تعالى  
خالق كل شيء وهو على كل شيء وكيل، وأن ما اقتضته ارادته وجري به قدره  
من ربط الأسباب بالمسببات، هو عام مطرد في المخلوقات، وأنه لا قدرة لخلق على  
شيء خارج عن سنته تعالى في الكائنات، بل جميع الخلق سواء في المعجز عما وراء

الاسباب ، كما انهم سواء في جرياتها فيهم وخضوعهم لها ، وانحصارهم في حظيرة قهرها . ويجوز أن يعرض لها وهي على هذا الاعتقاد مرض فيخبرها من تظن فيهم الصدق وعلم التجربة والاختبار ، ان سبب هذا المرض ملاسة عفريت من الجن لها ، وأن غيرها قد أصيب بمثله قبلها ، وأنهم جربوا له كل علاج فلم ينجع فيه الا تلك الغملة الشفاء وحدها ، وأن علة نفعها أن العفريت الذي يلاسن المريض في هذا المرض يزعمه ما يكون في حفلة الزار ، من الذنوب والاوزار ، حتى يلجته الى الفرار بين تلك الاغاني والمعارف ، والعزائم والمزائف ، والقرايين والذباح ، وما في التضمخ بدمها من الفضاخ ، — ويجوز على هذه المرأة أن تصدق هؤلاء المخبرين الضالين المضلين ، ولا سيما بعد اليأس من معالجة الاطباء المشهورين ، وأن تعتقد أن ذلك لا ينافي الايمان ، لان طرد الشياطين من الابدان ، كطرد الجراد ونحوه من المزارع والقطان ، فهو من الاسباب الكسبية ، التي جرت بها السنن الآلية ، ويجوز أيضا ان تعلم أن عمل الزار حرام ، وان المستحل لما يعتقد حرمة بعد مرتدا عن الاسلام ، كالجاحد للمعلوم من الدين بالضرورة من مسائل الاجماع ، ثم تقول اني لا أستعمله ، ولكنني آخذ بقول من قال ان التداوي بالمحرم جائز اذا لم يوجد غيره ،

فاذا جاز أن تعتقد المرأة ما ذكرنا وان كان باطلا في نفسه فكيف تجرأ على الافشاء بردتها ، وبطلان عقد نكاحها ، وسائر ما يترتب على الردة من الاحكام ؟  
أما ما يحسن أن توعظ به امرأة تدرك ما ذكرنا فهو ان خرافة الزار القبيحة المنكرة ليست سببا من اسباب الشفاء من هذا المرض ، وان ما يدعى من التجربة المثبتة لنفعه باطل ، وأنه عمل لكثيرات فلم يفده ، وأن من اتفق انهن شفين بعده لم يكن شفاؤهن به بل بأسباب أخرى حقيقية أو وهمية ، وأنه لو كان علاجنا نافعا بالتجربة الصحيحة لعملت به جميع الشعوب التي فاقت غيرها في العلوم والمعارف ، المبنية على إتيان التجارب ، ولكننا نرى هؤلاء يسخرون من هذه الخرافة وأهلها ، التي هي محصورة في مصر والسودان بل في الطبقة الجاهلة من أهلها ، واذا كان الامر كذلك فكيف تقدم على العمل بخرافة أدنى ما يقال فيها انها مشتملة على عدة بدع محرمة في الدين ، محتقرة عند جميع المرتقين ؟



## دُرُوسُ سَنَنِ السَّكَاثَاتِ

دروس سنن السكاثات

محاضرات علمية طبية إسلامية للدكتور محمد توفيق مصدي

١٥

المعالجة — يجب البدء بعلاج مدخل هذا الميكروب في الجسم، بأن يعالج الاحليل في الذكر مثلاً علاجاً فعالاً، وتعالج المفاصل بالقلويات ويودور البوتاسيوم. وينبغي مراعاة القوانين الصحية باستنشاق الاهوية الجيدة وتعاملي الاغذية السهلة الهضم والقلويات كركبات الحديد وزيت السمك ونحوها. ويدلك المفاصل ببعض المراهم المسكنة أو الزبقيّة، أو يدهن بصبغة اليود. ويجب اراحته من الحركة مطلقاً، ولكن بعد زوال الالتهاب الحاد ينبغي ذلك المفاصل وتكيسه وتليينه باليد

والعلاج باللقاح أفاد في بعض الاحوال خصوصاً في الاصابات المزمنة أي التي طالّت مدتها، والافضل أن يؤخذ الميكروب من نفس المريض، ولكن هذا العلاج يحتاج الى مدة طويلة

ويجب البدء بحقن مقادير صغيرة من اللقاح ثم تزد بالتدريج، ولا يجوز عمل الحقن الثاني الا بعد تمام زوال كافة الاعراض التي قد تنشأ من الحقن الاول. وهناك مصل لعلاج هذا الداء أيضاً لا يخلو من الفائدة

استدراك

(الاول) جاء في مجلة [اللانست Lancet] الطبية الانجليزية الصادرة في ١٣ أغسطس سنة ١٩١٦ رأي لا سند أطباء الانجليز في عدوى الالتهاب السحائي الوبائي وماخصه به ان ميكروب هذا الداء هو عين ميكروب السيلان — لا شبيهاً به فقط كما قلنا سابقاً — وان قمل الجسم هو الذي ينقله من شخص الى آخر إما بامتصاص دم المصاب بالالتهاب السحائي وتلقيح الآخرين به اذا انتقل القمل اليهم. أو بتلوث القمل

( المارنج ٦ ج ) ( ٤٥ ) ( المجلد التاسع عشر )

به مما يسيل من المصاب بالسيلان في ملابسه من الصديد ونقله الى غيره فيدخل الميكروب تحت الجلد ويسير في الاوعية اللقوية الى السحايا وغيرها كالمفاصل التي قد تلتبب أيضا في هذا المرض ، وأنكر هذا الطبيب انتقال الميكروب في الهواء ودخوله من الفم أو الأنف . وقال : ان المصاب بالسيلان ذاته عنده شيء من المناعة فلا تصاب سحايه الا قليلا . فاذا صح هذا الرأي — والغالب أنه صحيح — سهلت مقاومة هذا الداء انليث وتيسر اجتناؤه . ومن هذا الرأي تفهم بعض حكم الاستنجاء وطهارة الثوب ونظافته ، ونظافة الجسم بالغسل والحلق ، وغير ذلك من شرائع الديانة الإسلامية الغراء التي شرحناها سابقا . وتري مما تقدم أن القمل يقتل بالحى التيفوسية والراجعة وبالالتهاب السحائي أكثر مما تقتل العقارب والثعابين . وذلك يحقق أيضا المثل العامي القائل « وضع تعالى سره في أضعف خلقه » وتري منه أيضا مقدار الخطر الذي يهدد كل من يتردد الى مواخير الفسق ، فإن أكثر الزواني مصابات بالسيلان الحاد أو المزمن وبعضهن يرى بملابسه وفرشه القمل

( الثاني ) ان من أسهل الطرق لتطهير الماء والخضر ونحوها من الميكروبات أن يذاب في الماء [ بي سافات الصوديوم ] وتسمى أيضا [ كهريئات الصوديوم الحضية ] بنسبة جـ بـ بـ ويترك الماء مدة نصف ساعة فان حامض الكبريتيك الذي يوجد فيه يقتل تلك الاحياء الدنيئة وأجنة ديدان [ البلهارسية *Miracidia Cercariae* ] ولا ضرر من شرب هذا الماء . واذا نعت فيه الخضر مدة نصف ساعة تطهرت كذلك . ويجوز أن تطهر به الاواني الخرفية والزجاجية ونحوها ما عدا المعدنية فان الافضل تطهيرها بالغلي . وهذه الطريقة نافعة جدا اذا اتبعت في زمن انتشار أو بثة الحى التيفودية والكوليرا والدوسنتاريا وغيرها مما يتلوث به الماء والخضر ، فإنها كافية لتطهير بدل الغلي الذي لا يحسن لبعض الخضر والفاكهة

تسمم الدم

لهذا الداء ثلاثة أشكال : —

( الشكل الاول ) أن تدور سموم الميكروبات في الدم، ويسمى ذلك باليوانية

[ سبريميا Sapræmia ] ومعناها حرفيا ، الدم الفاسد

( الشكل الثاني ) أن تدور الميكروبات مع سمومها في الدم ، ويسمى ذلك

باليونانية [ سبتيسيميا Septicæmia ] ومعناها حرفيا ، الدم المتعفن

( الشكل الثالث ) مثل الشكل الثاني غير أنه يزيد عليه بتكون أخرجة في

هذه أجزاء من الجسم ، ويسمى ذلك باليونانية [ پيسيميا Pyæmia ] ومعناها حرفيا

الدم الصددي

وجميع هذه الاشكال تنشأ من ميكروبات الصديد وهي على الاكثر من الشكل

البزري ، ومنها ما يكون عنقوديا أو سلسليا ، والسلسلية هذه أشدها خطرا كسابق ، ومن

الميكروبات العنقودية ما يكون لونه أبيض أو أصفر ، ويشاهد ذلك اذا تجمعت منها

جموع كثيرة في المزارع الصناعية . وهناك بعض ميكروبات لها أشكال أخرى تحدث

الصديد كباسل الصديد الازرق [ Pyocyaneus ] ومن ميكروبات الامراض

الآخرى ، ما يحدث الصديد أيضا كميكروب الحمى التيفودية والدرن

والميكروبات البزرية المذكورة منتشرة كثيرا وهي من أكبر ما يخشاه الجراحون

في عملياتهم فيتعونها بالتطهير التام بالغلي وغیره ، فانها اذا وجدت أي سحج أو جرح

في الجلد أو الأغشية المخاطية دخلت فيه وأحدثت التهابا فتحيها ، وتزوب الانسجة

ويتجمع بسببها عدد لا يحصى من الكريات البيضاء فينشأ من ذلك المدة والصديد

ونحوهما . فاذا أصابت سطح الجلد نشأت منها الدمامل والبثور ونحوها ، واذا أصابت

الانسجة الغائرة نشأت الاخرجة وما شاكلها ، واذا أصابت الأغشية المخاطية التهابت

وحدث منها الزكام ونحوه

واذا كانت الاصابة صغيرة ومحدودة ولم يدخل الميكروب الى الدم قل حصول

أي نوعك أوحى ، لان السموم التي تمتص في البنية تكون حينئذ قليلة جدا ، ولكن اذا

كان موضع الالتهاب كبيرا نشأت الحمى بسبب امتصاص سموم الميكروبات في البنية

ونشأ الشكل الاول المذكور هنا ، فاذا دخلت هذه الميكروبات الى الدورة حدث الشكل

الثاني ، وقد تدخل من أي جرح مهما يكن صغيرا ، واذا رسب بعض هذه الميكروبات

المتصلة في أجزاء الجسم المختلفة تكونت حولها وبفعلها أخرجة . وهذا هو الشكل

الثالث . وطريق امتصاص الميكروب في الشكل الثاني هو الاوعية اللمفاوية وفي الثالث الاوردة ، وفيها يدخل أيضا بعض مواد النهاية عذبة مع الميكروب

أما أعراض الشكل الاول فهي اتضاع حرارة الجسم مع سائر الاعراض الاخرى للحصى ، وكذلك أعراض الشكل الثاني والثالث ، غير أن المعتاد فيهما أن تبدأ الحصى برعدة شديدة ويستند المرض على المريض حتى يكون كالمصاب بالتيفوس ، فيعتريه الهذيان والذهول والهمود وكافة الاعراض الشديدة لتلك الحصى ، وتكون مدة المرض في هذين الشكلين قصيرة وتنتهي بالموت غالبا . وفي التسمم الصديدي تكثر الرعدة وتحصل يوميا مرة أو مرتين ، وفي كل مرة تظهر التهابات فأخرجة جديدة ويكثر العرق عقب كل رعدة ويصاب المريض بالهمود وينحرف جسمه بسرعة ويصفر لونه وقد يصاب بالقيء الكثير أو الاسهال ، وقد تزول الرعدة بعد خمسة أيام أو ستة . وتكون الحصى في هذا الشكل متقطعة مرتفعة في المساء ومنخفضة في الصباح عادة ، وقد تصل الى الدرجة الطبيعية خصوصا في أول المرض . وتختلف باقي الاعراض باختلاف العضو المصاب بالآخرجة فان لكل عضو مصاب بها علامات وأعراضا مخصوصة . ومدة هذا المرض لا تزيد عن ستة أيام غالبا ولا تمتد إلى ما بعد العاشر كذلك ، اللهم الا اذا أزمى المرض وحينئذ لاتصاب الاحشاء وإنما تكون الآخرجة في المفاصل أو تحت الجلد . واذا شقت كلها وعولجت قد يشفى المريض بعد عدة أسابيع أو أشهر

ومما يساعد على حدوث تلك الاشكال المذكورة عدم الاعتدال وغيره مما يضعف البنية كبعض الامراض المزمنة مثل التهاب الكلى أو البول السكري ، ولكن لا يحصل أي شكل منها ما لم يوجد في الجسم مدخل للميكروب

العلاج — تفتح الآخرجة وتطهر وتضمد يوميا فان كانت الحصى ناشئة عن امتصاص السموم فقط شفي الجرح وشفي المريض أيضا ، وان كانت الميكروبات دائرة في الجسم تيسر الشفاء أو تعذره ويعطى المريض المنعشات والمغذيات وترعى معه جميع الوسائل الصحية

أما الادوية فهي قليلة الجدوى ، ولكن استعمال الحقن بالمصل المتعدد القوي

[ Polyvalent ] أي المحضر بحقن عدة أنواع من الميكروب أفاد في كثير من الاحوال، وتجب تجربته اذا دخلت الميكروبات البنية سواء أحدثت أخرجة أم لم تحدث الوقاية من تسمم الدم بجميع أنواعه — أن يتني الانسان كل ما يحدث بجرحا أو سحجا في الجسم وان كان صغيرا. فاذا حدث بالرغم من احتياط الانسان وجبت المبادرة الى تطهير الجرح وتضميده والمواظبة على ذلك يوميا حتى يشفى . وبراى في ذلك اتباع جميع قوانين علم الجراحة في تطهير الايدي والآلات والضمادات وغيرها مما يمس الجرح . واذا تكون خراج في الجسم وجب الاسراع الى شقه وتطهير جوفه وتصريف ما يتكون فيه من المدة والصديد بأسرع ما يمكن بحيث لا يتراكم فيه شيء منها خوفا من امتصاص الميكروب أو سسه في البنية. ولعلم الجراحة في ذلك من الوسائل العلمية المعقولة ما فيه الكفاية من شر هذا الداء وقانا الله منه

### السعال الديكي Whooping Cough

مرض يصيب الاطفال كثيرا بين السنة الاولى والثامنة وحدوثه للبنات أكثر منه للذكور . وتقل اصابته لمن كان عمره فوق ذلك لان أكثر الناس يصابون به في صغرهم وهو يحميهم من الاصابة به مرة أخرى بل هو في ذلك أكثر وقاية من الحميات الاخرى ذوات الطفح . ويحدث انتشاره بشكل أوبئة لا تأثر لحرارة الجو أو غيرها فيها، وكثيرا ما تكون هذه الاوبئة عقب أوبئة الحصبة

هذا المرض ينتقل من شخص الى آخر بطريق العدوى ، فاذا أكثر اختلاط الاطفال بالمصابين به انتشر المرض بينهم، وقد ينتقل بواسطة الملابس الملوثة بميكروب هذا الداء اذا أصابها شيء من بصاق المصاب

وكان القدماء يعتقدون عدوى هذا الداء نظرا لما يشاهدونه من انتشاره بين من يخاط المصاب، ولكن لم يكنشف ميكروبه الا سنة ١٩٠٦ والذي اكتشفه باحثان اسمهما [ بورديه Bordet ] و [ جنجوى Gengou ]

وهذا الميكرب من الشكل الباسيلي يشبه كثيرا ميكروب النزلة الوافدة غير أنه أطول منها وأغلظ ، ولا حبيبات له ولا حركة . يشاهد كثيرا في أوائل المرض في

المخاط الثخين الخارج في آخر النوبة من الشعب الرئوية الصغيرة ، وكثيرا ما يكون مختلطا بميكروب النزلة الوافدة

الأعراض : مدة التفريخ نحو عشرة أيام ويبدأ المرض باصابة بسيطة بالسعال تشبه السعال العائلي من التعرض للبرد . وقد يكون هذا السعال مصحوبا بحمى خفيفة ويستمر إلى نحو سبعة أيام أو عشرة ثم يسمع هذا الصياح المخصوص الذي يشبه صياح الديك ، ولذلك شبه هذا المرض به ، فبينما يكون الطفل المصاب في ليله تنتابه نوبة من السعال تمتاز بحصول نحو ١٥ أو ٢٠ مرة من الشيق المتوالي في زمن ٧ أو ١٠ ثواني ثم يعقبها زفير له هذا الصوت المخصوص ، ويتكرر ذلك مرة أو أكثر حتى يخرج من صدر المصاب قطعة صغيرة من الباغم اللزج أو يتقيأ ما في جوفه . والسبب في حصول هذا الصوت اقتراب الحبلين الصوتيين أحدهما من الآخر فيضيق ما بينهما ، أو أنهما لا يتسعان بالسرعة المطلوبة حين حصول الزفير . وفي أثناء هذه النوبة يحتمن الوجه أو يزرق وينتفخ وتكاد تخرج العينان منه ، ويتدلى اللسان وقد تخرج الثنايا قيده فيبصق المريض الدم . ويكون الطفل في أثناء ذلك غير قادر مطلقا على منع هذا السعال ، وقد يصاب من شدته بنزف من الأنف ( الرعاف ) أو من فمه أو يحصل النزف تحت الملتحمة ، وفي أحوال نادرة يصاب بنزف في مخه وهذه النوب تحصل بلا سبب معروف وإنما قد يهيجها بكاء الطفل أو إغضابه أو نزاع ملابسه . ويقال إن النوب أكثر في الليل منها في النهار . وعدد مراتها في الليل يتراوح بين مرة واحدة وستين مرة . وفي أكثر الأحوال لا تزيد عن ثلاثين في كل ٢٤ ساعة . ويكون الطفل في الفترات التي بين النوب كأنه في صحة تامة ولا حى عنده ما لم يتضاعف المرض ، وقد تكون شهوة الطعام عنده جيدة . ومدة هذا الطور من الداء تمتد إلى ثلاثة أسابيع أو ستة بل قد تطول إلى ثلاثة أشهر أو أكثر ، ثم تأخذ النوب في القلة تدريجا حتى تزول تماما أو يعقبها سعال بسيط كالسعال الأول بدون صياح ويمكن بضعة أسابيع . وهذا المرض قل أن يميت مالم يشتد تشنج المزمار أو يحصل نزف في المخ . وقد يحصل الموت بسبب مضاعفات هذا الداء

المضاعفات والمقاييل (العواقب) - من مضاعفات هذا الداء النزلة الشعبية أو

الشعبية الرئوية قترفع الحمى ويضيق نفس المريض كثيرا ، وفي كثير من الاحوال يزول حينئذ هذا الصياح المخصوص كما أنه يزول في كافة المضاعفات الحمية الاخرى . ومنها التهاب الاذن والتشنجات . ومن العقاقيل استمرار النزلة الشعبية والامفيتريما<sup>(١)</sup> الرئوية ( أي تمدد حوصلاتها وفقدانها مرونتها وانفتاح بعضها في البعض الآخر ) والدرن الرئوي وهو قليل الحصول في هذا المرض

الانذار — هذا المرض قد يطول جدا ولكنه في الغالب يشفى منه المريض ومن النادر أن يموت به الشخص غير أن الموت قد يحصل بسبب بعض المضاعفات أو العقاقيل المذكورة

المعالجة — يسكن المصاب في غرفة دافئة متجددة الهواء ، ولا يجب عليه التزام اغراش مالم يتضاعف المرض . وهناك أدوية كثيرة لتقصير مدة المرض وتخفيف وطأته ، ومن أحسنها [ البلاودونا<sup>(٢)</sup> Belladonna ] فيعطى من صبغتها نقطتين أو ثلاثا ثلاث مرات في اليوم للطفل الذي يبلغ عمره سنتين ولمن هو أكبر تقطا أكثر بحسب السن ، وهناك مواد تستعمل أيضا استنشاقا لتطهير الشعب ولكنها قليلة الفائدة ، ومن أحسن العلاجات تغيير الهواء والسكنى بجوار البحار فان ذلك مما يقصر مدة المرض

### الالتهاب الرئوي Pneumonia

هذا المرض نوعان : (١) نوع يصيب حوصلات الرئة ويسمى الالتهاب الفصيصي (٢) ونوع يصيب جزءا عظيما منها ويسمى الالتهاب الفصي ، ويختلف النوعان اختلافا كبيرا من الوجهة الميكروبية والمجهريّة والعرضية أما النوع الاول فقد يكون ابتدائيا أو تابعا لمرض آخر ، وهو كثير الاصابة للأطفال والشيوخ ، وليس له ميكروب مخصوص بل يوجد فيه أنواع عديدة منها

- (١) لفظ يوناني معناه ادخال الهواء أو النفخ لانتفاخ الرئة في هذا المرض
- (٢) كلمة ايطالية معناها حرفيا « السيدة الحسناء » تطلق على نبات شهير عند الأطباء كان نساء ايطالية يستعملنه لتجميل وجوههن ، ومن أصوله انتمسالة مادة سامة جدا تمدد الحديقة فتجعل العين نجلاء

ميكروبات الصديفة المعتادة أو ميكروبات المرض الذي سبب هذا الالتهاب الرئوي كالكثيريا أو الحى التيفودية أو الانفلونزا أو الطاعون.

وأما النوع الثاني وهو كثير الحصول للشبان، وقد يصيب أيًا كان غيرهم، وهذا المرض يشبه كثيرا الحميات الأخرى العفنة كالحمى التيفوسية وينتهي مثلها بالبحران. وينشأ غالبا من ميكروب من النوع البزري المزدوج اكتشف في مغزل باستور في ديسمبر سنة ١٨٨٥ وهذا المرض هو المقصود بالكلام هنا، ومنه نوع خطر ينشأ من باسيل اكتشفه [فريدلندر Friedlander] سنة ١٨٨٠ ولكنه قليل الحصول فان ٩٥٪ من الاصابات بهذا الداء تنشأ من الميكروب الاول البزري

الاسباب يحدث هذا المرض للذكور أكثر من الاناث بنحو الضعف، ويصيب الناس في جميع الاعمار من سن الطفولة الى سن الشيخوخة، ولكنه أكثر حصولا للشبان لى أن يصلوا الى متوسط العمر (من ٣٥ - ٥٠) ينتشر هذا المرض في فصلي الشتاء والربيع حينما يكثر تغير درجة حرارة الجو فجأة، وحينما يكون الهواء مشبعًا بالرطوبة أو البرد.

وتما يساعد على حصوله كثرة التعرض لتيار الهواء وضعف البنية واجهاد العقل وقلة التغذية، والانهك في السكر أو الجوع

وهذه الأشياء تجعل المصاب به ضعيف المقاومة جدا بحيث يكون شفاؤه متعسرا، والوفاة به كثيرة الحصول، والاصابة به لا تحمي من معاودته، فقد شوهد أن بعض الأشخاص أصيب به نحو ١٥ أو ٢٠ مرة، ولكن في الغالب أن لا يصاب به الشخص سوى مرتين

يوجد ميكروب هذا الداء حتى في اعاب السليم وفي حفر أنفسه، فإذا ضعفت البنية بمثل الاسباب المذكورة هاجمها الميكروب وأحدث بها المرض، وقد يتصل بالانسان أيضا من شخص آخر مصاب بالالتهاب الرئوي ويكون حينئذ أقوى وأضر. وهذا الميكروب يحدث التهابات في أعضاء الانسان الأخرى مثل البلعوم والشفاف والمفاصل والسحايا، وقد يحدث أخرجة بالاحشاء ويهت الجلد

ولم يجهزم العلماء الى الآن ان كان وصول هذا الميكروب الى الرئة من طريق



الشعب أو من طريق الدم ، فقد شوهد وجوده في نفس الدم فإذا ضعف عضو بسبب ما رتب الميكروب من الدم فيه . وهو يصيب عدة حيوانات كالفيران والارانب والكلاب . أما الحمام والدجاج فلا يصيبها بشيء ، وطوله يتراوح بين ٥٥ من الميكرون و ٧٥ منه . ويظهر تحت المجهر كأنه محاط بغلاف أو هالة صافية اللون يكون فيها عادة بزرقتان أو أربع

الأعراض — يتبدى المرض فجأة برعدة شديدة وترتفع الحمى بسرعة زائدة الى ٣٩° أو ٤٠° مع كافة أعراضها الأخرى المعروفة وأحيانا (تشاهد النملة على الشفتين) ثم يشعر المريض بضيق في نفسه ، وآلام في الجانب المصاب ، ثم يكثر السعال ، ويكون بصاقه صديئا — كأن به صدأ من الحديد لاسمرار لونه — ويكون شفافا خاليا من فقائيع الهواء لزجا بحيث يشتد التصاقه بالوانى ويشاهد في هذا البصاق الميكروب

والاطباء علامات خاصة لتشخيص هذا الداء تدرك بالقرع والسمع وفحصهما من طرق البحث الشهيرة

وتستمر الحرارة عالية مدة المرض كلها ، ويكون خد المريض وجبته محترقة يعلوها قليل من الصفرة أحيانا ، ويكون تنفسه سريعا جدا حتى قد تصل مراته الى ٨٠ في الدقيقة ، ويسرع نبضه ويقل بوله ، وقل أن يعتريه الهذيان بخلاف الحيات الأخرى ، إلا في بعض الحالات الشديدة فقد يهذي ليلا ، وبعد اليوم السادس أو الثامن تنخفض الحرارة فجأة في مدة ١٢ أو ١٨ ساعة ، بحيث تصبح طبيعية ، ويتل اللسان بعد الجفاف ويحسن المريض بالتعفن العام ، ولكن هذا البهران قد يصاحبه اسهال أو عرق غزير وفي أكثر من نصف الإصابات تنخفض الحرارة بالتدريج ، فتصير طبيعية بعد ٤ أيام أو ٥ ، وفي كلتا الحالتين يتحسن النبض والتنفس حين انخفاض الحرارة ، وتزول العلامات الطبيعية التي يعرف بها المرض من الصدر ، ويحول لون البصاق الاسمر فيصير موهنا أو مخضرا ، ويكون به صديد وتقل لزوجه ، ثم يصير بالتدريج طبيعيا

والموت يحصل غالبا من وقوف القلب ، أو من إصابة الرئة الأخرى السليمة

فيُسرع التنفس والنبض ، ويزرق الوجه ، ويكثر الهذيان ويمتد الغيبوبة فالموت ، ويكون الموت عادة بين اليوم الخامس والعاشر ، ومن المرضى من يموت في اليوم الثاني أو الثالث

والالتهاب الرئوي يصيب قاعدة الرئة أكثر من قممها ، والجهة اليمنى أكثر من الجهة اليسرى ، وقد يصيب الرئتين معاً ، ولكنه يجعل باحدهما قليلاً عن الأخرى وإذا أصاب الرئة حثقت بالدم ، وثقل وزنها ، وأحمر لونها ، وصار قوامها هشاً بعد الوفاة ، وامتلات حويصلاتها بكريات الدم الحمراء والبيضاء وغير ذلك من مواد الدم بحيث تكون خالية من الهواء ، ثم تمتص الكريات الحمراء ، وتزدحم الحويصلات بالبيضاء ، فيتغير لون الرئة من الحمراء إلى اللون السنجابي ، وفي كلتا الحالتين يكون قوام الرئة كمنسوج الكبد حتى سماه الأطباء ( بالتكبد )

المضاعفات — جميع المضاعفات تنشأ على الأكثر من انتشار ميكروب التهاب الرئوي في الأعضاء الأخرى فقد تلتهم البلعوم وقد ينسكب في تجويفها مصل أو صديد . ومن المضاعفات أيضاً التهاب الشغاف أو الأعصاب أو الكليتين أو البريتون أو السحايا أو المفاصل وغير ذلك

الإنذار — عدد الوفيات في هذا المرض نحو ١٧ ٪ من الإصابات ، والمرض خطر جداً لعدم المعتدلين واضمحلال البنية ، وما يندر بسوء العاقبة الهذيان الشديد أو الذي يحصل في أوائل المرض ، وضعف النبض والزرق والتهاب الرئة كلها أو امتداده إلى الرئة الأخرى

المعالجة — يجب على المريض أن يلتزم الفراش في الحال . وفي وقت شدة المرض يبقى معتمداً بظهوره على شيء بحيث يكون رأسه مرتفعاً على الفراش قليلاً ويجب أن تكون الغرفة متجددة الهواء نقية ، والغذاء من السوائل السهلة المضمض المنظية كاللبن والمرق ونحوهما ، تعطى بمقادير صغيرة متكررة . وينبغي أن نطلق الأسماء بالمسهلات ، وتعطى للمريض المواد المعرقة مع قليل من المسكنات لتخفيف ألم الجنب والسعال . وما يخففه أيضاً اللعج الساخنة على الجنب الملتهب أو ورق الخردل الصناعي ومن الناس من يضع على الرئة الملتببة أكياساً فيها ثلج لتخفيف الألم وتخفض الحرارة

وهذا العلاج المذكور كاف في الحالات البسيطة فإذا اشتدت وطئة المرض وضعف القلب وكثر الهذيان وجب إعطاء المريض المنومات كالاستركوين والديجيتالا والنوشادر أو قليلا من الخمر (مثل ٣ أو ٤ أواق في اليوم) . وكوريد (١٠ قحاحات كل ٤ ساعات) يقال عنه أنه مقو للقلب فإن أكثر الخوف هو من وقوفه

فإذا أزرق المريض وضاق نفسه وخيف عليه من الاختناق أو من وقوف القلب وجبت المبادرة إلى فصد أو على الأقل تركيب العلق على الصدر لسحب جزء من الدم . ولا خوف من سحب ١٠ أو ١٢ أوقية من الدم إذا كان الشخص قوي البنية ممثلا به . واستنشاق الأكسجين نافع جدا في هذا المرض ، وكذلك كربونات النوشادر ( ٥ إلى ٧ قحاحات كل ٣ أو ٤ ساعات ) لإخراج المواد المتراكمة في الشب

أما استعمال المصل أو اللقاح فلم تظهر له فائدة كبيرة  
فإذا جازى المريض طور البعثران وجبت مساعدته بالأدوية المقوية والاعذية الجيدة

## بلاد العرب وأحوالها

منذ العصر الخالصة

نشرت مجلة الشرق والغرب التي ألتأها دعاية النصرانية (المبشرون) لبث دعوتهم بمصر مقالة تحت هذا العنوان قالت إن ما أوردته فيها هو نتيجة ما وصلت إليه مباحث العلماء الذين بنوا أقوالهم على ما اتصل بهم من اشتات الروايات ذات الطرق الجديدة القديمة . فأخذوها رطبوها على اعتبارات جغرافية وجيولوجية . قالت - ولعل أشهر علماء الأفرنج الذين عالجوا هذا الموضوع البعثة « فيطاني » - أو كاتباتي كما يرمز به آخرون - الإيطالي الفبي الشهير بتصفياته الجديدة عن العرب

والاسلام من وجهة تاريخية اقتصادية وقد بنينا هذه المجلة على ما جاء في مؤلف من أحدث مؤلفاته »

ونقول نحن ان هذا المؤرخ الايطالي قد اشتهر عند الترك وبعض العرب بشوابعه لسيرة النبي (ص) وهي اشرف سير البشر — لان الاتحاديين ترجموا ما كتبه فيها بالتركية كما ينال ذلك في منار هذه السنة (ص ١٦٢ ج ٢) ولكن مباحث هذا المؤرخ المدقق في تاريخنا لا نستطيع ان نورد لو ترجمهم كلها ، ونحن نقتل عن هذه المجلة ما اقتبسته عنه من المباحث المتعلقة بحالة جزيرة العرب الجيولوجية وطبيعتها الجغرافية ، ومهاجرة أهلها منها الى حيث أقاموا بناء الحضارة القديمة . وهذه عبارة المجلة بنصها لم نصحيح منها الا عبارات قليلة : —

لقد أثبتت المباحث الحديثة أن الانسان وجد على الأرض قبل المسيح بألوف من السنين وأن بلاد العرب كانت مأهولة كأقدم بلاد العالم . فكيف كانت حالة العرب في ذلك العهد الخالي بآثري ؟ لا ريب في أنها كانت تختلف كل الاختلاف عما هي عليه الآن . والمعروف منها الآن — ومنذ عدة مئات من السنين أيضا — أنها برية قاحلة ذات أراض جرداء خالية من الماء <sup>(١)</sup> . هي أنها في العصر الجيولوجية كانت على خلاف ذلك . فقد مر على قارتي آسيا وأوروبا زمن كان فيه تساهما الشمالان أشد بردا عما هما عليه الآن . وكان الفرق بين الصيف والشتاء أشد وضوحا مما هو الآن . فكان الهواء في الصيف أكثر امتصاصا للرطوبة فيزداد به هطول الثلوج في الشمال وهطول الأمطار في الجنوب . وبناء عليه كانت أجزاء عديدة من آسيا وأفريقيا بأكملها مغطاة بآبار جرداء . وما الاودية الناشئة سوى مجاري كانت تتدفق فيها الانهار

ومن تلك البلاد بلاد العرب . فقد كانت سلسلة الجبال التي في غربها تمتلئ رياح السوم والبحري منها أنهر على مصاب أواسط بلاد العرب وتصب في خليج المعجم . ومن تلك الأنهر نهر الفوسير الذي كان يجري في وادي الفوسير وكان

[التاريخ ٦ م ١٩] هجرة قدماء العرب واستعمارهم العراق وسورية ومصر ٣٦٥

منبهه في الخضاب المكية . وكذلك نهر الرماح الذي كان يصب مع نهر الدواسير في خليج المعجم

ولا يخفى ان للاحالة الجوية تأثيراً عظيماً في السكنى ، وهذا يبين انك لماذا كانت بلاد العرب مياه الشعوب السامية . وخلاصة ذلك انه في تلك الازمنة الطيبة كانت البلاد غاصة بالسكان بخلاف حالتها الآن

ثم بدأت الاحوال الجوية في نصف الكرة الارضية الشمالية تتغير بالتدريج قل امتصاص الهواء قرطوبة وقل هطل المطار . وأصبحت البلاد التي بين أوروبا والمنطقة الحارة تشمر بذلك التغير العظيم . وبتأدي الزمن بدأ شمالي افريقيا وبلاد العرب يجف ، فهاجرت الملايين التي تسكن بلاد العرب تشمر بعدم ملائمة البلاد لسكنائها

ولا حاجة الى القول بأن الرحيل عن بلاد العرب استغرق ألوفا من السنين وكان تدريجياً وبهذه الطريقة يمكن تعليل توالي هجرة الشعوب السامية . ولم تكن كلها فزوات أي هجرات ناشئة عن اعتبارات جارية بل كان معظمها ناشئاً عن اعتبارات سلبية بجهة كهجرة الارمنيين اليوم الى أمريكا . وكانت آخر تلك الهجرات أعظمها شأناً وقد حدثت عند ظهور الاسلام يوم فتحت أبواب بلاد العرب وأخذ سيل المهاجرة يتدفق منها شرقاً وشمالاً وغرباً

وكان لتلك الحركة غايتان تتفقان مع طبيعة البلاد الجغرافية اذ لا يخفى أن شبه جزيرة العرب مقسومة الى قسمين ( ١ ) البلاد العربية الغربية ( وهي اليمن والجزر ) ومنفذها سورية الى الشمال الغربي ومصر والحبشة على سواحل البحر ( ٢ ) لوسط الشرقي ومنفذها الطبيعي العراق وما بين النهرين . أما القسم الجنوبي من بلاد العرب ( أي حضرموت ) فقامت بنفسه

فسيل المهاجرة من بلاد العرب كان يتدفق اذاً شمالاً الى فلسطين وسوريا أو غرباً الى مصر والحبشة . أو شمالاً شرقياً الى العراق ووادي دجلة والفرات وقد وقعت أول هذه المهاجرات عند أول فجر التاريخ . ثم تبعها المهاجرات

الآخري في الازمنة التاريخية المعروفة .

(١) المهاجرة الاولى — قبيل فجر هذا التاريخ قام بهذه المهاجرة شعوب سامية نزحوا الى العراق ومعهم شعوب سوحريون قتالفت منهم الامة البابلية ويعتقد العلامة ( قيطاني — أو — كاتياني ) أن المصريين القدماء الذين دخلوا وادي النيل عن طريق البحر الاحمر واستعمروا أولا مصر العليا كانوا ساميين وقد هاجروا في نفس الزمن الذي هاجر فيه مواطنوهم الى العراق . وما يؤيد هذا الرأي أن في اللغة المصرية القديمة آثارا سامية عديدة منها الكاف ضمير المخاطب المفرد المضاف اليه (١) (٢) أما المهاجرة الثانية فقد وقعت في أول عهد التاريخ المعروف أي بين سنة ٢٥٠٠ قبل المسيح وكان اتجاه سبل هذه المهاجرة أيضا الى شمال العراق وجنوبه و يتضمن حروب سرجون الملك الساسي الشهير

(٣) وأما المهاجرة الثالثة فقد وقعت من سنة ٢٥٠٠ الى سنة ١٥٠٠ قبل المسيح وفي أثنائها نزح الآشوريون الساميون من بلاد العرب وأسسوا مملكة آشور وعاصمتها نينوى على أهالي دجلة وفي ذلك الزمن عينه نزح الرعاة ( الهيكسوس ) من غربي البلاد العربية الى مصر وغزا الفيلقيون غربي سوريا واجتاح الكنعانيون فلسطين (٤) هجرة الاراميين بعد سنة ١٥٠٠ قبل المسيح وانتشر الاراميون في وادي الفرات وسوريا فأصبحت لغتهم لغة التجارة اذ كان يدهم طريق التجارة المار بحلب ومن الشعوب السامية التي لم تنزح من بلاد العرب القبائل الصائبية والحيرية والعرب الذين كانوا يتكلمون العربية الحديثة . وكانت هذه اللغة قد نشأت بتأدي الزمن نشوءا بطيئا جدا . أما سبب عدم هجرة هذه الشعوب فهو لأن غربي بلاد العرب كان أكثر خصبا من شرقيها وقد كان طريقا للتجارة بين الهند والبحر المتوسط يمر باليمن والحجاز وينتهي الى غزة وهذا يأتي بنا الى :

(٥) ظهور الاسلام . وليس هذا أول مرة ظهرت فيها القبائل المتكلمة باللغة

(٦) المنار الامر أعظم من ذلك فاعل النصف أو أكثر من النصف من هذه اللغة عربي ولكن السكندر منه محرف كما علم بالتفصيل مما نشرناه في مجلد المنار الثامن عشر عن علامة هذه اللغة أحمد كمال بك

العربية لتستوطن البلاد المجاورة فان بعضها سبق فاستوطن غسان والحيرة والعراق ومهد الطريق للعرب الذين كانوا في أيام محمد (صلى الله عليه وسلم) فعودهم المأجرة والاستيطان، وكانت بلاد العرب قد ضاقت مرة أخرى بأهلها الساميين الذين اشتهروا بالقوة والبأس والذكاء وكثرة النمو. وبما يدل على ضيق الوسائل الاقتصادية في تلك البلاد بأهلها فقرهم المدقع وعوزهم وعادة وأد البنات عندهم. أما قواهم المتزايدة فكانوا ينفقونها في محاربة بعضهم بعضا وفي شن الغارات والغزوات الى أن بدت طلائع تلك النهضة الدينية فجعلت بين القبائل المتخاصمة وجعلتهم يوحدون قواهم ويوجهونها الى الخارج. وهكذا فتحت ابواب العربية وخرج العرب ليغزوا البلدان في سبيل الله وسبيل الجامعة العربية

وقد كان بين أولئك العرب رجال ذوو صفات ومآرب مختلفة فمنهم الشديد القوي كسرى والقائد المحنك كخالد، ومنهم المجازف، ومنهم المسوق الى الحرب بطمع الاسلاب<sup>(١)</sup>. على أن عامل الدين هو الذي فتح لهم السبيل ومهد لهم قوته. ولكن كان للعوامل الاقتصادية التي أثمرنا إليها والتي كانت تؤثر في بلاد العرب منذ أقدم الأزمنة شأن يذكر. وكان الجانب الأكبر من جيش محمد (ص) رجالا قد دانوا حديثا بالاسلام فكانوا يقبلون عليه أو يرتدون عنه بسرعة عظيمة لأن معرفتهم كانت ناقصة، ولا شك أن أمثال أولئك ما كانوا ليتسكروا بعروة الاسلام لولا ما رأوه من الانتصارات التي يؤتاها جيش المسلمين ولولا انقلابهم من ضيق العيش الى سعة<sup>(٢)</sup>. وكان في جيش للبدان العربي مئات من المكيين الذين أيدوا الامويين فيما بعد ولا يزال المسلمون يقولون حتى اليوم إنهم لم يكونوا على شيء من الاسلام

(١) المنار: يعني أن الظهور الاعظم من العرب كانوا يقاتلون في سبيل الله وسبيل الجامعة العربية التي تقوم بها دينه وكتابه، وادانهم منزلة أفراد، يطمعون في الثنائم والاسلاب كما هو شأن أرقى الامم الآن في حروبها

(٢) هذه دعوى باطلة وتعليقها الذي عطلها به باطل فان المسلمين ما قبلوا الى سعة العيش التي يعينها في عهد النبي (ص) بل بعنده ان فتحوا الشام ومصر وفارس. وابن السعة في جزيرة العرب وابن ما وصفها به آتفا من الضيق؟

وأما أولئك كانوا يعتبرون أنفسهم في يثشة هي عربية أكثر منها اسلامية .  
أما حروب الاسلام التي أفضت الى مزج العرب بأهالي البلاد التي افتتحوها  
من بخارى شرقا الى أسبانيا غربا فقد كانت عبارة عن مهاجرة هي آخر المهاجرات  
السامية من شبه جزيرة بلاد العرب ولم يحدث مهاجرة بعد ذلك أو بمقدار صغير  
جداً لا تزال نشاهد آثاره حتى اليوم وهو ناتج عن نفس الاسباب التي أفضت الى  
المهاجرات السابقة أي انحلال بلاد العرب .

أما النتيجة فهي ظهور القوة الكامنة في الامة العربية ظهورا يدينا واتخاذها مجرى  
جديداً وبيئة مثمرة .

وقد ذكر الأستاذ هركروني أن عرب حضرموت الذين هم أقدم سكان  
تلك البلاد غكوا القبود التي كانت تربطهم ببلادهم وهاجروا الى الهند وجنات الهند  
الشرقية حيث أظهروا همة عالية ونشاطا شريفاً . فقد أصبحوا خيرين بأمور التجارة  
مع أنهم كانوا يجهلون في موطنهم الأصلي ، ولا تزال الاعمال والاشغال تنتقل الى  
قبضة يدهم حتى لقد أصبح بعضهم من كبار الاغنياء . ولا ينحصر تفوقهم في الاعمال  
والتجارة فكل بل في الامور العقلية أيضا

وهذه مودة موهوبة لعرب الذين نزلوا بسوريا وبلاد فارس في المئة الاولى  
لمهاجرة . وهي تتلبد على حالة العرب عموماً منذ أوقف من السنين حتى اليوم

وقد أظهر دولة تريف مكة بنهضة الاخيرة أن العرب لا يزالون يأبون  
الضيق ويستقون الحرية والاستقلال ، وهم يبدلون كل مرتضى وقال في سبيل الدفاع  
عن كيانتهم . ترى هل نمن على وشك أن نرى من جانب بلاد العرب مباحثات  
مستعجلة مدعشة كما رأى العالم منذ مئات من السنين ؟





## المنشور الهاشمي الشريف الثاني

ذكرنا في الجزء الرابع من منار هذه السنة ملخص المنشور الاول الذي خاطب به الشريف الاكبر صاحب مكة المكرمة مساعي الارض مبيضا لهم سبب نهضة الحجازيين باستقلال العرب دون متغلبة الاتحاديين . واليوم نقبل لهم نص منشور آخر نشر في العدد الحادي عشر من جريدة القبلة الصادر في ٢١ ذي القعدة سنة ١٣٠٤ لتعميم فائدته والعناية بحفظه ، لان أمثال هذه المنشورات من أهم مواد تاريخنا في هذا العصر ، وقد ضاق عنه الجزء الخامس الذي طبع الكثير منه قبل عودتنا من الحجاز ، وهذا نصه :

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ إِنَّا كُنَّا نَسْتَنْسِخُ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾

لقد رأينا دفعا للالتباس ومنعنا لما عسى أن يحدث من التردد في حقيقة قيامنا ونهضتنا معاشر الحجازيين الموضحة أسبابها في منشورنا الاول أن نردفه بهذه الاسطر ليكون منها لأفاضل العالم عموما والمسلمين خصوصا زيادة الاطلاع على نياتنا ومقاصدنا المتعاقبة بكياننا من حيث هو ملتزمين فيها أقرب المواد عهداً وأبسطها دلالة من المعلوم ان عقلاء المسلمين وذوي البصيرة من ساكني الممالك العثمانية وسائر أطراف الدنيا غير راضين عن دخول الدولة العثمانية في الحرب الحاضرة لاسباب جوهرية أجمعوا عليها منها ان الدولة العثمانية قريبة عهد الخروج من الحرب الإيطالية أولا والحرب البلغانية ثانيا وقد أصاب جيوشها وخزائنها وكل مراقبها وعامة تشكيلاتها من الضعف والضياع والافتناء ما لا يخفى تأثيره على ثروة الدولة خاصة وثروة المملكة وأهلها عامة حتى كان الجندي لا يكاد يصل الى قريته أو الى مكان عمله لينتج من عمله ما يسد به رمقه ورزق أولاده وسائر أهل بيته الا ويكون قد دعي الى التجنيد مرة ثانية . وهكذا شأن الصناع والحمال والمحتطب ، فالامة التي أصيب أفرادها بمثل

( المآزج : ج ٦ ) ( ٤٧ ) ( المجلد التاسع عشر )

هذه الكوارث لا نرى حاجة الى بيان مصيرها ومصير دولتها اذا دفعت بنفسها في  
هوة حرب جديدة لا تشبه غيرها من الحروب . لا سيما وان واردات الدولة من  
النصائب (٥) المفروضة على مساعي الافراد المنكودي الحظ بين تجارية وصناعية وزراعية  
هنا أحد الاسباب التي حملت عقلاء المسلمين على استنكار دخول الدولة في  
الحرب الحاضرة وهو سبب مبني على حقيقة الحالة الداخلية في كل بلاد السلطنة .  
وهناك اسباب خارجية تتعلق بالجهة التي انحازت الحكومة الاتحادية الى الحرب  
منها ضد الفريق الآخر من الدول المشتبكة في الحرب . فان الدولة العثمانية دولة  
اسلامية وبلادها مترامية الاطراف كثيرة السواحل فكانت السياسة التي سار  
عليها سلاطين آل عثمان العظام من قديم الزمان تحسين العلاقات والعلاقات مع الدول  
التي يسكن ممالكها القسم الأعظم من المسلمين والتي لا تزال صاحبة الارجحية في  
في البحار فلما دخلت الحكومة الاتحادية في الحرب ضد هذه الدول منحازة الى فريق  
آخر كثير الطمع واسع الجشع اضيق بلاده عن ساكنيها تشام من ذلك أهل النظر  
والروية من المسلمين اعلمهم بما يكون من نتائج السيئة قبل حدوثها

ونقد كنت من جملة هؤلاء عند ما سئلت تلفزيونياً عن رأيي في هذه الحرب  
فأبديت بما اقتضاه واجب النصيح، وهذا مما أئخذ دليلاً على اخلاصي لهذه الدولة  
وحريصي على سلامتها وسبباً بيضه الاسلام

رأى قد حصل ما كنا نخشاه وانتهت الدولة الى ما نخوفناه وأصبحت حدود  
المملكة العثمانية اليوم في أوروبا أسواراً استانة تقريباً . وان طلائع جيوش الروس  
تخمن في ألمانيا، النمانيين في ضواحي ولايتي سيواس والموصل، وطلائع الانكليز  
سوقاً الى مصر من أبناء هذه المملكة في بادية المريش بعد ان استولت  
على لواء بصرى وشعر من ولاية بغداد ولا شك في أن من تأمل هذه الحالة ورأى  
الخطر الذي قد وقع على ساق وقدم لا يحتاج الى كبير عناء في استجلاء النتيجة  
التي قد يترتب عنها من شأنها ان تستسلم الى هذا الخطر الداهم حتى نزول من

في هذه الحرب من شأنها ان تستسلم الى هذا الخطر الداهم حتى نزول من

في هذه الحرب من شأنها ان تستسلم الى هذا الخطر الداهم حتى نزول من

إذا ترك للعالم بأسره التأمل في هذا والجواب عليه وليس عندنا أقل رغبة في  
 أنهم يعذروننا في نهوضنا الذي جاء في وقته قبل أن تحيط المهالك بالبقية الباقية من  
 هذا الملك فتأخذنا على غرة . بل أننا لا نتردد في مشروعية نهوضنا ووجوبه علينا .  
 ولو كنا نعلم بأن بقاءنا مرتبطين بهذه الدولة التي أصبحت العوبة في أيدي المتغلبين  
 مما ينفعها ويحفظ لها أملاكها لما تحركنا بشيء مما قنا به، ولصبرنا ونحملنا كل ما يحملوننا  
 إياه . ولكن أنى لنا ذلك وقد صار من المقطوع به أننا لو استسلمنا لما هم ساثرون بنا  
 إليه لأدى ذلك بنا وبهم إلى هوة الاضمحلال التي تسقط فيها الولايات الأخرى  
 على مرأى منا ومسمع

نعم أننا نقول هذا وترك الحكم فيه إلى إناصاف العالم أجمع، ولكننا لا نستطيع  
 السكوت عن المجاهرة بأن السبب الوحيد لمحو هذه الدولة وإبادة من بقي لها من  
 الرعية وهم سكان الانضول وغيرهم إنما هو استرسال المتغلبة من زعماء الاتحاديين وهم  
 أنور وجمال وطلعت وأشياعهم، وخروج الدولة عن خطتها السياسية الأساسية التي  
 وضعها عظماء سواس العثمانيين وهي خطة موالاتي الدولتين المعظمتين بريطانيا وفرنسا  
 التي لا ينكر فوائدها إلا من ينكر التاريخ، ويكفي لمعرفة أخلاق زعماء الاتحاديين  
 ومقدار صدقهم ووفائهم أنه لم يعض غير زمن يسير على عقد القرض الذي ساعدتهم  
 به فرنسا وهم في أشد الحاجة إليه حتى انضموا إلى أعدائنا وأعلنوا الحرب علينا، وأننا  
 لا نستدل على ما ذكرناه من أخلاقهم بهذا العمل دون سواء الاشهرته المستفيضة بين  
 عموم الناس وقرب عهدنا به، أضف إلى ذلك ما يلقاه الأهالي العثمانيون لافرق بين  
 مسلمهم وذمهم من ضروب العسف والجور اللذين يحجب ركامهما ضياء الشمس،  
 لا سيما ما ارتكبه القابضون على ازمة الحكومة من هؤلاء المتغلبة وأشياعهم أثناء هذه  
 الحرب من ظلم أهل ذمتنا من الروم والارمن خلافا لما جاءت به شريعة المطهرة، ثم  
 نهجوا هذا المنهج في أبناء العرب بالشام والعراق وغيرهم مما هو معلوم إلى يومنا هذا  
 كما يقعهم بأهالي العوالي التي هي إحدى ضواحي المدينة المنورة من سبي غنائم العرب  
 وسوقهم إلى الشكنات العسكرية بما تأباه الشريعة الإسلامية والاشهاد الشرعية  
 نعم أننا قنا ولا يزال قيامنا ومجاهرتنا بالعداوة والبغضاء مقصودا بهما أنور وجمال

وطلمت وشيعتهم . وانه اشاركنا في ذلك كل مسلم عاقل حتى أفراد البيت العثماني، ودليلنا مع مشاركة هذا البيت الجليل اغتيال المتغلبة لعميده الشهيد السعيد ولي عهد السلطنة المغفور له المرحوم يوسف عز الدين . وانا نتبرأ منهم ونظهر لهم العداوة والبغضاء، ويشترك معنا فيها كل بر وتقي من مسلمي البلاد العثمانية وسائر البلاد الاسلامية، بسبب ما أتوه من الوبال، وما جرروه على دولة الاسلام من الاضمحلال، حتى جعلوها ضحية لاغراضهم وغاياتهم النفسية . نبرأ الى الله منهم ونعلم انها كلمة حق عليها نحيا وعليها نموت . وكيف لا نقول هذا وامامنا من عبر الدهر ما نسرده على اخواننا المسلمين ليعلموه ويعوه

فان جمال باشا المتحكم في الشام واهلها قد أمر سكان ذلك القطر الاسلامي بأن يؤلفوا من مخدرات نسائهم جمعية نسائية، ثم أوعز الى هذه الجمعية أن تأديب له مآدبه في ناديبها . وقد تم ذلك بالفعل وحضرها هو ورجال العسكرية والملكية ومن دعاهم من سائر رجاله واعوانه ، وكان النسوة المسامات أعضاء هذه الجمعية يباشرن اكرام ضيوفهن . وعند ختام الحفلة شرعن في القاء الخطب والانشيد بين تلك الجماهير من الرجال كما نشرت ذلك صحف سوريا على اختلاف مشاربها مظهرة الاعجاب والتمتع ارضاء لجمال باشا . فسبحان الله تعالى الذي يقول في محكم كتابه الكريم ( يا أيها النبي قل لازواجك وبناتك ونساء المؤمنين يدنين عليهن من جلابيبهن ذلك أدنى أن يعرفن فلا يؤذين )<sup>(١)</sup> وقوله تعالى<sup>(٢)</sup> ( وقل للمؤمنات يغضضن من أبصارهن

(١) وقع في جريدة القبلة غلط في هذه الآية لصفه : أي لا يعرفن فيؤذين . وهو غلط مطبعي يوهم غير العارف ان معناه صحيح وما هو الا ضد المعنى الصحيح . فالمراد من الآية ان إدناء الجلابيب والمبالغة في الستر أقرب الى ان يعرفن أنهم محرران لا إماء فلا يؤذين أهل الريبة . وسبب ذلك أن البغاء في بلاد العرب كان محصوراً في الاماء من عهد الجاهلية ولذلك قالت هند للنبي (ص) عند مبايعة النساء على ترك الشرك والسرقة والزنا : أو تزني الحرة ؟ فكان الفساق من المنافقين والمشركين يعرفون الاماء بتهتكهن فيتعرضون لهن فأمر الله تعالى المؤمنات بالستر ليمتزن به فلا يتعرض لهن الفساق ، ثم بطل البغاء بفسوخ الاسلام حتى تركه الاماء أيضاً (٢) لعل الاهل وقال تعالى أو : ويقول تعالى .

ويحفظان فروجن ولا يدين زينتهن الا ما ظهر منها، وليضر بن بخمرهن على جيورهن  
ولا يدين زينتهن إلا لبعوتهن أو آبائهن ... الخ (٥)

من هذا يعلم صراحة مراد هؤلاء المتغلبين ومقاصدهم بالشريعة الإسلامية  
والعادات العربية، وفيه عبرة وذكرى لآخواتنا مسلمي البلاد الثمانية وسائر اخواتنا  
في اقطار الدنيا ليتعظوا بذلك ولا يكون سبباً لاستمرار هؤلاء الطغاة في انتهاك حرمات  
الله والجراحة على مخالفة أوامره لجاء يستفيدونه، وأرتاب يستزيدونه، فانه لا طاعة لمخلوق  
في معصية الخالق، ومن كان قد وهبه الله تعالى قوة على تغيير المنكر يده أو لسانه  
أوقله فليفعل، ومن كان لديه ما يدافع به عن جراحة هؤلاء القوم المتغلبين فليأتنا به  
فإننا ان شاء الله ممن يستمعون القول فيتبعون أحسنه (وإنا أو اياكم لهلى هدى أو في  
ضلال مبين) (١)

شريف مكة وأميرها

نحريراً في ١١ ذي القعدة الحرام ١٣٣٤

[المنار] ماخص هذا المنشور ان زعماء الاتحاديين عرضوا الدولة للهلاك بالحرب  
والظلم والبغي والعدوان، وعبثوا بدين الاسلام، وظلموا المسلمين والذميين، وان مسلمي  
الترك وفي مقدمتهم بيت السلطنة يعلمون ذلك كالعرب ولكنهم ظلبوا على أمرهم، وان بقاء  
البلاد المعجزة خاضعة لهم يضرها ويضر أهلها ويوقعهم في الخطر من حيث لا ينفذ الدولة  
ولا يفتني عنها شيئاً، وان الواجب في هذا المقام العمل بما أمر به الرسول (ص) في قوله  
المروي في مسند احمد وصحيح مسلم والسنن الاربع «من رأى منكم منكراً فليغيره بيده  
فان لم يستطع فبلسانه» الخ وبذلك عمل صاحب المنشور هو ومن معه من أهل المعجزة  
فهم في مقدمة أهل الحل والعقد في الامة ولو لم يكن معه غير أسرته الهاشمية وعصبة  
وابناءهم من العرب لكفى بهم أهل حل وعقد في هذا الاسلام وأفضل بلاد الارض، ويليهم  
في هذه الصفة سائر الأمراء والزعماء في جزيرة العرب، ولم يبق في ديار الاسلام زعماء  
أحرار غيرهم لان سائر علماء المسلمين وكبراءهم في الامتانة وقبورها تحت قهر سيطرة  
عسكرية زمامها بأيدي اللاحدة الاتحاديين ونصارى الألمان. وإنا كان شريف مكة

(٥) سقط من جريدة القبلة ما بعد كلمة (إلا) الأولى الى (إلا) الثانية

(١) في جريدة القبلة «وإنا أو اياكم» وهو غلط مقبلي عليها

ومن شايعة من العرب قادرين على النهوض لمقاومة منكرات الاتحاديين قاموا بالواجب الايماني عليهم . وقد صرح في هذا المنشور بأنه اذا ظهر له خطأه في اجتهاده هذا يرجع عنه . وكفى بذلك حجة على جميع المسلمين

## تقرير المطبوعات الجديدة

أهدي الياني العام الماضي عدة مطبوعات جديدة من الكتب والصحف لم نجد فراغا من الوقت لنظر فيها نظرا يمكننا من إبداء الرأي فيها ، وان منها ما يبيحس حقه اذا كتب عنه في المجلات العلمية ، ما هو بمعنى الاعلان الذي ينشر في الجرائد السياسية ، وقد يعد طول الزمان على السكوت عنها ، أشد هضما لها ويحسنا لحقها ، فلندأ رأينا أن التنويه بها ، بما عليه النظرة المعجلى فيها ، ربما كان كالمند يفضل ناجزهُ المستمند الصديان ، على الغمر النسبي ، يخاف عليه النسيان ، وهو لا يمنع من إعادة النظر فيها اذا سمح الزمان ، وهذا ما جاد به الزمن الضمين الآن :

### ﴿ كتاب شرح البيع ﴾

( في القوانين المصرية والقراية . وفي الشريعة الاسلامية )

« تأليف محمد حلمي عيسى بك وكيل الادارة القضائية للمحاكم الاهلية بوزارة الحفانية » شرح فيه أحكام عقد البيع في قانوني المحاكم الاهلية والمختلطة المصرية مستمند من مصادرها — الشريعة الاسلامية والقانون الفرنسي — سالكا في شرحه مسلك المدقق المستقل بالفهم والرأي . فجاء سفرا كبيرا بلغت صفحاته بضع مئات . وطبعه في العام الماضي ( ١٣٣٤ ) في مطبعة المعارف طبعاً جيداً على ورق جيد يليق به ، وقد أقبل عليه علماء القانون أي إقبال ، وأحسننت تقريره الصنف أي إحسان . ان هذا المصنف من الكتب التي يرجع الى مثلها الباحثون في فلسفة الشرائع والقوانين ، ويعتمدون على نقوله ومباحثه في المقابلة والتنظير بينها وتفضيل بعضها على بعض . فلو أتيج لي ان أوفيه حقه من التقرير وال نقد فيما يعني من مباحثه الدقيقة — وهو المقابلة بين الشريعة والقوانين — اكنت قرأت ما أورده من ذلك كله أو الكثير منه ، وبنت ما بريني الله من الحق فيما أورده من الأحكام الشرعية ، التي اعتمد في أكثرها

على بعض كتب الحنفية . وما فاته من الاحكام ، في كتب غيرهم من فقهاء الاسلام .  
 فقد قال في مقدمة الكتاب انه جعل المقارنة بين القانون المصري بقسميه وبين  
 الشريعة على كتاب مرشد الخيران الذي ألفه قدرى باشا ومجلة الاحكام العدلية  
 التي أوجبت الدولة العثمانية على محاكمها المدنية الحكم بها . وذكر في أسماء الكتب  
 التي كان يراجعها عند الشرح عدة كتب للحنفية والمالكية ، ولم يذكر بينها شيئا من  
 كتب فقه الشافعية والحنابلة ، على أن كتب هذين المذاهبين أجمع لدلائل الكتاب  
 والسنة ، وكتب الشافعية منها أشد تنقيحا ، وكتب الحنابلة أوسع طريقا ، فلأن المؤلف  
 عني بكتب الحنابلة وعلماء الحديث المستقلين كما عني بكتب الحنفية لكان علمه  
 بالشريعة الاسلامية أوسع ، ومقابلته بينها وبين القوانين أصح وأنفع ، ومن أجل  
 هذه الكتب كتاب المفتي للشيخ موفق الدين ابن قدامة و ( المحلى ) للإمام ابن  
 حزم و ( نيل الاوطار ) للإمام الشوكاني . ومن أجل الكتب الباحثة في حكم الشريعة  
 ( اعلام الموقعين ) للعلامة ابن القيم ، وأحسن ما كتب في العقود وأنفعه فيما نعلم هو  
 ما كتبه شيخ الاسلام ابن تيمية ونشر في مجموعة الفتاوى التي طبعت له . فلعل المصنف  
 يعني بالرجوع الى أمثال هذه الكتب اذا تقح الكتاب عند ارادة اعادة طبعه —  
 ان شاء الله تعالى

### ﴿ تاريخ سينا القديم والحديث وجغرافيتها ﴾

( مع خلاصة تاريخ مصر والشام والعراق وجزيرة العرب وما كان بينهما من  
 الملائق التجارية والحربية وغيرها عن طريق سينا من أول عهد التاريخ الى اليوم ،  
 مؤلفه نسوم بكشقر مدير قلم التاريخ بوزارة الحربية بمصر ، وصاحب تاريخ السودان )  
 وهو مجلد ضخم تزيد صفحاته على ٧٧٠ طبع بمطبعة المعارف طبعا جيلا ، وأجمعت  
 الصحف على حسن تفريله والثناء عليه ، وما وفاه أحد منهم حقه ، ولا شرح للناس  
 حقيقته وكنهه ، وقد كان اسم الكتاب حجابا يخفى ما وراءه من الحقائق التاريخية  
 والاجتماعية والسياسية والعلمية ، المتعلق أكثرها بالعرب والبلاد العربية ، من  
 شؤونها الغابرة ، وحالتها الحاضرة ، — ولا يزال هذا الحجاب مسدولا على تلك

المحدرات، ماأما طه الصحف عن ذلك الوجه ، ولا أظهرت كل ماوراءه من الجمال  
والحسن ، على ان كشف الحجاب عن أبكار المعاني ، ككشفه عن أبكار المعاني ، كل  
منهما يباح للخاطبين ، كما يباح للمحارم من الأهل والأقربين ، وما أكثر من يبيحه  
للناس أجمعين ، فما بال أبكار مؤرخنا العربي لا تزال محجوبة عن خطابها المتعديدين ، وذوي  
قرباها الكثيرين ، بذلك الاسم الذي لا يدل إلا على جزء من مسماه ، كما حجب استعداد  
أمتنا العربية بالاستعداد الذي يشاء ، وحجب ما في وطننا العربي من الآثار والمعادن  
بجهل الحاكم الذي يتولاه ؟

ألا أيها الخطاب ، لتلك الأبقار العرب الأتراب ، لقد نصب الله اسمك من  
يرفع عن محاسن وجوههن الحجاب ، وإن كان يخفض من أفكار من في مصر من  
دعاة السفور ، الذي يحزم بانه مزيد في التهلكة والفجور ، ولكنه قبل رفعه ، يبين  
لكم سبب وضعه ، فيقول :

إن المؤلف لما أتبع له الوقوف على تلك الحقائق التي يجهلها إلا كثرون من تاريخ  
سيناء عز عليه أن تبقى مجهولة ، كما هو شأن محبي العلم الذين يتعبون في تحصيله وتحصيله ،  
فعمد الى تهديد أوأبدها ، وقنع شواردها ، بعد أن قتل مسائلها بالبحث والتدقيق  
تقيلا ، وفصل القول فيها تفصيلا ، فجاء تاريخا مطولا لهذه البقعة الغامرة ، لم يوضع  
مثله لأعظم أقطارنا الغامرة ، فكان مظنة الانتقاد بأنه اشتغال بالسكالي من جزئيات  
تاريخ بلاد أمتنا العربية ، قبل الوصول الى مايفي بالحاجة من مباحثه السكالية ، وكان  
مؤرخنا اللوذعي لمح بلحظ الغيب ذلك الانتقاد يجهل في مطاوي الأفكار ، بعد ان  
تمثل بين يديه تاريخ سيناء سفرا من أكبر الاسفار ، فاراد أن ينظم تلك المباحث  
السكالية في سلك الضروريات ، فوضع للكتاب خاتمة كانت كالمقصد من الوسيلة أو  
كالنتيجة بعد المقدمات

ذلك بأنه لما كانت سيناء معقد الاتصال والارتباط بين أعظم الاقطار العربية ،  
أعني جزيرة العرب ومصر وسورية ، جعل خاتمة التاريخ التفصيلي لها ، خلاصة تاريخ  
الاقطار التي تحيط بها ، ولما كانت فائدة التاريخ هي العظة الاعتبار ، وكان الفراغ  
من هذا الكتاب في إبان هذه الحرب التي خاضت غمراتها الدول السائدة على تلك



الاقطار، والتي يتبدل بها ما يتبدل من احوال الامم والاطوار، — ذكر قومه الاقربين  
سوريين ومصريين، ومن وراءهم من العرب أجمعين، بان أصل أرومانهم واحد  
وهو الجنس العربي الكريم، والأصل الذي ينتمى اليه أنبياءهم المرسلون في ملهم  
ونسبهم واحد وهو خليل الله ابراهيم، وبأن لغتهم واحدة وهي العربية، وكذلك  
عادتهم ومصالحهم الاجتماعية والاقتصادية، وهل يندر أحد على الرضاء بالخلاف  
وافارقة بعد تجارب هذه الجواذب والدواعي الى الوفاق والوحدة؟ كلا، لا عذر الا  
الجهل أو عصبية الجاهلية، وهالك شذرات منه في بيان هذه الحقيقة وحجمها الجلية،  
قال المصنف في تمهيد خاتمته الحسنى :

١ — « ان الباحث في تاريخ مصر والشام والعراق كلما تعمق في البحث  
وجد أن معظم سكان هذه البلاد كانوا في كل عصور التاريخ — كما هم في هذا  
العصر — عرباً أو من أصل عربي. <sup>(١)</sup>، وكان لغتهم العربية أو اختلاها <sup>(٢)</sup> وعليه  
فأول الصلات التي تربط هذه البلاد بعضها ببعض وأهمها هي الصلة الجنسية العربية»  
ثم إنه جاء بزيادة تاريخ هذه البلاد ايضاحاً لهذه الحقيقة وقد بدأ بملخصة تاريخ العرب  
مهد العرب

٢ — ذكر في بيان مهد العرب ان أوجه الآراء في مهد الجنس السامي اثنان  
(أحدهما) رأي مفسري التوراة وهو انه جزيرة العراق. (ثانيهما) رأي بعض علماء  
التاريخ واللغات والعاديات <sup>(٣)</sup> — وفي مقدمتهم العلامة روبرتس سمث الانكليزي —  
وهو ان مهد جزيرة العرب ( قال ) « ومنها تفرق في الشرق قبل التاريخ كما تفرق  
العرب المسامون في صدر الاسلام، ولهم على ذلك أدلة لغوية اجتماعية، ومن أدلتهم اللغوية  
ان اللغة العربية هي أقرب أخواتها — السكلدانية والسريانية أو الارامية والعبرانية  
والحبشية — الى اللغة السامية الاصلية، وان في الارامية والعبرانية آثار الحياة البدوية العربية  
« ومهما يكن من أمر ذلك المهد فالتا نرى العرب قد أسسوا في جزيرتهم عدة

( ١ ) ان الذين لم يسموا عرباً كدول الفراعنة والفينيقيين كانوا او كانت دول  
الحضارة منهم من أصل عربي (٢) ان السريانية والعبرانية تعدان اختين للعربية  
لان أصلهما واحد سامي مهد الاول جزيرة العرب ( ٣ ) هي آثار الامم القديمة  
نسبة الى عاد الاولى العربية ثم صارت عامة

ممالك اشتهرت قديما وحديثا، وخرجوا من جزييرتهم للفتوحات غربا الى سيناء ومصر  
وافريقية الشمالية، وشرقا الى العراق وتركستان، وشمالا الى سورية وآسية الصغرى،  
فأسسوا فيها عدة ممالك قبل الاسلام وبعده . فكان مهد العرب ومسرحهم منذ  
القديم من المحيط الاطلسيكي شرقا وغربا ومن أعالي الفرات ودجلة والبحر المتوسط  
الى أقاصي السودان شمالا وجنوبا «

### العرب البائدة في العراق ومصر وسورية

٣ — ذكر من تاريخ العرب البائدة انهم كانوا يسكنون ما بين العراق  
والعقبة وينقلون التجارة ما بين بابل ومصر . ثم قال : « وما زالوا حتى ظهر منهم في  
القرن الثالث والعشرين (قبل المسيح) ملك اسمه [حمورابي] فأسس مملكة قوية  
عرفت « بدولة حمورابي » بلغت اسمى ما وصلت اليه دولة في العهد القديم من الرقي  
الاقتصادي والمادي . واشتهرت على الخصوص بسن الشرائع والقوانين وبناء الهياكل  
والقصور ، واستمرت حاكمة الى أواخر القرن ٢١١ قبل المسيح »

« وذكر مؤرخو العرب ان العمالة هم الرعاة (لهكسوس) الذين ملكوا مصر  
في مدة الدول الخامسة عشرة الى السابعة عشرة . ويظن الآن ان سكان مصر  
وايثوبيا الاولين الذين سكنوا النيل قبل التاريخ هم عرب هاجروا اليه من جزيرة  
العرب عن طريق سيناء أو بوغاز باب المندب كما سيجيء  
« هذا وسنرى في تاريخ سورية أن معظم سكانها الاولين هاجروا اليها من  
جزيرة العرب وأسسوا فيها دولاً شتى »

ثم ذكر خلاصة مفيدة من تاريخ العرب المتعربة والمستعربة من القحطانيين  
والعدنانيين واستطرد الى ذكر خلاصة تاريخ ظهور الاسلام وامتداد دعوته وفتوحه  
ودوله من العرب وغيرهم ختمها بالدولة العثمانية ، وما انتهت اليه حالها في عهد طغاة  
الاتحاديين من اضطهاد العرب والعربية ، وتقحمهم بالدولة أخطار هذه الحرب  
الاوروبية ، وحكم عليهم بأنهم أضعوا بذلك ملكهم مهما تكن عاقبة هذه الحرب  
مستقبل جزيرة العرب

٤ — وقل في شأن مستقبل جزيرة العرب بعد الحرب ما نصه (ص ٦٦١)

« وأما جزيرة العرب فالطبيعة ورجالها تحميها ، وقد أعلن الحلفاء استقلالها تحت يد أمرائها ، وأصدر ( الجنرال المرحون مكسويل ) القائد العام البريطاني بمصر منشورا وجهه الى « العرب الكرام » بتاريخ ٣١ ديسمبر سنة ١٩١٤ جاء فيه ما نصه : « [ ان جلالة ملك جورج الخامس ملك الانكليز قد أعلن أنه لا يتخذ إجراءات حرية برية أو بحرية في بلاد العرب أو في موانئها ما لم تمس الحاجة الى ذلك قصد حماية مصالح العرب من اعتداء الترك وغيرهم أو إنجاد من ينهض من العرب للخلاص من رقة الترك ] »

وبعد وصف جزيرة العرب وبيان حالها وسكانها في هذا المصراع قد فصلنا ثانياً للملاحة تاريخ سورية ( ص ٦٧٥ )

٥ - بين المؤرخ ان شعوب سورية القديمة هم الاراميون والكنعانيون والحثيون والعبرانيون والفلسطينيون والفينيقيون ( قال ) « وكلهم هاجروا اليها من جزيرة العرب أو العراق أو الفلطينيين » أي والذين هاجروا اليها من العراق كانوا من جزيرة العرب فهاجروا الى العراق قبل الهجرة الى سورية . و « أو » في كلامه لمنع الظلولا لمنع الجمع فالمتعقبي ان من عرب الجزيرة من هاجروا الى سورية توا ومنهم من هاجر الى العراق توا ثم هاجر بعضهم الى سورية وبعضهم الى مصر وبعد ان قال في كل شعب من هؤلاء الشعوب قولاً وجبلاً مفيداً وشكاً من عدم اجتماع كلمة السوريين في كل عصر من العصور ومن ضعفهم بانقسامهم واختلاف أفراضهم وأديتهم . وذكر ان عددهم الآن ثلاثة ملايين

٦ - ثم ذكر خلاصة تاريخ العراق وذكر عن السكك القديمة والحديثة من السككانيين الى العثمانيين وذكر أن عدد سكانه يقدر الآن بثلاثة ملايين ايضاً نصفهم بدو ونصفهم حضر وكلام عرب الاقليل من الاكراد . (\*)

(\*\*) استطرد المؤرخ هنا الى ما لم يستطرد الى مثله في سورية من ذكر البيوتات فبدأ بذكر الفاروقيين وقال انهم يسكنون الموصل وفاته أن منهم فرعاً في بغداد ايضاً . وثنى بذكر السادة العلويين وقال انهم يسكنون الموصل وبغداد والبصرة . وثالث بذكر السويديين من سلالة الخلفاء العباسيين قال وكلهم في بغداد . ثم ذكر الجيلانية والأتوسية في بغداد . وفاته أن هذين البيتين من بيوت السادة العلوية ايضاً ، =

٧ - ثم انتقل المصنف الى خلاصة تاريخ مصر فبدأه بقوله :  
 [ « كان المشهور الذي عليه الجمهور ان سكان مصر القدماء هم أبناء مصر ايم  
 ابن حام بن نوح - هاجر اليها من آسية . ولكن بعض المتضامين من اللغة  
 الهيروغليفية اكتشفوا حديثا أن هذه اللغة ولغة العربية السامية هما من أصل واحد  
 كما مر . فاذا ثبت هذا كان سكان مصر الاولون أجداد القبط الحاليين هم من  
 أصل عربي قديم » وكان هذا هو الفتح العربي الاول لمصر » ] اهـ  
 ثم تكلم على دولة الرعاة الذين سماهم اليونان ( هكسوس ) أي الملوك الرعاة  
 وهي كلمة محرفة عن كلمتي ( حق شاسو ) <sup>(١)</sup> في لغة قدماء المصريين ومعناها « ملك  
 البوادي » وسماهم مؤرخو العرب العمالة كما تقدم آنفا ، وذكر خلاف المؤرخين فيهم  
 وقول ياقوت « إن العمالة امتدوا من بلاد العرب الى سورية فكانوا ملوكا في سورية  
 وفراعنة في مصر » ثم قال

[ وخلاصة القول انهم قوم رحلة أو عرب أتوا من المشرق » فاذا ثبت ذلك  
 كان هذا هو الفتح العربي الثاني لمصر ، والظاهر انهم كانوا من جنس عرب سورية  
 لان في أيامهم سم السلام بين مصر وسورية ، ونزح كثير من السوريين الى مصر ] اهـ  
 ٨ - ثم ختم المصنف خاتمة الكتاب بالكلام على مهاجري قومه السوريين

== وكان ينبغي أن يبدأ بذكر السادة العلوية ويقولون انهم يوجدون في جميع الولايات  
 العراقية كما يوجدون في جميع الولايات السورية وغيرها وان اشهر بيوتهم في العراق  
 بيت النقيب وبيت الالوسي في بغداد وبيت النقيب في البصرة . وقد ذكر من آل  
 الالوسي السيد محمود شكري وقال انه مروج مذهب السلف ( الوهاية ) في العراق  
 وذكر الوهاية هنا غلط مبني على أغلاطه أخرى عند ذكر هؤلاء في الكلام على  
 نجد فانه جعل الحنابلة غير الوهاية ونسب الى الوهاية ما لا يقوله أحد ممن يطلق  
 عليهم هذا اللقب . ولا عجب فقد اغتر كثير من الناس بما كتبه دحلان وغيره عن  
 هؤلاء الناس ، وما ذاك الا من فتن السياسة أعادنا الله من إفكها وتضليلها .

( ١ ) يحتمل أن يكون كلمة شاسوا من مادة شاس يشوس فهو اشوس وهم  
 اشاوس . والاشوس يطلق على المتكبر وأصله من يصغر عينيه وينظر بعؤخرها أو  
 من ينظر الى الشيء نظرا احتقار - وعلى الشجاع والطويل التمامة ، وكذلك كانت  
 العمالة ورعا كانت كلمة حق بمعنى ملك بكسر الميم كما يستعملها أهل الحجاز الآن

عصر فأشار إلى اليهود والمسلمين منهم إشارة وجيزة في صفحة واحدة قلعة عددهم وتوسعه في ذكر النصارى - قل - (وعم من نهني بالنصر السورى عند التخصيص) أي عند الاطلاق، قد ذكر قدماءهم وتأخيرهم وقدر عددهم بسبعين ألف نسمة ورتبتهم بخمسة وعشرين مليوناً، وذكر أنديتهم وجمعياتهم الخيرية وصحفهم الحية والميتة، ورؤساءهم الروحانيين وبيوت الثروة فيهم وبحال التجارة الواسعة لهم ومكتباتهم ورجال الجيش والقضاء والكتاب وكبار الموظفين منهم وأصحاب الفنون

مستقبل سورية بعد الحرب

وقفى على ذلك بالكلام على مستقبل سورية بعد الحرب فقال ان السوريين على اختلاف مذاهبهم ونزعاتهم السياسية يثفق كلهم أوجاهم على أربعة أمور (١) السخط على الاتحاديين مرا وجها لدخولهم في الحرب الحاضرة (٢) الميل الصادق الى الحلفاء في هذه الحرب (٣) إنشاء حكومة جديدة على مبادئ اللامركزية الشورية تضمن لهم الامن والراحة والنجاح في بلادهم مع المحافظة على لغتهم وتقاليدهم وعاداتهم ووحدةهم القومية (٤) شعورهم بالحاجة الى دولة من دول الحلفاء العظام يستعينون بها على تنظيم حكومتهم الجديدة، ولكنهم يختلفون في كيفية إنشاء الحكومة وتنظيمها، ثم في نوع المساعدة التي يتطلبونها ومقدارها

قال « نعم ان هناك فئة لا يهمهم الاحتفاظ بقوميتهم مادامت البلاد ممتعة بأسباب الامن والراحة والرفي، ولكن هؤلاء هم فئة قليلة جداً، والسواد الأعظم من أهلي سورية من مسلمين ونصارى ويهود متسكون بقوميتهم ولغتهم وعاداتهم كل النسك، وأهل الخبرة منهم يقولون انه لا يكون للسوريين كلمة نافذة ولا مكانة سياسية ولا شأن ولا مقام ولا راحة ولا سلام في بلادهم أو خارج بلادهم الا اذا احتفظوا بقوميتهم، وتحدوا في الرأي على اختلاف المذاهب والاديان

» واهم الاسباب التي تدعو الى اتحادهم ثلاثة - ١ - أن يتخذوا أساس المعاملة المصلحة العامة الوطنية ليس الا - ٢ - ان يتذكروا انهم كلهم من أصل واحد عربي أو سامي، وانهم كانوا عرباً أو ساميين، قبل ان كانوا يهوداً ونصارى ومسلمين، - ٣ - أن يحافظوا على لغتهم العربية لانها لغة راقية، ولانه لا شيء

يقرب العاصر المتنافرة ، مثل الاجماع على لغة واحدة »  
وتكلم بعد ذلك في مسألة فجنس السوري الجنسية المصرية فيبين المرغبات فيها وأضدادها ، وأنها ان هواء مصر شديد الوطأة على المهاجرين الى مصر من البلاد المعتدلة كسورية فهو لا يزال يضمهم الى ان ينقضوا ، وانصارى منهم وان كثروا يبقون عنصرا ضعيفا منفردا بسبب الفارق بينهم وبين العنصر الأكبر — وهم المسلمون — في الدين وعدم الاختلاط بالزواج .

ثم نصبح للسوريين بعشر نصائح ، قال انها منتهى ما بلغ اليه اختباره بعد ان جاوز الحنين ، وقضى في مصر منها أكثر من ثلاثين ، وهي

- (١) ان لا يفتسبوا الى الاصول السائدة في مهاجرهم مستحيين بأصلهم السوري وهم احفاد الحسين والفينيقيين السابقين الى الاختراع والاكتشاف « وأنصار ابراهيم وموسى وهيسى ومحمد الذين كانوا أول من نادى بوحداية الله وهذب الاخلاق وشاد الاديان التي تسود العالم الآن » ٢ - قوله « ليكن ارتباطكم بوطنكم لاصلي حيا ما يمكن لتبديل الهواء أو تجديد الدم بالزواج » وأدرج في هذه الحث على الزواج الباكر والرياضة البدنية - ٣ - قوله « اتم في مصر عنصرا ضعيفا فاستعينوا على ضعفكم بقوات ثلاث : العلم الشريف والمال الحلال والخلق الحسن ، واحذروا آفات ثلاثا : المسكر والمنكر والقمار » - ٤ - احث على الحرف الراقية من علمية وادبية وزراعية وصناعية وخاصة التجارة مع النهي عن الربا - ٥ - الترغيب عن خدمة الحكومة وقال في الموظفين منهم : ربما كان مجموع ثروتهم في القطر المصري كله لا يساوي ثروة تاجر أو مزارع واحد من تجارهم أو مزارعيهم الكبار » - ٦ - تكريم نوابغهم وإجلال أفاضلهم وتقويم المعوج منهم تحقيقا للتضامن الذي يجعلهم كأنهم أسرة واحدة - ٨ - التعاون على المنافع والمصالح العامة كانشاء المعابد والمدارس والمستشفيات ، وعدم تكريم الغني الذي يقصر في ذلك - ٩ - قوله « لاتدعوا الاختلافات المذهبية التي أورثكم الشقاق والشقاء في بلادكم ترافقكم الى دار هجرتكم فتكدر صفاءكم وتحرمكم لذة التمتع بالامة الجنسية » وذكر من وسيلة ذلك كثرة الاندية وارتباط بعضها ببعض - ١٠ - طاعة السلطان وقانون البلاد والعمل لنفع الامة المصرية والحرص على كرامتها . وحتم الكلام أو

الكتاب بايات في الجمع بين حب مصر والشام وجعل قلبه شطرين بينهما ومني  
تعاقدتهما عناق الاخاء الى المنتهى

### ﴿ جريدة القبلة ﴾

« جريدة دينية سياامية اجتماعية تصدر مرتين في الاسبوع ، بخدمة الاسلام

والعرب » مديرها المسؤول محب الدين الخطيب

أنشئت هذه الجريدة بمكة المكرمة في شهر شوال سنة ١٣٣٤ ، ومحب الدين الخطيب  
المدير لشؤونها هو صديقنا المشهور في عالم الصحافة باشتغاله عدة سنين بالتحرير والترجمة  
في جريدة المؤيد بمصر ، ومن المحررين لها صديقنا فؤاد الخطيب الشاعر الاديب المشهور ،  
الذي كان استاذ اللغة والآداب العربية في مدرسة غردون الكلية في السودان

وانا نرى ان أنفع ما ينشره محب الدين فيها بعد منشورات ميدنا الشريف  
الحكيمة هو ما يترجمه عن الكتب والصحف التركية مما يبث في الشعب التركي كتابه  
من الثابتة الجديدة المتفرجة ( حرب تركية الفتاة ) الذين تعتمد عليهم جمعية الاتحاد  
والترقي في تحويل الترك عن الاسلام بالتشكيك في عقائده وشريعته ، والنشوية  
لآدابه وفضائله ، والمحو لصافته من القلوب واستبدال صبغة جنسية تورانية بها ،  
وستقتبس بعض ما نشرته من ذلك

قيمة الاشتراك في هذه الجريدة المفيدة ريال مجيدي ونصف في الحجاز وعشرة  
فرنكات في سائر الاقطار ، وهي قيمة قليلة لعلمنا لا تنفي بفوائد الجريدة ، الا اذا  
كثرت الاشتراكون فيها فصار ألوفا كثيرة ، لان الورق والخبر قد تضاعفت أثمانهما في  
هذه السنين كما تضاعفت أثمان أ كثر ما تصدره أوربة من مصنوعات ، بعد ان شغلتها  
الحرب بأوزارها عن كل ما عداها

ونحن نحث الشعب العربي والعارفين باللغة العربية من كل من يصلي الى القبلة من  
سائر الشعوب على الاشتراك في هذه الجريدة وشد أزرها ، ونحث أرباب الاقلام منهم  
على مواصلة ما تجوده قرائهم من المقالات والاخبار والآراء المفيدة للجامعة العربية  
أو لامة الاسلامية ، ونحمد الله تعالى أنه لا تنافي بين المصلحتين لاسلامية والعربية  
كما بينا ذلك في مقال في كنه المسألة العربية ضاقت عنسه أجزاء المنار الماضية وهذا

الجزء أيضا ، وسينشر عند أول فرصة ان شاء الله تعالى ، وأما العصبية التركية الطورانية التي قام بها الاتحاديون ووقفوا مال الدولة ونفوذها على تأييدها فهي تنافي الاسلام وتعارضه وذلك بديهي في نفسه وسنعيد ما نشرناه في تأييده بما يزيد إيضاحا وظهورا

وقد كان الواجب على المثار ان يبادر الى تقرير هذه الجريدة في أول جزء صدر منه عقب ظهورها خلافا لعادته في إرجاء تقرير المطبوعات ، ولكن لكل أجل كتاب ، وإنما صرحنا بهذا ليعلم قراء المثار في الاقطار أن تأخيرنا لتقريرها لم يكن لقلة العناية بشأنها ، اذ نبهنا الى ذلك ما كتبه اليانا بعضهم في السؤال عنها حتى من بعض مهاجري السوريين في أمريكا

( مجلة الاحكام الشرعية )

مجلة قضائية شرعية مشهورة ومنشئها حسن بك حماده المحامي الشرعي مشهور أيضا فلا حاجة الى التعريف بهما ، وقد كانت المجلة حجبت عن قرائها في أثناء سنتها التاسعة بسبب تعيين منشئها مفتشا بنظاره الاوقاف في الآستانة ثم انه أعاد إصدارها في العام الماضي فأتى مجلد السنة العاشرة واستمر على إصدارها وقد صدر العدد الاول من مجلد السنة الحادية عشرة في منتصف المحرم مشتملا على مقدمة مختصرة وتسع قرارات شرعية وحكمين وثلاث قرارات للمجلس الحسبي العالي وسبع منشورات من وزارة الحقانية وقد صارت المجلة وافية بحاجة المحامين الشرعيين وأصحاب القضايا والمباحث القضائية الشرعية بما تستوعبه من نشر الاحكام الشرعية ومنشورات الحقانية للمعالم الشرعية وقرارات المجالس الحسبية ولذلك كثرت الاقبال عليها من جميع جهات القطر فنهى صديقنا منشئها ونتمنى له دوام التوفيق والارتقاء

( الثمرات )

جريدة أسبوعية أدبية انتقادية لمنشئها حسن أفندي السندوبي المشهور في عالم الادب بمقالاته في المؤيد و بكتابه ( أعيان البيان ) أصدرها في العام المنصرم ولم يمض في سيره لاسباب ذكرها ، وقد أعاد إصدارها في هذا العام فترجوها الراج . وقيمة اشترائها ١٠٠ قرش في القطر المصري

﴿ رحلة الحجاز ﴾

ضاق هذا الجزء عن نشر شيء من رحلتنا الحجازية وموعدنا الاجزاء الآتية



يؤتي الحكمة من يشاء ومن يؤت الحكمة فقد  
أوتي خيرا كثيرا وما يذكر إلا أولو الأبواب

# المعراج

١٣١٥

فبشر عبادي الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه  
أولئك الذين هداهم الله وأولئك هم أولو الأبواب

قال عليه الصلاة والسلام : ان للاسلام صوى و «منارا» كثر الطريق

مصر ٢٩ صفر ١٣٣٥ — ٤ الجدي ( ش ١ ) ١٢٩٥ هـ ش ٢٥ دسمبر ١٩١٦

## فتاوى المفتين

فتحنا هذا الباب لأجابة أسئلة المشتركين خاصة، إذ لا يسع الناس عامة، ونشترط على السائل أن يبين اسمه وتبته وبلده وعمله (وظيفته) وله بعد ذلك أن يرمز إلى اسمه بالمروف أو يعبر عما شاء من الألقاب إن شاء. وانا نذكر الاسئلة بالتدرج غالبا وربما قدما متأخرا لسبب حاجة الناس إلى بيان موضوعه، وربما أجبنا غير مشترك لئلا نخل هذا، ولئن مضى على سؤاله شهران أو ثلاثة أن يذكر به مرة واحدة فإن لم تذكره كان لنا عذرا بحسب لا نقاله

﴿هل البسمة آية من كل سورة أم لا﴾

(س ١٠) من صاحب الامضاء في العلاقة (شرقية)

بسم الله الرحمن الرحيم

تحية الله مباركة طيبة وسلامه عليكم. وبعد فلما داني فضلكم وهداني الاطلاع على ما نخط يراعكم إلى ساحة يحكم الذي يغترف منه القاصي والداني سجال العساوم والمعارف قروى به الظماي ويسترشد به المسترشدون — تلك مجلة المار الفراء التي تضيء بتابع الحكمة من بين سطورها — بثت اليكم رسالتي هذه أستفتيكم في مسألة متعلقة بالبسمة طال بين الأئمة النزاع والمجادلة فيها، وتلك المسألة هي «هل بسم الله الرحمن الرحيم» آية من الفاتحة ومن كل سورة أم لا؟ اختلفوا فيها فذهب كل فريق إلى شق من شقي ذلك الاستفهام ونصب على ما يدعيه الدلائل، غير أنه بالاطلاع على شواهد كل يعلم أنها لا تفتج مدعاء، فلقد تركوا الامر مريجا وظل كل يعول على ترجيح مذهبه كائنا ما كان، غير مبال بسرد الاحاديث المتعارضة، ونقل الآثار المتناقضة، صريحة كانت أم ضمنية. قالوا انقد الاجماع على أن البسمة آية من القرآن، وبروي ضمن أدلة فريق آخر عن ابن عباس رضي الله عنهما «من ترك لبسمة فقد ترك مائة وأربع عشرة آية من كتاب الله عز وجل» مع تصريحهم بأنه دخلاف في أن البسمة ليست آية من (براءة) حتى لقد نقلوا الاجماع على ذلك، فبين ماروي عن ابن عباس وبين ذلك التصريح التناقض الظاهر، إذ مقتضى قوله

احمد عطية قورما

ينقض عهود المشركين وبالسيف .

وأما أحاديث الأنبياء (فمنها) حديث «نزلت علي آتفا سورة — فقراً — بسم الله الرحمن الرحيم. إنا أعطيناك الكون كله» الخ رواه مسلم والنسائي عن أنس. (ومنها): سئل أنس كيف كانت قراءة رسول الله (ص) فقال كانت صدًا. ثم قرأ بسم الله الرحمن الرحيم — بعد بسم الله — وبعد بالرحمن وبعد بالرحيم. رواه البخاري، وفي معناه حديث أم سلمة عند أحمد وأبي داود والدارقطني وقد قرأت الفاتحة كلها باليسلمة. (ومنها) عدة أحاديث لأبي هريرة — قال نعم الجمر: صليت وراء أبي هريرة فقراً بسم الله الرحمن الرحيم ثم قرأ بام القرآن — الحديث وفيه — ويقول إذا سلم: والذي قسمي بيده أني لأشبهكم بهؤلاء برسول الله (ص) رواه النسائي وصححه ابن خزيمة

وابن حبان والحاكم وقال على شرط البخاري ومسلم، وقال البيهقي صحيح الاسناد وله شواهد (ومنها) قوله عن النبي (ص) كان اذا قرأ وهو يؤم الناس افتتح بسم الله الرحمن الرحيم رواه الدارقطني وقال رجال اسنده كلهم ثقات، ولكن اختلف غيره في عبد الله بن عبد الله الاصبحي من رجاله. ومن الاثار في المسألة أن عليا كرم الله وجهه سئل عن السبع المثاني فقال: الحمد لله رب العالمين. أي سورة الحمد لله - الخ. فقيل له: انما هي ست، فقال بسم الله الرحمن الرحيم. رواه الدارقطني وقال رجال اسنده كلهم ثقات. ومنها انكار الصحابة على معاوية ترك الجهر بها رواه الشافعي عن انس والحاكم في المستدرک وقال على شرط مسلم قال: صلى معاوية بالناس بالمدينة صلاة جهر فلم يقرأ بسم الله الرحمن الرحيم ولم يكبر في الخفض والرفع فلما فرغ ناداه المهاجرون والانصار: يا معاوية تقضت الصلاة، أين بسم الله الرحمن الرحيم وابن التكريز اذا خفضت ورفعت؟ فكان اذا صلى بهم بعد ذلك قرأ بسم الله الرحمن الرحيم وكبر. ولعل المراد الجهر بذلك والالغاء الصلاة اذا لم يذكر مثله بمجهل كون البسمة منها. ويحتمل ان يكون أعادها وان لم يذكر في هذه الرواية.

واما احاديث النفي فاقوا ما حديث أنس: صليت مع النبي (ص) وابي بكر وعمر وعثمان فلم اسمع احدا منهم يقرأ بسم الله الرحمن الرحيم. رواه احمد والشيخان واصحاب السنن وله ألفاظ اخرى، ومنها: فكانوا لا يجهرون بسم الله الرحمن الرحيم. رواه احمد والنسائي باسناد على شرط الصحيح وابن حبان والدارقطني. وفي رواية اخرى نفي السماع لا القراءة. وفي لفظ لابن خزيمة: كانوا يسرون الخ وقد اعل المثبتون حديث انس هذا بالاضطراب في متنه، وبناروي من اثبات الجهر بها عنه وعن غيره. وقال بعضهم انه كان نسي هذه المسألة فلم يجزم بها. قال ابوسلمة سالت انسا كان رسول الله (ص) يستفتح بالحمد لله رب العالمين او بسم الله الرحمن الرحيم؟ فقال انك سالتني عن شيء ما احفظه وما سالتني عنه احد قبلك. الحديث رواه الدارقطني وقال هذا اسناد صحيح ومن أدلة النفي ما صح في الحديث القدسي من قسمة الصلاة بين العبد والرب نصفين وفسرها (ص) بقوله «فاذا قال العبد (الحمد لله رب العالمين) قال الله عز وجل حمدني عبدي» الخ الحديث رواه مسلم واصحاب السنن الاربعة. والاستدلال بترك ذكر البسمة فيه على عدم كونها من الفاتحة ضعيف ولو ضح اصبح أن يستدل به على كون سائر الاذكار والاعمال ليست من الصلاة

والقول الجامع ان النبي (ص) كان يجهر بالبسمة تارة ويسرها تارة. وقال ابن القيم ان الاسرار كان اكثر. وذهب القرطبي في الجمع بين الأحاديث الى ان سبب الاسرار بها قول المشركين الذين كانوا يسمعون القرآن منه: محمد يذكر له الائمة. يعنون مسيلمة الكذاب لانه سمي الرحمن أو أطلقوا عليه لفظ الرحمن بالتكبير كقول مادحه: وأنت غيث الوري لازالت رحمانا وكانوا يشاغبون النبي (ص) بانكار تسمية الله عز وجل بالرحمن كما

علم من سورة الفرقان وغيرهما ، فأمر (ص) بأن يحافظ بالبسمة . قال الحكيم الترمذي فسقي الى يومنا هذا على ذكر الرسم وان زالت العلة . روى ذلك الطبراني في الكبير والأردب ، وذكره النيسابوري في التيسير من رواية ابن جبير عن ابن عباس ، وقال في مجمع الزوائد ان رجاله موثقون

وصفة القول ان أحاديث الاثبات أقوى دلالة من أحاديث النفي . وأولى بالتقديم عند التعارض واذا فرضنا أنها تعادلت وتساقطت أو رشح المنفي على اثبات خلافا للقاعدة جاء بعد ذلك إيجابها في المصحف الامام في أول الفاتحة وأول كل سورة ماعدا براءة ( التوبة ) وهو قطعي ينهزم امامه كل ما خالفه من التفتيات وقد أجمع الصحابة على ان كل ما في المصحف فهو كلام الله تعالى اثبت كما نزل سواء قرئت الفاتحة في الصلاة بالبسمة جهرا أو سرا أم لم تقرأ ، ولا عبرة بخلاف أحد بعد ذلك ولا برواية أحد يزعم مخالفة أحد منهم لذلك . ولا حاجة مع هذا الى تتبع جميع ما ورد من الروايات الضعيفة والاثار والآراء الخلافية ، ومن ذلك اثر ابن عباس المذكور في السؤال . ولولا التطويل الممل بغير طائل لأوردنا كل ما ورد في المسألة رواية ودراية .

### ﴿ تصحيح وتنقيح في مجلد هذا العام ﴾

| صفحة سطر خطأ           | صواب          | صفحة سطر خطأ     | صواب                         |
|------------------------|---------------|------------------|------------------------------|
| ٢٠١ ٣ وكلا             | وليا          | ٢٣٦ ٢٥ في طريقة  | في اضراذه وطريقة             |
| » » تأومرتي            | تأومروني      | ٣٣٧ ٤ تعقلون     | يعقلون                       |
| ٢٠٢ ٢ ففتقنها          | ففتقناها      | ٣٣٨ ١٨ ( وهو )   | ( وهي )                      |
| » ١٨ الرسل             | الرسول        | ٣٤١ ٢٤ أحدا      | أحد                          |
| ٢٠٥ ٥ كان ماضره        | كان ضره       | ٣٤٤ ٧ أن         | أنه                          |
| ٢٠٧ ١٤ تدعو            | تدهوا         | » ١١ مأخذ        | مأخذه                        |
| ٢٠٨ ١٢ على             | عليه          | ٢٤٦ ١٦ يقيمون    | يقومون                       |
| » ١٣ بكل وصف           | بكل ما وصف    | ٢٤٧ ١٦ هو        | ضمف                          |
| ٢٠٩ ٢١ يا آبانا        | يا أبانا      | ٢٤٨ ١٣ صوت الامة | صوت الحق الذي كان له السلطان |
| ٣٣٦ ٢٣ الموصوف للموصوف | الموصوف للصفة | » ١٤ التي        |                              |

| صفحة | سطر | خطاً      | صواب            |
|------|-----|-----------|-----------------|
| ٢٣٩  | ٧   | ثالثة     | ثانية           |
| ٢٥٢  | ٢٢  | ومطيعا    | مطيعا           |
| »    | ٢٤  | الناطقة   | الناطقة         |
| ٢٥٣  | ٢٢  | الضعيفة   | الضعيفة         |
| »    | ١٢  | يدعوا     | يدعو            |
| ٢٥٤  | ٢٢  | عملية     | علمية           |
| ٣٨٩  | ٧   | الى الكذب | الى رواية الكذب |
| ٣٩٢  | ٢   | ان كانت   | اذلم تكن        |
| »    | »   | آية       | أول ما نزل      |
| »    | »   | والا      |                 |
| »    | ٤   | فهي       | أوهي            |
| »    | ٦   | قد        | وقد             |
| »    | ٢٢  | لاذى      | لاذى            |
| ٣٩٩  | ١٣  | المؤمنون  | المؤمنين        |
| »    | ١٤  | عن        | بذلك عن         |

## ذكرى المولد النبوي

كتبنا رسالة في ذكرى المولد النبوي الشريف ينال فيها كيفية نشأة المصطفى عليه أفضل الصلاة والسلام ومعنى اصطفاء الله تعالى له ولاهل بيته ولقومه ولأمته، وحكمة ظهوره في العرب الاميين دون شعوب المدينة في عهده، وخبر البثثة والدعوة الاسلامية. وسنعمل لها مقدمة نبين فيها ما ينبغي بيانه لطبعها معها على حدة — وهذا نص الذكرى: —

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

محمدُك اللهمَّ حمداً شاكراً ، أن بعثتَ فينا محمداً خاتماً  
 النبيين والمرسلين ، وأرسلته رحمةً عامةً للعالمين ، واختصصتَ بِمَنِّكَ  
 به الأُمِّيَّينَ وسائرَ المؤمنين ، واستجبتَ به دعوةَ إبراهيم ، وحققْتَ  
 به بِشارةَ عيسى والنبيِّين ( وإذ يرفعُ إبراهيمُ القواعدَ من البيتِ  
 وإسماعيلُ : رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ \* رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا  
 مُسْلِمِينَ لَكَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةٌ مُسْلِمَةٌ لَكَ وَارِنَا مَنَاسِكَنَا وَتُبْ عَلَيْنَا  
 إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ \* رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو  
 عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُزَكِّيهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ  
 الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ \* -- وَإِذْ قَالَ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ إِنِّي رَسُولُ  
 اللَّهِ إِلَيْكُمْ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي  
 مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ ، فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ \* وَإِذْ  
 أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ  
 مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ ، قَالَ أَأَقْرَضُكُمْ عَلَى ذَلِكُمْ  
 إِصْرِي ؟ قَالُوا أَقْرَضْنَا ، قَالَ فَاشْهَدُوا وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ \* لَقَدْ مَنَّ  
 اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ  
 وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ

( المنار: ج ٧ ) ( ٥٢ ) ( المجلد التاسع عشر )

مُبِينٌ \* هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ \* وَآخَرِينَ مِنْهُمْ أَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ \* ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ

نَحْمَدُكَ اللَّهُمَّ وَنُصَلِّي وَنُسَلِّمُ عَلَى هَذَا النَّبِيِّ الْأَمِينِ، وَعَلَى آلِهِ وَأَصْحَابِهِ الَّذِينَ أَقَامُوا الدِّينَ، وَمَنْ تَبِعَهُمْ فِي هَدَاهُمْ وَهَدَيْهِمْ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ

أَمَّا بَعْدُ فَإِنَّ الْأَحْتِمَالَ بِذِكْرَى الْمَوْلِدِ النَّبَوِيِّ فِي شَهْرِ رَجَبِ الْأَوَّلِ، عَادَةً أُحْدِثَهَا فِي الْقَرْنِ السَّابِعِ الْمَلِكُ الْمُظْفَرُ أَبُو سَعِيدٍ صَاحِبُ إِرْبِلَ، مِنْ الْبِلَادِ التَّابِعَةِ الْآنَ لِيُولَايَةِ الْمَوْصِلِ، ثُمَّ انْتَشَرَتْ هَذِهِ الْعَادَةُ فِي الْأَقْطَارِ، وَقَدْ بَدَأَتْ بِمِصْرَ بِهَا جَمِيعَ الْأَمْصَارِ، وَالْفَائِدَةُ الَّتِي يَنْبَغِي أَنْ تُتَوَخَّى (١) فِي هَذَا الْيَوْمِ الَّذِي فَضَّلَ الْأَيَّامَ، هِيَ التَّذْكِيرُ بِمُخْلِصَةِ تَارِيخِ النَّبِيِّ عَلَيْهِ أَفْضَلُ الصَّلَاةِ وَالسَّلَامِ، لِيَتَذَكَّرَ الْمُؤْمِنُونَ مِنْهُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ بِبَعَثِهِ، وَتَتَمَذَّيْ أَرْوَاحُهُمْ بِزِيَادَةِ الْإِيمَانِ وَكَمَالِ مَحَبَّتِهِ، وَيَخْرِصُوا عَلَى إِقَامَةِ دِينِهِ وَإِحْيَاءِ سُنَّتِهِ. وَهَذَا نَحْنُ أَوْلَاءُ نُشْفِئُ الْأَسْمَاعَ بِفَرَائِدَ مِنْ تَسْبِيهِ وَتَحْسِبِهِ (٢)، وَتَزَايَا قَوْمِهِ وَتَعَشِيرَتِهِ، وَأَخْبَارِ مَوْلِدِهِ وَتَرْبِيَّتِهِ، وَكَيْفِيَّةِ مَعِيشَتِهِ فِي نَفْسِهِ، وَزَوَاجِهِ وَسِيرَتِهِ مَعَ أَهْلِهِ، تَهْيِيدًا لِبَيَانِ الْمَقْصِدِ الْأَكْبَرِ الْأَعْظَمِ، وَهُوَ نَبَأُ بَعَثِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، مُسْتَمِدِّينَ ذَلِكَ مِنَ الْكِتَابِ الْعَزِيزِ وَالسُّنَّةِ الثَّابِتَةِ

(١) تُتَوَخَّى تَعَمُّدٌ وَتَخَصُّصٌ بِالطَّلَبِ وَالْمَقْصِدِ (٢) الْحَسْبُ مَا يَمُدُّ مِنْ مَفَاخِرِ الْأَبَاءِ



عند المحققين ، وما تمس الحاجة إليه مما أثبتته ثقات المؤرخين ،  
مَرْضِيَّينَ عن الروايات الموضوعات ، والواحيات والمنكرات ؛  
التي عني الكثيرون بنقلها لما فيها من الخوارق والفرائب ، مبالغة فيما  
أجاز به العلماء من قبول الأخبار الضعيفة في المناقب ، ولما يرجى من  
حسن تأثيرها في قلوب العوام ، مع الغفلة عما يخشى من ضده ذلك في  
ناحية هذه الأيام ؛ على أن لنا فيما لا يحصى من الفضائل والمناقب  
المشهورة والمتواترة ، ما ينفي عن جميع الروايات الضعيفة والمنكورة ،  
وبذلك يعرف قدر الإصلاح العظيم ، الذي أرسل الله به هذا  
النبي الكريم ؛ عليه من الله أفضل الصلاة والتسليم

قوله ونسب صلى الله عليه وسلم

( إِنْ اللَّهَ اصْطَفَى آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى  
الْعَالَمِينَ ) إذ جعل فيهم النبوة والهداية للمتقين والمتأخرين ؛  
ثم اصطفى كنانة من آل اسماعيل بن إبراهيم ، واصطفى قريشاً من  
كنانة ، واصطفى من قريش بني هاشم ، واصطفى سيده ولده آدم من  
بني هاشم ؛ فكان آل اسماعيل أفضل الأولين والآخرين ، كما كان  
بنو إسحاق أفضل المتوسطين ، إذ كانت هداية الأنبياء من بني  
إسحاق وغيرهم خاصة ، وهداية هذا النبي من آل اسماعيل عامة ،  
فيه أكل الله تعالى الدين ، وأتم نعمته على العالمين ، كما اقتضته سنته  
تعالى في النشوء والأزوتقاء ، التي كانت في البشر أظهر منها في  
سائر الأحياء .

كيف كان اصطفاه الله تعالى لهذه الأصول من الأمة العربية، الذي ثبت في صحيح مسلم وغيره من كتب السنة السنية؟ وبماذا أمتاز قوم خاتم الرسل الكرام، ففضلوا به غيرهم من الأقوام، حتى استمدوا به لهذا الإصلاح الروحي المدني العام، الذي اشتمل عليه دين الإسلام، على ما طرأ عليهم من الأمية وعبادة الأصنام، وما أحدثت فيهم غلبة البدوة من التفرق والافتقار؟

الجواب :-

كانت العرب ممتازة باستقلال الفكر وسعة الحرية الشخصية، أيام كانت الأمم ترسف<sup>(١)</sup> في عبودية الرياستين الدينية والدنيوية، محظوراً عليها أن تفهم غير ما يُقننها السكينة ورجال الدين من الأحكام الدينية، وأن تخالفهم في مسألة عقائدية أو كونية أو أدبية، كما حظرت عليها حرية التصرفات المدنية والمالية

كانت العرب ممتازة باستقلال الإرادة في جميع الأعمال، أيام كانت الأمم مذلة مسخرة للملوك والنبل المالكين للرقاب والأموال، يستخدمونها كما يستخدمون البهائم، ويصرفونها كما يصرفون السوائم<sup>(٢)</sup> لا رأي لها معهم في سلم ولا حرب، ولا إرادة لها في عمل ولا كسب

كانت العرب ممتازة بعزة النفس، وشدة البأس، وقوة الأبدان، وجراة الجنان، أيام كانت الأمم مؤلفة من رؤساء

(١) ترسفت بمعنى مشية المفيد - يشبه تصرفها في استعباد الرؤساء لها بعشي الأسير

في قبوده (٢) السوائم المواشي الراحية

أفسدَهم الإِسْرَافُ في التَّرفِ ، ورؤسِينَ أضعفَهمُ البؤسُ والشَّظَفُ<sup>(١)</sup>  
وسادةَ أبطَرهمُ بغيُّ الأَسْتِبدادِ ، ومسودينَ أظلمَ قهرُ الأَسْتِعبادِ  
كانت العربُ أقربَ إلى فضيلةِ المساواةِ بين الأفرادِ ، من غيرِ  
شرائعِ تحترِمُ بالأعتقادِ ، ولا قوانينَ تكفلُها قوَّةُ الأجنادِ . أَيْامَ  
كانت الأمُ تنقسمُ إلى طبقاتٍ ، يرتفعُ بعضها على بعضٍ عِدَّةَ دَرَجَاتٍ ،  
لا بفضائلَ ذاتيةٍ ، من علميةٍ أو عمليةٍ ، بل بحكمِ وراثَةِ الخلفِ الطالحينِ<sup>(٢)</sup>  
للسلفِ المستكبرينَ ، باستبدادِ الملكِ أو تقاليدِ الدينِ  
كانت العربُ ممتازةً بالذكاءِ واللوعِيةِ ، وكثيرٍ من الفضائلِ  
الموروثَةِ والكسبيةِ . كِفَرَى الضيوفِ ، وإغاثةِ الملهوفِ ، والنَّجدةِ  
والإباءِ<sup>(٣)</sup> ، وعلوِّ الهمةِ والسخاءِ ، والرَّحمةِ والإيثارِ<sup>(٤)</sup> وحمايةِ اللاجئِ  
وحرمةِ الجارِ . أَيْامَ كانت الأمُ زُهرَةً بالأثرةِ والآنانيةِ<sup>(٥)</sup> والآنينِ  
من ثقلِ الضرائبِ والآتويِ<sup>(٦)</sup> الأميريةِ ، ورؤساؤها مُنغمسينَ في  
الشهواتِ البهيميةِ ، وفسادِ الآخلاقِ قد عمَّ الراعي والرعيةَ

(١) الشظف بفتحين ضيق المباشرة

(٢) الخلف بسكون اللام الذين يخلفون غيرهم في الشر . والطالحون بالطاء  
الفاسدين فهو ضد الصالحين(٣) النجدة مضاء عزم يبعث على المضي فيما يعجز عنه غيره . والإباء الترفع  
عن الخسائس

(٤) الإيثار تقديمك غيرك على نفسك بما تحتاج إليه مما تملك

(٥) تقديم نفسك على غيرك ولو بما هو أولى به منك فهي ضد الإيثار ، والآنانية

المبالغة في حب النفس الحامل على الأثرة ، وهو نسبة إلى كلمة « أنا »

(٦) الضرائب جمع ضريبة وهي ما يضرب على العبيد ونحوهم من المال يؤدونه

أقساطاً ، ومنها الجزية ، وضريبة الأرض الخراج . والآتوي جمع إتاوة وهي  
الرشوة ، وتطلق على الخراج ونحوه

كانت العربُ قد بلغت أوجَ الكمالِ ، في فصاحةِ اللسانِ  
وبلاغةِ المقالِ ، وكادت تتحدُّ لغاتُ قبائلها أو لهجاتها العربية ، وتَسودُّ  
الهُضُرَةُ منها على أَلْحِيرَةِ ، بما كان لِقُرَيْشٍ وغيرِها من الرِّحالاتِ  
التِّجاريةِ ، والآسواقِ الأَدْيِيَّةِ ، فأستمدَّت بذلكِ لِلوَحْدَةِ القوميةِ ،  
والتأثيرِ والتأثيرِ بالبراهينِ العقليةِ ، والمعانيِ الخطائيةِ والشَّعريةِ ، وللتعبيرِ  
عن جميعِ العلومِ الإلهيةِ والشرعيةِ ، والفنونِ العقليةِ والكُونِيَّةِ .  
أيامَ كانت الأُمُ تنفِصُمُ عُرَى وَحْدَتِهَا بالتعصباتِ الدينيَّةِ والمذهبيَّةِ ،  
وتتفرَّقُ وشائجُها<sup>(١)</sup> بالمدِّاواتِ الجنسيَّةِ ، وتَمَرِّقُ ذُولُها بالحروبِ  
الأجنبيَّةِ والأهليةِ .

فلتلكُ أمَّهاتُ مزايا الأُمَّةِ العربيَّةِ ، التي أعدَّها اللهُ تعالى بها للبعثةِ  
الْجُمُودِيَّةِ ، والسيادةِ الدينيَّةِ والمدنيَّةِ ، بعدَ أن طال المهدُّ على مَدَنِيَّتِهِمْ  
الماديَّةِ ، واستعمارهم للبلادِ الكلدانيَّةِ البابليَّةِ ، والبلادِ الفينيقيَّةِ  
(السورية) والمصريَّةِ ، التي تشهدُ لها سيادةُ أُنْتِهِمِ لِللُّغَةِ السَّامِيَّةِ ،  
وبقاياها في الأُمَّةِ الهيرُوغليفيَّةِ<sup>(٢)</sup> ، وبعدَ أن غابَتْ عليهمُ الأُمِّيَّةُ ،  
وخرَّافاتُ الوثنيَّةِ ، وعصبيةُ الجاهليةِ

وجلَّةُ مزاياهم أنَّهم كانوا أسلمَ النَّاسِ فِطْرَةً ، على كونِ أُمِّ الحضارةِ  
كانت أرقى منهم في كلِّ فنٍّ وصناعةٍ . والاصلاحُ الاسلاميُّ مبنيٌّ على

(١) الوشيج والوشيجة اشتباك القرابة وتداخل بعضها في بعض وأصله شجر  
الرماح ونحوه مما يشتبك (٢) أقدم مدينة وحضارة عرفها التاريخ مدينة الكلدانيين  
والبابليين في العراق والمصريين في مصر والفينيقيين في سورية وقد ثبت لدى  
بعض علماء العاديَّات (الآثار القديمة) أن أهلها من بلاد العرب

تقديم إصلاح الانفس باستقلال العقل والإرادة ونهذيب الأخلاق،  
على إصلاح مافي الارض من معدن ونبات وحيوان، أي أن الله تعالى  
كان يُمدُّ هذه الامة لهذا الإصلاح العظيم، الذي جاء به محمد عليه من  
الله أفضل الصلاة والتسليم

### اصطفاء كنانة وقريش وبنى هاشم

أما اصطفاء الله لـسكنانة الشيخ الجليل، من سلالة نبيه الله يسح  
إسماعيل، فيفسرُهُ ما كانت تحفظهُ العربُ من أخبار كرمه ونبله، ومنها  
انه كان على سنة جدّه إبراهيم الخليل لا يأكلُ وحده. وقد نقل الحافظ  
في شرح البخاري أنهم كانوا ينجسون اليه لعلمه وفضله. ومما يؤثّر عنه  
من الحكم الجليّة، كما روي في السيرة الحبية: رُبَّ صُورَةٍ  
تُخَالَفُ الْمُخْبِرَةَ، قَدْ غَرَّتْ بِجَمَالِهَا، وَاخْتَبَرَ قُبْحُ فِعَالِهَا، فَأَحْذَرُ  
الصُّورَ، وَأَطْلُبُ الْخَبَرَ. فهذا دليل على ما وُصفَ به من العلم والحكمة،  
وأما حبُّ العرب اليه فهو دليل على أنه كان مثابة التعارف، ومُعَقِّدَ  
رَابِطَةِ الْإِجْتِمَاعِ والتآلف.

وأما اصطفاء الله تعالى لقريش الميامين النضر، وهم ذرية فهر بن  
مالك وقيل جدّه النضر. فقد كان بما آتاهم الله من المناقب العظيم، ولا  
سيما بعد سكنى مكة وخدمة المسجد الحرام، إذ كانوا أصرح ولد إسماعيل  
أنسابا، وأشرفهم أحسابا وأعلام آدابا، وأفصحهم لغة، وهم  
المتهدون لجمع الكلمة. — فقد نقل أهل السير، أن مالك بن النضر

كان ملك العرب، وأن كعب بن لؤي كان يجمع قومه ويصطفهم يوم الجمعة، وكانوا يسمونه يوم العروبة، وأنهم كانوا يجلبونه في حياته، ثم أنهم أرخوا بموته، وأن قصيًّا هو الذي جمع مثل قبائل قريش بمكة، إذ كان هو الوارث لمن كانوا يتولونه من خزاعة<sup>(١)</sup> وقد تملك عليهم فلكوه، إلا أنه قد أقر للعرب ما كانوا عليه. وذلك أنه كان يراه دينًا في نفسه، لا ينبغي له تغييره ولا إغيره من بعده (قال ابن اسحق) وهو الذي أنشأ الندوة، وجعل بابها إلى الكعبة، وقد أجمعت قريش على طاعته وحبه، فكانت إليه الحجابة والسقاية والرفادة واللواء، ثم وزعت المناصب بعده على الزعماء<sup>(٢)</sup>

(١) قد كان ذلك بزوجه لحي بنت حليل الذي كان آخر من ولي منهم . قال ابن اسحق : فلما انتشر ولد قصي وكثر ماله وعظم شرفه هلك حليل ، فرأى قصي أنه أولى بالكعبة وأمر مكة من خزاعة وبني بكر . وان قريشا فرقة اسماعيل ابن ابراهيم وصرح ولده ، ثم قال بعد بيان ما كان في ذلك من أمره . فولي قصي البيت وأمر مكة . الخ

(٢) كان قريش من المناصب غير تلك الخمسة . الاشتاق والعمارة والسفارة والأعنة والقبعة ، والأموال المحجرة للمعبودات كالاصنام ، والابصار الذي منه الاستقسام بالأزلام ، الذي يرجع به بين الاقدام والاحجام . وقد عابهم عليها الاسلام : ( فالحجابة ) هي السدانة أي خدمة المسجد الحرام . ( والسقاية ) توزيع الماء الحلي والقراح على جميع الحجاج . ( والرفادة ) إسعاف الفقراء والمساكين . ولا سيما الحجاج المتقطعين . ( والندوة ) الشورى لاجالة الرأي في الامور النظام . التي اجتمعوا فيها بعد البعثة للائتمار بالنبي عليه الصلاة والسلام . ( واللواء ) راية قريش وكانت تسمى العقاب ، ( والاشتاق ) تحمل الديات والمغارم . لمنع انتشار التعادي والتخاصم . ( والعمارة ) حفظ بناء المسجد الحرام قيل وحفظه من اللغط وهجر الكلام . ( والسفارة ) المراسلة بين فريقين في شأن من الشؤون العامة ، كالقتال أو المفاخرة . ( والاعنة ) قيادة الفرسان في أيام الطعان أو الزحان ، ( والقبعة ) الخيمة الرسمية التي تنصب وقت الحرب . ويجمع فيها ما يجهز به الجيش

وأفضلُ من ذلك كله ما وُفِّقوا له في حادثة الرسول. من التحالفِ الذي عُرِفَ بِحِلْفِ الفضول، إذ تعاهدوا وتعاهدوا أن لا يجذوا بمكةَ مظلوماً إلا قاموا معه، وكانوا عوناً له على من ظلمه، إلى إن تُردَّ مَنَازِلُهُ. وفي حديث الزبير بن العوام عند الطبراني، ومثله حديثُ أمِّ هانئٍ في معجمه الأوسط كتاريخ البخاري، «فَضَّلَ اللهُ قُرَيْشًا بِسَبْعِ خِصَالٍ: فَضَّلَهُمْ بِأَنَّهُمْ عَبَدُوا اللَّهَ عَشْرَ سِنِينَ لَا يَعْبُدُ اللَّهُ إِلَّا قُرَيْشِي»<sup>(١)</sup> وفضلهم بأنه نصرهم يومَ الفيل وهم مشركون. وفضلهم بأنه نزلَ فيهم سورةٌ من القرآن لم يدخل فيها أحدٌ من العالمين. — وهي لا يلافٍ قريش — وفضلهم بأن فيهم النبوة والخلافة، والحجبة والسقاية»

كان ذلك كله من ارتقاء قريش واستعداد العرب للإسلام، ولكن هذه القوى المعنوية كلها وُجِّهَتْ لمعاداته عليه أفضلُ الصلاة والسلام

وأما اصطفاء الله تعالى لبني هاشم، فقد كان بما أمتازوا به من الفضائل والمواعظ، فقد روى أبو نعيم في حديث المستورد القهري رضي الله عنه «إنَّ فيهم تَخِصُّلاً أربعا: إنهم أَصْلَحُ النَّاسِ عِنْدَ قِتْنَةٍ، وَأَسْرَعُهُمْ إِقَامَةً بَعْدَ مُصِيبَةٍ. وَأَوْشَكُهُمْ كَرَّةً بَعْدَ فَرَّةٍ، وَخَيْرُهُمْ لِمَسْكِينٍ وَيَتِيمٍ، وَأَمْنُهُمْ مِنْ ظُلْمِ الْمَمْلُوكِ». وكان جذُّهم هاشمٌ صاحبُ إيلافٍ

(١) أي لا يعبدُه ويوحده أحدٌ إلا أناس منهم إذ كانوا على ملة إبراهيم وكانت

الوثنية قد شملت العرب كلهم كما شملت غيرهم

قُرَيْش ، الذي أَخَذَهُمُ الْعَهْدَ مِنْ قَيْصَرِ الرُّومِ عَلَى حِمَايَتِهِمْ فِي رِحْلَةِ الصَّيْفِ ، وَرُوي أَنَّهُ هُوَ الَّذِي سَنَّ الرِّحْلَتَيْنِ ، وَأَخَذَ الْعَهْدَ بِهَا مِنَ الْحُكُومَتَيْنِ ، حُكُومَةِ الْبَنِي الْعَرَبِيَّةِ ، وَحُكُومَةِ الشَّامِ الرَّومِيَّةِ ، فَانْتَسَبَتْ بِهِمَا مَعِيشَةُ قُرَيْشٍ ، وَأَمْنُوا فِي تِجَارَتِهِمْ مِنْ كُلِّ خَوْفٍ ، وَقَدْ آمَنَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ بِذَلِكَ فِي الْقُرْآنِ ، بِمَا عُدَّتْ بِهِ التِّجَارَةُ مِنْ أَشْرَفِ أَصْحَالِ الْإِنْسَانِ ، وَإِنَّمَا أُطْلِقَ لِقَبِّ هَاشِمٍ عَلَى عَمْرِو بْنِ عَبْدِ مَنَافٍ ، لِأَنَّهُ أَوَّلُ مَنْ هَشِمَ الثَّرِيدَ الْمُسْتَنْتِينَ الْعِجَافَ <sup>(١)</sup> ، وَكَانَ يُشْبِعُ مِنْهُ كُلَّ عَامٍ أَهْلَ الْمُوسِمِ كَافَّةً ، كَمَا أَشْبِعَ مِنْهُ قَوْمَهُ فِي سَنَةِ الْقَحْطِ وَالْمَجَاعَةِ ، عَلَى أَنْ مَا يَدْتُهُ كَانَتْ مَنصُوبَةً لَا تَرْفَعُ فِي السَّرَّاءِ وَلَا فِي الضَّرَّاءِ ، وَزَايَةً عَلَيْهِ وَلَدُهُ عَبْدُ الْمُطَّلِبِ فَكَانَ يُطْعَمُ الْوَحْشَ وَطَيْرَ السَّمَاءِ ، وَكَانَ أَوَّلَ مَنْ تَحَنَّنَ بِنَارِ حَرَاءٍ ، وَرُوي أَنَّهُ حَرَّمَ الْحَرَّ عَلَى نَفْسِهِ ، وَجَعَلَ مَاءَ زَمْزَمَ لِلشُّرْبِ كَحَرَّمَ أَنْ يُغْتَسَلَ بِهِ ،

جُمْلَةُ مَا أَمْتَاَزَ بِهِ آلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى سَائِرِ قَوْمِهِ الْأَخْلَاقُ الْعَالِيَّةُ ، وَالْفَوَاضِلُ وَالْفَضَائِلُ النَّفْسِيَّةُ ، وَكَانُوا أَبْعَدَ مِنْ سَائِرِ قُرَيْشٍ عَنِ الْكِبَرِ وَالْأَثَرَةِ وَالْأُمُورِ الْحَرِيَّةِ ، وَلِذَلِكَ غَلِبُوا عَلَى الرِّيَاسَةِ حَتَّى بَعَثَ الْإِسْلَامَ ، وَحِكْمَةُ ذَلِكَ ظَاهِرَةٌ لِأُولَى الْأَحْلَامِ ، فَهُوَ أَثْقَى لِلشُّبْهِ عَنِ رِسَالَتِهِ عَلَيْهِ أَفْضَلُ الصَّلَاةِ وَالسَّلَامِ

(١) الْمُسْتَنْتُونَ اسْمُ فَاعِلٍ مِنْ أَسْنَتِ الْقَوْمِ أَصَابَتْهُمْ السَّنَةُ وَالْقَحْطُ وَالْعِجَافُ جَمْعُ عَجْفٍ وَعِجْفَاءُ وَهُمْ الَّذِينَ ضَعُفُوا وَهَزَلَتْ أَبْدَانُهُمْ ، الْعِبَارَةُ مُؤْخَذَةٌ مِنْ قَوْلِ ابْنِ الزُّبَيْرِ فِي مَدْحِ هَاشِمٍ :

عَمْرُو الْعَلَا هَشِمُ الثَّرِيدِ لِقَوْمِهِ      وَرِجَالُ مَكَّةَ مُسْتَنْتُونَ عِجَافٌ



سرد نسب صلى الله عليه وسلم

بَعْدَ هَذَا التَّذْكِيرِ بِمَنَاقِبِ قَوْمِهِ ، وَالتَّفْسِيرِ لِأَصْطِطَفَاءِ اللَّهِ  
تَعَالَى لِقَبِيلِهِ وَآلِ يَدْتِهِ ، نَشْنَفُ الْأَسْمَاعَ بِنَسَبِهِ الْخَفُوضِ بِالتَّفْصِيلِ ،  
الْمُتَوَاتِرِ اتِّصَالُهُ بِنَبِيِّ اللَّهِ إِسْمَاعِيلَ ، فنقول : هُوَ سَيِّدُنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ  
اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ وَأَسْمُهُ شَيْبَةُ الْحَمْدِ ، ابْنُ هَاشِمٍ وَأَسْمُهُ الَّذِي  
سَمَّاهُ بِهِ أَبُوهُ عَمْرُو بْنُ عَبْدِ مَنَافٍ وَأَسْمُهُ الْمُغِيرَةُ ، ابْنُ قُصَيٍّ وَلَقَبَ  
بِمُجَمِّعٍ إِذْ جَمَعَ قُرَيْشًا فِي تِلْكَ الْأَخْظَرَةِ ابْنِ حَكِيمٍ الَّذِي لُقِّبَ بِكَلَابِ  
وَالْكَلَابُ مَصْدَرُهُ كَالْمُكَالَبَةِ ، وَمَعْنَاهُ الْمَجَاهَرَةُ بِالْعِدَاوَةِ وَالْمُنَاصَبَةُ ،  
ابْنُ مَرَّةٍ وَالْمُرَادُ بِهِ الْجَدُّ الْقَوِيُّ ابْنُ كَعْبٍ وَهُوَ مَنْقُولٌ مِنْ كَعْبِ  
الرُّمَيْحِ الرُّدَيْنِيِّ ، بِنِ لُؤَيٍّ ، وَهُوَ تَصْغِيرُ لُؤَاءٍ أَوْ لَأَى أَوْ لَأِي (١)  
ابْنُ غَالِبٍ بِنِ فِهْرِ وَمَعْنَاهُ الْحَجَرُ الصَّغِيرُ (٢) وَهُوَ قُرَيْشٌ عَلَى الْمُعْتَمَدِ عِنْدَ  
الْجَمَاهِرِ ، ابْنُ مَالِكِ بْنِ النُّضْرِ وَأَسْمُهُ قَيْسٌ ، وَالنُّضْرُ هُوَ الْحَسَنُ  
الْمُشْرِقُ الْوُجْهَ ، ابْنُ كِنَانَةَ وَمَعْنَاهُ وَعَاءُ السَّهَامِ مِنَ الْجِلْدِ ، ابْنُ خُزَيْمَةَ  
وَهُوَ تَصْغِيرُ أَسْمِ الْمَرَّةِ مِنَ الْخَزَمِ (٣) ، ابْنُ مَذْرُكَةَ وَأَسْمُهُ عَامِرٌ أَوْ عَمْرُو ،  
ابْنُ إِلْيَاسَ وَهُوَ مُخَفَّفُ الْيَاسَ ، ابْنُ مُضَرَ وَهُوَ مَمْدُودٌ عَنْ مَاضِرٍ ،  
وَمَعْنَاهُ اللَّبَنُ الْأَبْيَضُ أَوْ الْحَامِضُ الْخَائِرُ ، ابْنُ زُرَّارٍ مِنَ الزُّرِّ

(١) اللواء معروف واللائي الثور الوحشي ويكنى به عن حسن العينين. واللائي البطة.

(٢) النهر الحجر الذي يؤخذ باليد عادة ويدق به الشيء وقيل مطاوعا

(٣) الخزم نظم اللائي في السلك

وَمَعْنًا، الْقَلِيلُ، وَلَعَلَّهُ سُمِّيَ بِهِ تَقَاوُلًا بِقِلَّةِ وُجُودِ مِثْلِهِ فِي ذَلِكَ  
الْجِيلِ، ابْنُ مَعَدٍّ وَهُوَ مُشْتَقٌّ مِنْ الْمَعَدِّ، وَهُوَ أَجْلَزُ السَّرِيعِ  
وَالذَّهَابِ فِي الْأَرْضِ، وَوَرَدَ فِي الْحَدِيثِ الْمَرْفُوعِ وَفِي نَصِيحَةِ عُمَرَ  
لِلْعَبَّاسِ، «تَمَعَّدُوا» أَي تَشَبَّهُوا بِمَعَدٍّ فِي خُشُونَةِ الْعَيْشِ، ابْنُ  
عَدْنَانَ، وَهُوَ مِنْ عَدَنَ بِمَعْنَى أَقَامَ فِي الْمَكَانِ

وَفِي حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ «كَانَ عَدْنَانُ وَمَعَدُّ وَرَبِيعَةُ وَمُضَرٌّ وَخَزِيمَةُ  
وَأَسَدٌ عَلَى مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ فَلَا تَذْكُرُوهُمْ إِلَّا بِخَيْرٍ» <sup>(١)</sup> وَرَوَى الزُّبَيْرُ بْنُ  
بَسَّارٍ مِنْ وَجْهِ آخَرَ مَرْفُوعًا «لَا تَسُبُّوا مُضَرَ وَلَا رَبِيعَةَ فَإِنَّهُمَا كَانَا  
مُسْلِمِينَ» <sup>(٢)</sup> فَهَذَا مَا كَانَ يَسْرُدُهُ الرَّسُولُ مِنْ نَسَبِهِ كَالَّذِي النُّظَيْمُ، وَهُوَ  
وَاسِطَةُ عِقْدِهِ عَلَيْهِ أَفْضَلُ الصَّلَاةِ وَالتَّسْلِيمِ،

نَسَبُهُ تَحْسَبُ الْعُلَا بِحُلَاةٍ      قَلَدَتْهَا بُجُومَهَا أَجْوَزَاهُ  
حَبْدًا عِقْدُ سُودَدٍ وَفَخَارٍ      أَنْتَ فِيهِ الْيَتِيمَةُ الْعَصْمَاءُ

نواجع عبر الله بأمنته والمحل بالنبي وولادته

صلى الله عليه وسلم

انْتَحَصَرَ نَسْلُ هَاشِمٍ فِي عَبْدِ الْمُطَّلِبِ فَلَمْ يَكُنْ لَهُ سِوَاهُ، وَوُلِدَ

(١) عزاه الحافظ في فتح الباري إلى تخرج أبي جعفر بن حبيب في تاريخه الحبر.

قوله وربيعة ومضر أي ابن نزار بن معد، قوله وأسد هو ابن خزيمة

(٢) قال الحافظ وله شاهد عند ابن حبيب من مرسل سعيد ابن المسيب، أي

ومراسيله أصح المراسيل

لِعَبْدِ الْمُطَّلِبِ أَبُو طَالِبٍ وَالْعَبَّاسُ وَحَمْزَةُ وَعَبْدُ اللَّهِ . وَقَدْ زَوَّجَ عَبْدُ  
 اللَّهِ أَمِنَةَ ابْنَةَ وَهَبِ بْنِ عَبْدِ مَنَافٍ بْنِ زُهْرَةَ، وَزُهْرَةُ أَخُو جَدِّ قُصَيٍّ  
 ابْنِ حَكِيمِ بْنِ مُرَّةٍ، وَقَدْ بَنَى عَلَيْهَا فِي بَيْتِ أَهْلِهَا وَأَقَامَ مَعَهَا فِيهِ ثَلَاثَةَ  
 أَيَّامٍ، فَلَمْ تَلِدْ أَنْ حَمَلَتْ بِالنَّبِيِّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، وَلَمْ تَجِدْ سِيفًا  
 تَحْمِلُهُ ثِقَلًا وَلَا وَحْمًا كَمَا هُوَ شَأْنُ الْمُحْصَنَاتِ الصَّحِيحَاتِ الْأَجْسَامِ،  
 وَقَدْ رَوَى الْحَاكِمُ وَصَحَّحَهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي مَرَايِسِيلِ خَالِدِ بْنِ مَعْدَانَ، أَنَّ  
 الصَّحَابَةَ سَأَلُوهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ هَذَا الشَّأْنِ، فَقَالُوا يَا رَسُولَ  
 اللَّهِ خَبَرْنَا عَنْ نَفْسِكَ، وَفِي حَدِيثِ أَبِي أُمَامَةَ عِنْدَ ابْنِ سَعْدٍ وَأَبِيهِ  
 وَغَيْرِهِمَا: مَا كَانَ بَدَأَ أَمْرُكَ؟ فَقَالَ «دَعْوَةُ أَبِي إِبْرَاهِيمَ»<sup>(١)</sup>، وَبُشْرَى  
 عِيسَى، وَرَأَتْ أُمِّي حِينَ حَمَلَتْ بِي كَأَنَّهُ خَرَجَ مِنْهَا نُورٌ أَضَاءَتْ لَهُ بُصْرَى  
 مِنْ أَرْضِ الشَّامِ» وَقَدْ ثَبَتَ أَنَّ هَذِهِ رُؤْيَا كَانَتْ فِي النَّمَامِ، وَلَكِنَّهَا  
 رُؤْيَا صَادِقَةٌ لَا أَصْنَافُ أَحْلَامٍ، وَصَحَّحَ أَبُو حَبِيبٍ أَنَّ ذَلِكَ  
 الثُّورَ تَمَثَّلَ لِعَيْنَيْهَا حِينَ أَخَذَهَا الْمَخَاضُ فَوَضَعَتْهُ عَلَيْهِ أَفْضَلَ  
 الصَّلَاةِ وَالسَّلَامِ

تاريخ ولادته وفهر رضاءه ومضاته

صلى الله عليه وسلم

وُلِدَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَوِيَّ الْخَلْقِ، جَمِيلَ الصُّورَةِ صَحِيحَ  
 الْجِسْمِ، وَكَانَتْ وَلَادَتُهُ فِي عَامِ الْفِيلِ، فِي اللَّيْلَةِ الثَّانِيَةِ عَشْرَةَ أَوْ

(١) أي أنا مصداق دعوته التي حكاها الله عنه في قوله (ربنا وابعث فيهم

رسولا منهم) الآية — ومصداق بشرى عيسى برسول يأتي من بعده

التاسعة من شهر ربيع الأول الموافقة للعشرين من شهر إبريل ،  
وكان ذلك العام ، هو الحادي والسبعين بعد الخمس مئة من مولد المسيح  
عليهما الصلاة والسلام ، وقد توفي والده وهو حمل ، فكفله جده  
شعبة الحمد ، فأرضعته أمه ثلاثة أيام ، وكذا ثويبة مولاة أبي لهب  
عدة أيام ، وكانت نساء قريش لا يرضعن الأولاد فعهد جده  
بإرضاعه إلى حليلة السعدية ، وجعله في قبيلتها بالبادية لينشأ في  
العيشة الخلوية ، ثم ردت حليلة إلى أمه بعد أربع سنين ، فحضنته  
إلى أن توفيت وله ست سنين ، فأصبح يتيم الأبوين ،  
فكفله بعدها جده عبد المطلب سنتين ، ثم توفي بعد أن أوصى به  
أبا طالب عمه ، فخاطبه بمنايته كما يحوط ولده وأهله ، إلا أنه كان  
لفقره يعيش عيشة القشف ، فلم يتعود صلى الله عليه وسلم نعيم  
الترف ، وذلك من عنايته تعالى بتربيته هذا المصلح العظيم ، عليه  
من الله أفضل الصلاة والتسليم

معيته في الهزأة وكسبه وزواجه

صلى الله عليه وسلم

ولد صلى الله عليه وسلم يتيمًا ، ونشأ في قومه فقيرًا ، ومات  
والده في سن الشباب ، لم يترك له مالا إلا خمسة جمال وبضع نعاج ،  
وكان قد ألف رعي النعم مع إخوته في الرضاع ، فصار يرعى لأهل

مكة ، فَيُوقَرُ عَلَى كَافِلِهِ أَبِي طَالِبٍ بِمَا يَأْخُذُ عَلَى ذَلِكَ مِنَ الْأَجْرَةِ ،  
ثُمَّ سَافَرَ مَعَ عَمِّهِ أَبِي طَالِبٍ فِي تِجَارَتِهِ إِلَى الشَّامِ ، وَلَهُ مِنَ الْعَمْرِ  
اثْنَتَا عَشْرَةَ سَنَةً وَشَهْرَانِ وَعَشْرَةُ أَيَّامٍ ، وَهُنَالِكَ رَأَاهُ بِحَيْرِ الرَّاهِبِ ،  
وَبَشَّرَهُ عَمُّهُ أَبُو طَالِبٍ ، وَحَذَرَهُ مِنَ الْيَهُودِ عَلَيْهِ ، بَعْدَ أَنْ رَأَى  
خَاتَمَ النَّبُوَّةِ بَيْنَ كَتِفَيْهِ ، ثُمَّ إِنَّهُ سَافَرَ إِلَى الشَّامِ مَرَّةً ثَانِيَةً ، مُتَجَرِّبًا  
بِمَالِ خَدِيجَةَ تِجَارَةِ الْمُضَارَبَةِ ، فَأَعْطَتْهُ أَفْضَلَ مَا كَانَتْ تُعْطِي غَيْرَهُ  
إِذْ جَاءَتْ تِلْكَ التَّجَارَةُ بِأَرْبَاحٍ مُضَاعَفَةٍ ، بَلْ جَاءَتْ بِسَعَادَةِ الدُّنْيَا  
وَالْآخِرَةِ

كَانَتْ خَدِيجَةُ بِنْتُ خُوَيْلِدٍ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيِّ بْنِ قُصَيٍّ ، أَتَقَلَّ وَأَكْمَلُ  
أَمْرًا فِي قُرَيْشٍ ، حَتَّى كَانَتْ تُدْعَى فِي أَجْلَاهِلِيَّةِ [ الظَّاهِرَةِ ] ، لِمَالِهَا  
مِنَ الصِّيَانَةِ وَالْفَضَائِلِ الظَّاهِرَةِ ، وَلَمَّا حَدَّثَهَا غُلَامُهَا مَيْسَرَةُ بِمَا رَأَى  
رَبَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ ، فِي رَحْلَتِهِ مَعَهُ إِلَى الشَّامِ ، مِنْ الْأَخْلَاقِ  
الْعَالِيَةِ ، وَالْفَضَائِلِ السَّامِيَةِ ، وَمَا قَالَهُ بِحَيْرِ الرَّاهِبِ ، لِعَمِّهِ أَبِي طَالِبٍ ،  
تَعَلَّقَتْ رَغْبَتُهَا بِأَنْ تَتَّخِذَهُ بَعْلًا ، بَلْ تَرَقَّتْ أَفْكَارُهَا إِلَى مَا هُوَ أَعْلَى (\*)

(\*) روى الفاكهي في كتاب مكة عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان  
عند أبي طالب فاستأذنه أن يتوجه إلى خديجة ، فأذن له وبعث بعده جارية يقال  
لها نعمة ، فقال انظري ما تقول له خديجة ، قالت نعمة فرأيت عجبا : ما هو إلا أن  
سمعت به خديجة فخرجت إلى الباب فاخذت بيده فضمتها إلى صدرها ونحرتها ،  
ثم قالت يا بني أنت وأمي والله ما أفعل هذا الشيء ، ولكني أرجو أن تكون أنت النبي  
الذي ستبعث ، فإن تكن هو فاعرف حقى ومنزلتي وادع الإله الذي يبعثك لي ،

قَمَّ ذَلِكَ الزَّوْاجَ الْيَتِيمُونَ، وَكَانَ هُوَ ابْنُ سَخْسٍ وَعِشْرِينَ وَهِيَ ابْنَةُ  
 أَرْبَعِينَ، وَتُوفِّيتْ بَعْدَ الْبُعْثَةِ بِعِشْرِينَ سَنِينَ، وَلَمْ يَتَزَوَّجْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 عَلَيْهَا، وَلَا أَحَبَّ أَحَدًا مِثْلَهَا، وَكَانَ طُولَ عُمُرِهِ يَذْكُرُهَا، حَتَّى كَانَتْ  
 عَائِشَةُ تَغَارُ مِنْهَا وَلَمْ تَرَهَا، قَالَتْ مِنْ حَدِيثِ لَهَا: فَذَكَرَهَا يَوْمًا مِنْ  
 الْأَيَّامِ، فَأَخَذَتْنِي الْغَيْرَةُ فَقُلْتُ لَهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: هَلْ كَانَتْ  
 إِلَّا صَبُورًا قَدْ أَبْدَلَكَ اللَّهُ خَيْرًا مِنْهَا؟ فَغَضِبَ ثُمَّ قَالَ: «لَا وَاللَّهِ مَا  
 أَبْدَلَنِي خَيْرًا مِنْهَا، آمَنْتَ بِي إِذْ كَفَرَتِ النَّاسُ، وَصَدَّقْتَنِي إِذْ كَذَّبَنِي  
 النَّاسُ، وَوَأَسَيْتَنِي فِي مَا لَهَا إِذْ حَرَمَنِي النَّاسُ، وَرَزَقَنِي اللَّهُ مِنْهَا  
 الْوَلَدَ دُونَ غَيْرِهَا مِنَ النِّسَاءِ» (١) وَفِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْهَا: «لَهَا

== قَالَتْ فَقَالَ لَهَا «وَاللَّهِ لَنْ كُنْتُ أَنَا هُوَ قَدْ اصْطَنَعْتُ عِنْدِي مَا لَا أَضِيعُهُ أَبَدًا،  
 وَإِنْ يَكُنْ غَيْرِي فَإِنَّ الْإِلَهَ الَّذِي تَصْنَعِينَ هَذَا لِأَجْلِهِ لَا يَضِيعُكَ أَبَدًا» وَيُؤَيِّدُ هَذَا  
 مَا بَرَدَ فِي كَيْفِيَّةِ بَدْءِ الْوَحْيِ فِي الصَّحِيحِ، أَنَّ خَدِيجَةَ قَالَتْ لَهُ حِينَ خَافَ عَلَى نَفْسِهِ  
 عَاقِبَةَ مَا أَصَابَهُ مِنَ الْجَهْدِ، عِنْدَ مَا ظَهَرَ لَهُ الْمَلَكُ، «كَلَّا وَاللَّهِ مَا يَخْزِيكَ اللَّهُ أَبَدًا،  
 إِنَّكَ لَتَعْمَلُ الرَّحْمَ، وَتَحْمِلُ الْكُلَّ، وَتَكْسِبُ الْمَدْمُومَ، وَتَهْرِي الضَّيْفَ، وَتَعِينُ عَلَى  
 نَوَائِبِ الْحَقِّ» وَكَذَا مَا ثَبَتَ مِنْ أَنَّهَا كَانَتْ تَعُدُّ لَهُ الْوَادَّ، لِيَنْقَطِعَ إِلَى التَّحَنُّنِ فِي  
 غَارِ حِرَاءَ، وَرَوَى الْوَاقِدِيُّ بِسَنَدِهِ إِلَى قَيْسَةَ بِنْتِ أُمِّيَّةٍ أُخْتِ يَعْلَى قَالَتْ: كَانَتْ خَدِيجَةُ  
 امْرَأَةً شَرِيفَةً جَلِيلَةً كَثِيرَةَ الْمَالِ، وَلَمَّا تَأَمَّتْ كَانَ كُلُّ شَرِيفٍ مِنْ قُرَيْشٍ يَتِمْنِي أَنْ  
 يَتَزَوَّجَهَا، فَلَمَّا سَافَرَ النَّبِيُّ (ص) فِي تِجَارَتِهَا وَرَجَعَ بِرَيْحٍ وَافِرٍ رَغِبَتْ فِيهِ، فَأَرْسَلَتْنِي  
 دَسِيسًا إِلَيْهِ، فَقُلْتُ لَهُ مَا يَمْنَعُكَ أَنْ يَتَزَوَّجَ؟ فَقَالَ «مَا فِي يَدَيَّ شَيْءٌ» فَقُلْتُ فَإِنْ  
 كَفَيْتَ وَدَعَيْتَ إِلَى الْمَالِ وَالْجَمَالِ وَالْكَفَاءَةِ؟ قَالَ «وَمَنْ؟» قَالَتْ: خَدِيجَةُ، فَأَجَابَ  
 (١) وَفِي رِوَايَةٍ إِذْ حَرَمَنِي أَوْلَادُ النِّسَاءِ. رَوَاهُ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ فِي الْإِسْتِيعَابِ وَكَذَا  
 الدُّوَلَابِيُّ فِي الذَّرِّيَةِ الطَّاهِرَةِ مِنْ طَرِيقِ وَائِلِ بْنِ دَاوُدَ - وَقَدْ وَثَّقَهُ أَحْمَدُ - عَنْ  
 عَبْدِ اللَّهِ الْبَهِيِّ وَهُوَ مَقْبُولٌ - عَنْهَا. قَالَتْ عَائِشَةُ فَقُلْتُ فِي نَفْسِي: لَا أَذْكُرُهَا بِسَبْئَةٍ أَبَدًا

[ المنار : ج ٧ م ١٩ ] دروس سنن الكائنات . الالتهاب الرئوي الباسيلي ٤٢٥

مَا غَارَتْ عَلَى أُمْرَأَةٍ كَمَا غَارَتْ عَلَى خَدِيجَةَ وَهِيَ لَمْ تَرَهَا ، وَعَلَّاتِ  
ذَلِكَ بِكَثْرَةِ ذِكْرِهِ إِيَّاهَا . قَالَتْ : وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا ذَبَحَ الشَّاةَ يَقُولُ « أَرْسِلُوا إِلَى أَصْدِقَاءِ خَدِيجَةَ »  
فَأَغْضَبَتْهُ يَوْمًا وَقُلْتُ خَدِيجَةَ فَقَالَ « إِنِّي قَدْ رَزَقْتُ حُبَّهَا » وَفِي رِوَايَةٍ  
عَزَاهَا الْخَافِضُ فِي الْإِصَابَةِ إِلَى الصَّحِيحِ أَنَّهُ قَالَ « إِنِّي لِأَحِبُّ حَبِيبَهَا » (١)  
— فَهَذَا هُوَ الْوَفَاءُ الْكَامِلُ اللَّائِقُ بِذَلِكَ النَّبِيِّ الْكَرِيمِ ، عَلَيْهِ مِنَ  
اللَّهِ أَفْضَلُ الصَّلَاةِ وَالسَّلَامِ (له بقية)

## مَدَامُ سَيِّدَتُنِي دَارُ الدُّعْوَةِ وَالْإِنْتِشَادِ دروس سنن الكائنات

محاضرات علمية طبية إسلامية للدكتور محمد توفيق صدقي

١٦

### الالتهاب الرئوي الباسيلي

ذكرنا فيما سبق أن من الميكروبات التي تحدث التهاب الرئة باسيلا اكتشفه  
[فردلندر Friedländer] وهذا النوع من الالتهاب شديد جدا خطر على الحياة ،  
ويشاهد ميكروبه كثيرا في حوصلات الرئة ، وقد تتقيح منه أو تصاب بالفنغرية  
(الموت)

(١) كذا في الإصابة . ورواية الاستيعاب عنها : وإن كان ليذبح الشاة فيتشبع  
بذلك صدائق خديجة يهديها لهم . والصدائق جمع صديقة

(المنار : ج ٧) (٥٤) (المجلد التاسع عشر)

## الدوسنتاريا Dysentery

كلمة يونانية وضعها أبوقراط ثم عربت ومعناها [مرض الامعاء] ويسمى بالمرية انطالصة ( الزحار ) لانه يحدث الزحير

وهذا الداء عبارة عن التهاب الامعاء الغليظة أو القولون ، وهو نوعان : —  
( الاول ) يحدث في جميع بقاع الارض خصوصا في زمن الحرب أو القحط وينشأ من باسيل مخصوص ، وهو النوع المراد بالكلام هنا  
( الثاني ) كثير الحصول في بلاد الشرق ، ويمتاز بطول مدته وبتضاعفه بخراج الكبد وبكونه ينشأ من نوع من الاميبا (خلية حيوانية وليست نباتية كيكروب النوع الاول ) . وهذا النوع سنتكلم عليه ان شاء الله في باب الامراض التي تنشأ عن الميكروبات الحيوانية

## الدوسنتاريا الباسيلية

تنشأ — كما قلنا — من باسيل اكتشفه [ شيفا Shiga ] في بلاد اليابان سنة ١٨٩٧ وبعد ذلك وجد مثله [ كروس Kruse ] في ألمانيا، ولذلك يسمى ميكروب [ميكروب شيفا كروس] ثم وجد غيرها أنواعا أخرى من باسيل الدوسنتاريا مثل [فلكسنز] و [سنريج]

هذا الباسيل عديم الحركة ولا حييات له ، والحرارة التي درجتها ٥٨ — ٦٠ ستفتراد تقتله سريعا وكذلك المطهرات ويعيش في الهواء وفي غيره . ويقتصر وجوده في المرض على أغشية الامعاء المخاطية ولا يصل الى الدم. ومن الجائز أن يبقى في الامعاء مدة بدون أن يحدث ضرا فيها ولكنه في العادة يفرز مما يمتص في الدم ثم يفرز منه بواسطة الاغشية المخاطية للامعاء فيحدث فيها المرض، ومن هذا السم جزء يؤثر في المجموع العصبي فيحدث التهابا في الاعصاب

الاسباب — هذا النوع من الدوسنتاريا وإن كان كثير الحصول في البلاد الحارة الا انه قد ينتشر في أوقات مختلفة بشكل وبائي في أي بقعة من بقاع الارض. ومما يهيئ الجسم لقبول المرض كل ما يضعف البنية كالتعرض للبرد أو البيئة الفاسدة



الهواء أو الإصابة بحمى النافض (الملاريا) أو إدمان الخمر أو أكل المواد العسرة الهضم كالغواكه غير الناضجة أو المتعفنة وكذلك الازدحام ، ولذلك يكثر انتشار هذا المرض بين الجنود وفي السجون والتكاي ونحوها . ومن مضعفات البنية التي تهيئ لهذا المرض ضعف العقل - ولذلك ينتشر بين المجانين - والامساك المتعاصي ينتقل الميكروب من المصاب بواسطة البراز الملوث به الى الشراب أو الطعام أو الى الاواني وغيرها فيصل الى أمعاء الآخرين ويحدث فيهم المرض ، فهو في عدواه يشبه الحى التيفودية سواء بسواء . ومما ينشره أيضا بين الناس الذهاب والعواصف ، قائما تنقل الميكروب من البراز وتثيره مع الغبار الى الطعام أو الشراب وغيرها . ولهذا الداء أيضا حملة أصحاء كالذين ذكروا في باب الحى التيفودية والدفتيريا

الاعراض - مدة التفريح تتراوح بين بضعة أيام وأحد عشر يوما ، ويبدأ المرض بالاسهال فيتبرز المصاب من مرتين الى ست برازا سائلا مصفرا أو يميل الى السمرة ويحس بألم في بطنه وتوعك عام وقد في شهوة الطعام . وبعد ثلاثة أيام أو أربعة تكثر فجأة مرات التبرز حتى تصل الى عشر أو عشرين بل أربعين فستين أو أكثر . ويكون قدر البراز في كل مرة قليلا جدا يخالطه مخاط ومصل ودم وصديد وبعض أجزاء من الغشاء المخاطي للأمعاء ، وقل أن يشاهد فيه شيء من مواد البراز الطبيعية ، وقد يكثر النزف حتى يتبرز المصاب دما خالصا بسبب احتقان الغشاء المخاطي وعمق عروقه في أول الامر ثم بسبب تقرحه بعد ذلك ، ويكون له رائحة مخصوصة ، ويشتد المفص ويكثر الزحير ويلتهب باب البدن ( الشرج ) ويكثر بسبب ذلك التبول أيضا أو يحصل فيه الزحير أيضا فيميل المصاب الى إخراج بوله نقطة فنقطة بحيث لا يمكنه الصبر على تجميع القدر المعتاد من البول في المثانة

وهذه الاعراض تؤثر في بنية المريض فينحف ويضعف ويصفر لونه ويبيض لسانه وترتفع حرارته ويصيبه الصداع والدوار والإقياء والعطش وفي الحالات البسيطة تخف وطأة المرض بعد ثمانية أيام أو عشرة ، أما في الحالات الشديدة فتزداد الاعراض حتى تنهك قوى المريض ويتقرح الشرج وما حوله من المقعدة ، ويصاب بالحمود فتغور عيناه وتزرق أطرافه ويضعف صوته ونبضه حتى يموت

ويكثر في أول الأعراض أن يصاب الشخص بالقيء ويستمر معه بشدة حتى النهاية . ويقل البول أيضا ولكن لا يوجد فيه زلال غالبا  
وفي بعض الاحصاءات يزمن المرض فيكون البراز أحيانا طبيعيا وأحيانا مركبا من مخاط وصديد ودم مع الرائحة المخصوصة المذكورة ، وتستمر تلك الحال أشهرا عديدة ، أو سنوات كثيرة فينحف المريض ويضعف وقد يموت — إذا لم يعالج —  
بنهاكة القوى أو بالمضاعفات كالالتهاب البريتوني من انخراق الامعاء ، أو يصاب بضيق فيها بسبب انقباض آثار التحام القروح

وقد وصف [الكستلاني Castellani] (وهو عالم إيطالي شهير له مؤلف ضخيم في أمراض البلاد الحارة باللغة الانكليزية) نوعا من هذا المرض سماه [البارادوسنتاريا] وهو أخف من الدوسنتاريا المعتادة وله باسيل قريب من باسيلها  
ويحدث المرض بسبب تأثير سم الميكروب في أنسجة القولون كما قلنا أثناء افرازه من البنية فتتوت أجزاء من الغشاء المخاطي وغدده وبعض الأنسجة العضلية التي في جدر الامعاء فتتقرح وقد يصل الالتهاب والتقرح الى الغشاء البريتوني فيلتهب ويلتصق بأجزاء أخرى أو يمتزق ويكون سببا في الموت السريع  
زد على ذلك ان المعدة والامعاء الدقاق قد تصاب أيضا بنزلة وتلتهب غدد المساريقا وتنتفخ الكبد وتحتقن

المضاعفات — التهاب الاعصاب بسبب تأثير السم فيها والتهاب المفاصل والاخرجة في أجزاء الجسم المختلفة والالتهاب البريتوني من الانتقاب والنزف المعوي الشديد

الانذار — عدد الوفيات من ٣٠ الى ٨٠ ٪ وما ينذر بالخطر سقوط أجزاء كثيرة من أغشية الامعاء في البراز والنزف الشديد وكثرة القيء والحمود . والمريض قتال للاطفال والشيوخ والضعفاء ومدمني الخمر

المعالجة — يجب على المريض أن يلتزم الراحة في الفراش ويتدبر جيدا حتى يدقا ونحصر له آنية للتبرز فيها لكيلا يتعب نفسه في الانتقال . ويكون غذاؤه سائلا سهل الهضم مشتملا على المواد التي يحتاج اليها الجسم ، فيعطى له اللبن خالصا

أو ممزوجا بماء الجير ويعطى له المرق، ولا بأس من تحلية اللبن بالسكر أو خلطه بقليل من النشاء الصافي الذي يطبخ به، أو اعطاؤه اللبن الخائر (لبن الزبادي) ولا يجوز أن تكون هذه المواد شديدة البرودة فانها تهيج الامعاء، والافضل أن تدفأ وتبدأ المعالجة الدوائية باعطاء المسهلات كزيت الخروع أو الملح الانكليزي وهو الافضل، ومن الاطباء من يعطي هذا الملح بمقادير صغيرة كدرهم كل ساعة ليلا ونهارا حتى تكثر مواد البراز ويزول منها الدم والتخاط وتنخفض الحرارة ويزول الألم والزحير. ويمكن الاستمرار على تعاطي الملح بهذه الكيفية يوما أو ثلاثة، ومن النادر أن يحتاج الى أكثر منها، ثم يكمل العلاج باعطاء مركبات البريموت<sup>(١)</sup> والافيون وبعض المطهرات كالساول

ويجوز في الحالات الشديدة حقن المريض بالمصل المضاد للزحار كمصل معمل [Lister] فيحقن منه ٢٠ سنتيمترا مكعبا مرتين في اليوم في الاحوال المعتادة، وفي الاحوال السيئة يجوز الحقن الى ثلاث أو أربع مرات، ويتكرر ذلك مدة يومين أو ثلاثة. وقد اكدشف حديثا بعض كيمائي مصر حقنة أخرى يقال إنها نافعة كثيرا والحقن في الشرج نافع في كثير من الحالات، فيحقن الماء المغلي بعد أن تصبح حرارته فوق حرارة الجسم الطبيعية بقليل جدا، ويحقن كذلك دافئا محلول البوريك ١٪ أو محلول حامض الصفصافيك بنسبة واحد الى خمسمائة وغيرهما. وحقن محلول ملح الطعام الدافئ بنسبة ٧ الى ألف نافع جدا ومقدار ما يحقن في كل مرة لتر. وهناك محقونات كثيرة لاجابة الى استقصائها

فاذا اشتد الألم والزحير يلبس في الشرج أقماع مركبة من الافيون أو المورفين<sup>(٢)</sup> مع زبدة الكاكو، ومحلول ملح الطعام المذكور نافع أيضا لازالة هذا الزحير، والجلوس في الماء الساخن مرج أيضا من الزحير، وكذلك وضع اللبخ والكادات الساخنة ونحوها على الشرج. والافيون يسكن ألم البطن واللبخ الساخنة. وإذا

(١) اسم لعنصر معدني شهير، وهو مشتق من كلمة ألمانية مجهولة الأصل

(٢) اسم لمادة فعالة في الافيون وهي أهم ما فيه، والكلمة يونانية مشتقة من

اسم له النوم أو الاحلام عندهم

أصاب المريض الممودُ أعطى المنعشات المنبهات كالقهوة والشاي والخمر، وغير ذلك مما ذكر مرارا

فاذا تحسنت الحال يزداد طعام المريض تدريجاً كأن يأكل قليلاً من الخبز المش الاسفنجي الخاف واللحم المفروم جيداً وهكذا يزداد الطعام حتى يصير كالاعتاد. وفي طور النقاهة يعطى له مركبات الحديد والمواد المرة كالكينين بمقادير صغيرة لتقويته

**الوقاية** — تكون بما يأتي ( ١ ) بعزل المرضى وتطهير مواد برازهم بالمطهرات الطبية أو بحرقها ويجب أن تغطى أوانيها بخرق مبللة بمحلول مطهر منعاً من نقل الدباب للعدوى ( ٢ ) يمنع الناقمين من الاختلاط بالناس حتى تعلم طهارة برازهم من الميكروب بعد البحث البكتيريولوجي ثلاث مرات في ثلاثة أسابيع ( ٣ ) بالبحث عن الحملة الاصحاء اذا انتشر الوباء في مكان وعزلهم ومعالجتهم بالمطهرات للامعاء أو بالحقن باللقاح ونحو ذلك حتى يزول الميكروب منهم . وهؤلاء الحملة هم من كانوا أصيبوا بالزحار أو اختلطوا بمصاب به ( ٤ ) بامتناع الاصحاء من شرب أي ماء الا بعد غليه أو ترشيحه ومن أكل أي شيء الا بعد غليه أو إزالة قشره أو غسله جيداً بالماء المغلي أو المذاب فيه كبريتات الصوديوم الحمضية كما سبق. ولا يجوز استعمال الماء غير المغلي حتى لغسل الاواني أو للوضوء ( ٥ ) بتجنب المواد العسرة الهضم والمسيبة لاعتقال البطن ، وكذلك يتقى البرد . ( ٦ ) بإبادة الدباب بقدر الامكان، وتنظيف الطرق وترش جيداً حتى لا يثار غبارها ( ٧ ) من العلماء من يشير على الاصحاء اذا خافوا العدوى بممل اللقاح ، وهو عمل محمود وقد افاد في كثير من الاحوال ، وأشهر من أشار بذلك القمصطلاني

## أمراض الفطر

داء مادُوراً — أو — قدم مادورا Madura Disease

هو داء منسوب الى مدينة مادورا في جنوب بلاد الهند ويوجد كثيراً في غيرها من البلاد الحارة والمعتدلة وينشأ من دخول فطر مخصوص في القدم غالباً ( وأحياناً في البد ) وقد يصعد

الداء من القدم الى الساق، ومن النادر أن يصيب الجذع، فينمو هذا الفطر في الجزء المصاب وينشأ من تهيجه للمكان أنسجة مخصوصة تشبه الانسجة الحمراء التي تتكون في الجروح ويسمىها الاطباء المحدثون ( بالازرار اللحمية ) ويتقيح المكان المصاب وتتلف أجزاؤه وتتأكل، وقد يصل الداء الى نفس العظام فيحدث بها النخر وتتكون نواصير يخرج منها صديد وحبيبات سوداء أو سمراء وقد تكون بيضاء أو بيضاء مصفرة تبعاً لنوع الفطر فإن له أنواعاً كثيرة. ويكون حجم الحبيبة كراس الدبوس وقد يكون كبيراً كحبة الحمص. وتتألف الحبيبة من خيوط كثيرة متفرعة ملتف بعضها ببعض الآخر وهي خيوط الفطر نفسه

فاذا أصيب القدم بهذا الداء ورم وانتفخ أخضه كثيراً حتى يتعذب فترفع الاصابع بسبب ذلك عن الأرض ويسود الجلد وتظهر به حلقات متعددة ونواصير كثيرة، فاذا سبرت قد نجدها واصله الى العظام النخرة واذا أصيبت اليد أصابها ما أصاب القدم. ولعلاج هذا الداء في أول الامر الا باستئصال الاجزاء المصابة، فاذا أزم من وجب استئصال القدم كلها وتكون الوقاية منه بتجنب كل سحج أو جرح للقدم بقدر المستطاع وتنظيفها دائماً ( ومن هنا تظهر بعض حكم الوضوء ) ودوام الاحتذاء. فاذا أصيبت القدم بأي جرح وجب تطهيره بالمطهرات الطبية ومعالجته بحسب الاصول الجراحية حتى يشفى تماماً اتقاء لهذا الداء ولغيره مما ذكر سابقاً كالتيتانوس

### السل الكاذب - الأسبارغلوس <sup>(١)</sup> Aspergillosis

الاسبارغلوس يطلق على فطر ينتشر في بعض أعضاء الجسم فيتلغها. ويشاهد أحياناً في الرئة فيحدث بها مرضاً يشبه الدرن حتى قد تتكون فيها كهوف، ولذلك يسمى هذا الداء بالسل الكاذب. وتكون أعراضه ضيقاً في التنفس وسعالاً وبصقاً ونفث دم. ولا ينتشر الفطر من الرئة الى الأعضاء الأخرى. وقد يشفى من تلقاء نفسه بموت الفطر

(١) كلمة لا تبينة معناها المنبت أو المنتشر

يصيب هذا الداء أحيانا مربوبي الحمام ومطعميه بأفواههم لوجود الفطر في بعض الحبوب التي يضعها المربي في فمه لاطعام الحمام ، وهذا الفطر قد يصيب أحيانا العين أو الأذن أو الألف أو الجروح والقروح وغير ذلك كأنسجة القدم فيتكون به نوع من أنواع الداء السابق (داء مادورا)

### الفطر الشعاعي Actinomycosis

أول من وصف هذا الداء في الانسان هو اسراييل الالمانى من أهالي براين سنة ١٨٧٧ م وفي سنة ١٨٧٨ أثبت [بونفيك Ponflok] أن النوع الذي يصيب الانسان هو عين ما يصيب الانعام

هذا الفطر يكون قطعا ترى بالعين المجردة صفراء أو سنجابية لامة مستديرة قطرها نحو ١ سم من البوصة وقد يكون أحيانا ١ سم منها فإذا نظرت هذه القطعة بالمجهر رؤي في مركزها خيوط مشبكة مع بزور ويتفرع من هذه الخيوط خيوط أخرى فتكون كأشعة النور المنبثقة من السراج وتنتهي باتفاح أطرافها . وهذا الداء يصيب الحيوانات الداجنة ولا ينتقل منها الى الانسان ، وإنما يصاب به الانسان والحيوان من أكل بعض الخضراوات أو الحبوب كالشعير

فإذا دخل الفطر الى الجسم لصق بالنشاء المخاطي للأمعاء أو الشعب ثم يتقربا ويصل الى الاعضاء الفائرة فيحدث المرض في أجزاء مختلفة من الجسم ، وذلك بتسببه للمكان المصاب فينتج ما حول الفطر وتتكون أنسجة غريبة كالآزهار اللحمية ثم تتفتح وتتناكل وتستحيل الى مدّة ، فينشأ في أول الامر في العضو المصاب أورام يكون قطرها نحو ثلاث بوصات أو أكثر ، وهذه تتأكل حتى تفسد العضو . وينتشر الداء بالمجاورة من وضع الى آخر ، ولكن الفطر قد ينتشر بالاعوية الى أجزاء الجسم البعيدة أحيانا

الاعراض — يختلف باختلاف العضو المصاب وكثير ما يبدأ المرض بانفج فيحدث فيه ورم تحت الجلد فوق الفك الاسفل أو فوق حافته يكون صلبا بطيئا النمو ثم ينتقل تدريجيا الى العنق .

وقد يضر جزء من هذا الورم ولكنه يزاد في الأجزاء الأخرى ويمتد حتى يصيب

الجلد نفسه؛ ويتكون فيه ما يشبه الخراج فينفجر ويخرج منه صديد به حبيبات الفطر، ويتمسر شفاء هذا الجرح بل يتخلف عنه ناسور. والظاهر ان الفطر في هذه الاحوال يصل الى الفك من الاسنان النخوة. وقد يصيب الداء الفك الاعلى ومنه يصل الى قاعدة الجمجمة، وقد يمتد الى المريء فيتقرح منه وتناكل الفقرات أيضا

واذا أصاب الداء الامعاء ظهر على سطحها الخاطي بقع مبيضة منقطة بحبيبات صفراء أو سمراء، ويكون قطر البقعة نحو ١ بوصة وسمكها ١/٢ بوصة. وقد يثقب هذا الداء الامعاء ويصل الى البريتون. ومن الفطر ما يصل الى الكبد، ومنه ما يصيب الرئة فتلتصق شعبيها أو أنسجتها، ومنه ما يصيب الجلد فيدخل من أي جرح أثناء مس الحبوب أو القش، ولكنه قليل الحصول

المعالجة — أحسن دواء لهذا الداء هو [يودورالپوتاسيوم] فقد ظهر نفعه فيمن استعمل له من الناس والانعام، ويجب إعطاؤه بمقادير كبيرة حتى تصل الى أربعة دراهم في اليوم. وإذا كان الورم في مكان يمكن الوصول اليه أمكننا أن نعاون الدواء في فعله بالعمليات الجراحية كالكمحت أو الاستئصال

### القلاع Aphthae

هو أشهر أدواء الفطر وأكثرها حصولا للبشر في جميع الاقطار. يشاهد هذا الداء في الاطفال الضعفاء خصوصا من يربون تربية صناعية أو الذين أصابهم اسهال مدة طويلة، وقد يشاهد أيضا في الشبان والكهول إذا أصابهم داء أنفك قواهم كالسل والسرطان والحصى التيفودية

ويشاهد في المصاب بقع بيضاء لينة على الأغشية المخاطية للشفة أو اللسان أو اللثة أو الحلق أو اللسان، وتكون مرتفعة قليلا عن سطح الغشاء ومحاطة بنضج أحمر دقيق، فإذا نزع هذه القطع البيضاء وجد الغشاء المخاطي الذي تحته حمرا وسال منه قليل من الدم، وبعد زمن قصير قد تتكون البقع عليه ثانية. وهي تتألف من خلايا بشرية مع كريات دهنية ومن بزور الفطر وخيوطه. ينمو هذا الفطر في طبقات الاپثيليوم الوسطى ومنها يمتد الى الطبقات العليا والسفلى. ويصاب الطفل بسببه بالحصى

والاسهال ويكثر لعابه ويتعسر أو يتعذر إرضاعه ، وكثيرا ما يتفوح الشرج بسبب كثرة الاسهال

المعالجة — يجب تحسين صحة المصاب بجميع الوسائل الممكنة. ومن أول ما يجب العناية به معالجة الاسهال. ويجب مسح فم الطفل بخزقة مطهرة مغموسة في الماء البقيع أو في محلول البوريك، ثم يوضع في فم طفل نحو نصف ملعقة صغيرة من خمسين البوريك مرتين في اليوم أو ثلاثا ، فانه قاتل لهذا الفطر

الوقاية — يجب على الام أن تغسل ثديها بعد كل رضاعة وقبله، وأن لا تضع شيئا في فم الطفل مطلقا الا اذا كان مطهرا بالغلي أو غيره كأدوات اللعب وكالحلمات الصناعية، كذلك لا يجوز مس فمه بالاصابع الا بعد تطهيرها، واذا كان الطفل يغذى بغير لبن أمه وجب تطهير طعامه أيضا بالغلي . ويجب المبادرة الى معالجة كل ما يفسد صحة الطفل كالاسهال أو القيء وغيرها

### الأرضة Tinea

تسمى الأرضة بالافرنجية تينيا . وهي أنواع كثيرة تنشأ كلها من فطر يصيب الجلد . وهاك أشهر أنواعها : —

(١) الأرضة المتنوعة الألوان [Versicolor] تصيب الجلد وتنمو فيه بالعرق والتدفئة، وهي كثيرة الحصول لذلك، ولا تصيب الا اجزاء المغطاة بالملايس فيشاهد في الجلد بقع مستديرة سمراء مصفرة مرتفعة قليلا عن سطح الجلد وتمتد في اجزاء كثيرة منه، ولا يحدث منها ضرر سوى بعض أكلان

المعالجة — تكون بالاستحمام بالصابون ( واحسنه الفينكي ) مع الدلك بشيء خشن ثم يدهن الجسم ببعض المراهم الكبريتية أو الزئبقية ولكن يلاحظ في المراهم الزئبقية أن لا يدهن بها سطح متسع من الجلد خوفا من التسمم . ويجب غلي الملايس وتطهيرها بعد الاستحمام وكذلك أدواته كالقفوظ وغيرها

(٢) الأرضة الخالقة [Tonsurans] وهي تصيب رؤس الاطفال خصوصا الفقراء، وتنتشر في المدارس ونحوها باستعمال الامشاط والقبعات الملوثة بالفطر. وينشأ من



هذا المرض صلع بالرأس ويتعصف الشعر المصاب، وتكثر بالرأس القشور والهبرية، وتطول مدة الداء، وبعد عدة سنين يشفى من تلقاء نفسه

(٣) الارضة الحلقية [Circinata] تشاهد حلقات الداء غالبا في الوجه والعنق

والقراع، وتكون الحلقات قرنفلية مرفعة قليلا عن سطح الجلد مغطاة بقشور رقيقة

(٤) الارضة الدقنية [Sycosis] يهيب شعر اللحية على الاكثر ففسده

وتسقطه وتنتفح الذقن بسببها، وهي عسيرة الشفاء

وعلاج هذه الانواع يكون بتنظيف الشعر واستعمال النظافة التامة والتطهير بمثل

اليود أو الكبريت أو مركبات الزئبق . وعلاجها بأشعة رونتجن مؤكد نفه

سريع التأثير

#### القراع Favus

داء مشهور يهيب أي جزء من اجزاء الجلد خصوصا فروة الرأس. وينتقل من

شخص إلى آخر بالعدوى، وقد ينتقل الى الانسان من بعض الحيوانات الداجنة كالقطط

والارانب والكلاب . وعلاجه يكون بالتنظيف والتطهير وأشعة رونتجن كما سبق .

وينبغي الاعتناء بصحة المصاب بإرشاده الى القواعد الصحية، وإعطائه الادوية

المقوية

### مبايعة الشريف مكة واميرها

على ملك العرب

جاء في جريدة القبلة التي صدرت في ثلاث المحرم فأنه هذا العام مانعه:

امتلات قاعات قصر الديوان الهاشمي العالي صباح أمس بمجاهير الاشراف

الكرام والعلماء الاعلام والاعيان المظام بحيث لم يبق في بلد الله الامين ذوحية

ومكانة عالية الا وحضر هذا الاجتماع الفخيم ليعرضوا على جلالة سيدنا ومولانا

المظام أمنية طالما تمنوا اظهارها من حيز القوة الى حيز الفعل ألا وهي اقناع جلالاته

بقبول بيعتهم له ملكا على العرب ومرجعا دينيا لهم ريثما يقرر قرار العالم الاسلامي على رأي يجمعون عليه في شأن الخلافة الاسلامية

ولما غصت أنحاء القصر العالي بمحضرات الاعيان القادمين لهذا الغرض تشرف بالمثل بين يدي جلالة سيدنا المعظم في غرفة أعماله الخاصة حضرة العلامة الورع الشيخ عبد الله سراج رئيس علماء بيت الله الحرام وقاضي القضاة ونائب رئيس الوكلاء الفخام وأبا جلالته بحضور هذه الجماهير لعرض بعض المعروضات على مسامحة الكريمة ولما تشرف جلالته قاعة الاستقبال الكبرى في الديوان الهاشمي العالي استقبال رجال الامة تلك الطلعة الهاشمية المقدسة بقلوب طافحة بالحب والاحترام والاحلال والاعظام . ثم تمثل حضرة العلامة قاضي القضاة ابن يدي جلالته نائبا عن وجوه الامة كما هي عادته في مثل هذه المواقف من القديم فعرض على جلالته الغرض من تشرف المجتمعين بالوقوف بين يديه، وأنهم قد كتبوا عريضة في هذا المعنى يريدون تلاوتها على مسامحة الشريفة فأجابته جلالته بالكلمات الملوكة الآتية :

« انني لم أكن أرى ضرورة شديدة لهذا العمل الذي جثم من أجله وذلك لما أعلمه من نهوض بلادي بالامر الذي نهضنا به وشدة إخلاصها له وعرضها عليه بالواجب ، ولم تنحصر هذه العوطف في بلادنا وحدها بل ان لعرب الشام وعرب العراق مثل ما لأهل بلادنا من الحرص على استرداد مجدهم وجمع كلمتهم . وقد وردت لي الرسائل من أعيانهم بذلك ، على أن هذا الامر الذي جثم اليوم من أجله سينفي كل ما ربما يخطر على بال الذين يجهلون حقيقة أحوالنا من الخطاطر البعيدة عن مبادئنا وشيئتنا وأصول ديننا وقوميتنا

« واقتي أقسم لكم بالله العظيم إنني لم أرد هذا الامر الذي تكلفوني به ولم يخطر على بالي عند ما قمت معكم بنهضتنا السعيدة ، ولكنني رأيت كما رأيتم اننا امام خطر عظيم وخطب جسيم ربما قضى علينا القضاء المبرم اذا لم نبادر الى ازالته »

وهنا ارتفع ضجيج الحاضرين بالدعاء لجلالته ، والالحاح بقبول الذي جاؤا لاجله ، فقال جلالته :

« انكم حلتُموني أمرا أنا أعرف الناس بما يستلزمه من الجهد ، وطالما قلت لكم

اني واحد من جمهور الامة أبرم ما يبرهون من حق، وأرفض ما يرفضون من باطل، وأمد يدي لكل من يثقون على اسناد أمرهم اليه على كتاب الله وسنة رسوله. وإذا كان لا مناص مما أردتموه فاني أشرت على أنفسكم، وتساعدوني بأرائكم وأعمالكم في كل ما يحقق آمالنا وآمالكم من الخدمة العامة للعرب والمسلمين، واتنا نستعين بالله تعالى في كل ما يحبه من قول وعمل وعليه الاتكال في كل حال « ولما انتهى جلالاته من الخطاب الملوكي الذي كان يتخلله دعاؤ الناس وثناؤهم أخرج حضرة قاضي القضاة المريضة التي أشرنا اليها وأعطاهها حضرة الشيخ عبد الملك مرداد ليتلوها على مسامع جلالاته وهذه صورتها :

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله ملك الحق المبين ، والصلاة والسلام على سيدنا محمد النبي الامي العربي سيد الخلق أجمعين ، وعلى آله الطاهرين ، وأصحابه الطيبين ، وسلم تسليما كثيرا أما بعد فان للعرب المنزلة الرفيعة بين الامم لانهم في مقدمة الاقوام الساميين، الذين نشروا في الارض حقيقة التوحيد وهداية الدين ، فدانت الدنيا كلها في كل أزمانها الى ما أراد الله أن يتمه على السنة أنبيائهم العظام من الشرائع الالهية، والسنة القويمة والمحامد الاخلاقية والفضائل والكمالات، حتى استنارت الامم بنورهم، واهتدت بهمديهم. ولقد فضل الله في كتابه الكريم واد اسماعيل وآل ابراهيم على العالمين جميعا، وانه قد ثبت في صحيح مسلم أن الله اصطفى كنانة من ولد اسماعيل، واصطفى قريشا من كنانة ، واصطفى من قريش بني هاشم ، واصطفى من بني هاشم نبينا وفخرنا وذخرنا جدكم الاعظم المصطفى صلى الله عليه وعلى آله وسلم

فبعدكم الاعظم خرجنا من الظلمات الى النور ، ويبيتكم الاقدس كان رشادنا بعد الجهل، وان البيت الذي عدل بنا عن طريق الغواية، الى طريق الهداية لا يزال ملزما بلم شعثنا وتقويم أودننا، واستلام زمام أمورنا، مهما تجشمت من العناء لاجل هئائنا، ومهما محملت من الجهد لاجل سعادتنا، وما كان لنا أن نلجأ لغير البيت الذي اختاره الله عز وجل، ولا أن نصطفي قوما غير الذين اصطفاهم لنفسه. وقد ثبت في صحيح

البخاري عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال :  
« ان هذا الامر في قريش لا يعاديهم أحد الا كبه الله على وجهه ما أقاموا الدين »  
وانه قال صلى الله عليه وسلم :

« لا يزال هذا الامر في قريش ما بقي منهم <sup>(١)</sup> اثنان »

فأنتم قريش بل أنتم الصفوة من هاشم، وإنا ندين الله تعالى يوم الوقعة الكبرى  
بين يديه بأننا لا نعلم اليوم أميرا مسلما أتقى لله منكم وأشد خوفا منه ونمسكا بأوامره  
واقامة لشعائره قولا وعملا، وأقدر على النظر في أمورنا بما يرضي الله عز وجل، ونحن  
الذين عرفناكم في أيام الرخاء وأيام الشدة وفي حالتي السر والعلن  
وان حولكم أمة برهنت في أدوار كثيرة من أدوار التاريخ على انها عظيمة  
المدارك، عالية الهمة، كثيرة الاقدام، حازمة عادلة صبور <sup>(٢)</sup> رحيمة منصفة، ولو ان  
صفحات التاريخ قدت من الوجود لكفى في الدلالة على عقلها لعقبتها التي حبرت  
أمرارها العقول، وآدابها التي هي خزانة المعارف، وأشعارها التي نظمت لآلئ الحكمة  
في البوادي القاحلة أيام جاهليتها الاولى، فضلا عما أقامته من معالم الحضارة في كل  
بقاع الدنيا القديمة مما لا يزال أثره ماثلا للانظار

ان أمة كهذه أثبتت العلوم الحديثة أن تكوين دماغها وارتقاء عقلها لا يقل عن  
مثله في أرقى الامم، وبرهن تاريخها على انها أمة جد وعمل وتفكير وحسن سلوك  
ومكارم أخلاق، تحفظ الجليل لمن يسديه اليها، وتعرف معروف كل من له يد عليها،  
لهي أمة تستحق أن تنتشل من قيودها الثميلة وتنقذ من وصاية فئة سفاهة مخربة  
جاهلة مفروقة، ليس فيها استعداد فطري للتخلي بشيء مما تحلى به العرب من المزايا  
والخصائص، والأخلاق والفضائل؛ وان من مظالم عصرنا الفادحة رضاء الامم ببقاء  
العرب محكومين لتلك الفئسة الوضيعة التي تحتاج الى الحبحر عليها، لا أن تكون أمة  
كأمتنا ذات مجد أثيل وتاريخ مجيد وآداب عالية وفضائل سامية راضخة لوصاياها خانعة

(١) سقط من القبلية لفظ منهم . وفي رواية لمسلم : ما بقي في الناس اثنان

(٢) صبور يستوى فيه المذكر والمؤنث ولعله قال صبوراً للتناسب بين ما قبله

وما بعده اذا لم يكن من خلط الطبع

لجورها، حتى ذاقت صنوف الذل وأنواع الهوان باسم الاسلام الذي تنقض هذه  
الفئة كل يوم دعامة من دعائمه. وقد ورد من حديث جابر عند أبي يعلى بسند صحيح :  
« اذا ذلت <sup>(١)</sup> العرب ذل الاسلام »

فنحن ياسيد العرب ومنتقد الاسلام من أيدي أعدائه المارقين، نحمد اليك الله  
الذي أعزنا بك، ونصر جند الله ببركتك وروحانية جدك صلى الله عليه وسلم، وتقرّب  
الى الله سبحانه وتعالى بمحاربة من حاربك وموادة من وادك، وان مودة آل بيت  
الرسول عليه وعليهم افضل الصلاة والسلام هي الاجر الذي سأله على ما هدانا اليه  
من سعادتي الدنيا والآخرة حيث قال عز من قائل :

( قل لا أسألكم عليه أجرا الا المودة في القربى ) <sup>(٢)</sup>

فانهض ياسيدنا الى ما شاء الله أن يجريه على يديك من اصلاح شوئنا وولاية  
أمورنا نحن معانير العرب الذين يعاقون آمالهم على صلاح دينهم ودنياهم على تبوئك  
سرير ملكتهم

واننا نبايع سيدنا ومولانا ( الحسين بن علي ) ملكا لنا نحن العرب يعمل بيننا  
بكتاب الله تعالى وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم . ونقسم له على ذلك بمن الطاعة

(١) في جريدة القبلة ذل وهو غلط فلفظ العرب مؤنث والرواية ذلت  
(٢) جرى الشيخ حفظ الله مودته في هذا على قول مشهور في كتب التفسير  
وفي الآية أقوال أخرى أصحها ما رواه الشيخان والترمذي وأكثر رواة التفسير  
المأثور عن ابن عباس قال « لم يكن بطن في زمن قريش الا كان له فيهم قرابة  
فقال : الا ان تصلوا ما بيني وبينكم من القرابة . وفسر ذلك في رواية أخرى  
بأن يحفظوا حق قرابته فيهم بنصره ومنعه ممن يؤذيه ( ص ) كما دلتهم في حفظ  
القرابة بدلا من إيذائه . وجعل بعضهم النصرة بالامسان به واتباعه ليكون بمعنى  
( قل لا أسألكم عليه من أجر الا من شاء أن يتخذ الى ربه سبيلا ) أي بطاعته  
كما قال قتادة وصرح بعضهم بان الاستثناء هنا منقطع وقد نفى سؤال الأجر بغير  
استثناء في قوله تعالى ( وما تسألهم عليه من أجر ان هو الا ذكر للعالمين ) وقد  
حكى سبحانه مثل هذا عن المرسلين في هود والشعراء وغيرهما من السور

والاخلاص والالتقياد في السر والعلانية، كما اننا نعتبره مرجعاً دينياً لنا أجمعنا عليه ريثما يقر قرار العالم الاسلامي على رأي يجمعون عليه في شأن الخلافة الاسلامية  
نبايعةك على هذا يا صاحب الجلالة ونقسم لك بالله العظيم على طاعتك والرضا  
بك والالتقياد اليك في السر والعلانية . ولك علينا في ذلك عهد الله وميثاقه ما أقت  
الدين، واجتهدت فيما فيه صلاح حال العرب والمسلمين (فمن نكث فأنما ينكث على  
نفسه ومن أوفى بما عاهد عليه الله فسيؤتيه أجراً عظيماً)

غرة المحرم الحرام سنة ١٣٣٥

ولما انتهت تلاوة العريضة أقبلت جماهير أهل الحل والعقد من الأشراف والعلماء  
والأعيان وكبار التجار وسائر ذوي الخيئات فبايعوا على ذلك بوجوه مستبشرة  
وقلوب طافحة بالسرور . ثم تقدم حضرة الفاضل الشيخ فؤاد الخطيب فبسط لدى  
جلالته آمال سورية العربية وذكر أن أولئك الشهداء الذين سارت بذكركم الركبان  
أنما ماتوا من أجل الوحدة العربية ، ولتغانيهم في الدفاع عن شعائرهم الاسلامية ،  
وقال ان سكان تلك الديار جديرون بأن يكونوا من جملة العرب المستقلين المتمتعين  
برعاية جلالة سيد العرب وملكها . وبايحه بعد ذلك أسوة بسائر العرب على كتاب  
الله وستة رموله

ثم تقدم حضرة الشيخ عبد العزيز مرداد فدعا لهذه الدولة بالعز والسؤدد والارتقاء  
والفلاح ببنية سيدها ومنقذها جلالة ملك البلاد العربية ، فأمن الحاضرون على  
كل جملة من دهائه

وقبل انقضاء هذه الحفلة الكبرى تفضل جلالة سيدنا الملك المعظم فأجاب  
استرخام القوم بتميم البيعة في المسجد الحرام في وقت مخصوص من سنعلن عنه في العدد  
القادم . وذلك اكراما لخواطر طبقات الشعب الذي أظهر الرغبة بالاشتراك مباشرة  
مع من قام عنه بالبيعة وناب منابه في أداء واجباتها

وفي آخر الحفلة تلا حضرة الشاعر الاديب الشيخ عبد المحسن الصمغاف خطبة  
أنيقة بصوت جهوري وأتبعها بقصيدة غراء تناسب المقام اه  
[المنار] ان سبق أهل العلم والمكانة والرأي في مكة المكرمة الى هذه المبايعة

وما تلاها من مبايعة وفود سائر بلاد الحجاز الذي فصلت خبره جريدة القبلة في عدد آخر مبني على ثلاثة أسباب (١) اعتقادهم ان فئة الاتحاديين الملمحة بالباغية قد تغلبت على الدولة العثمانية بقوة الثورة والاعتماد على الالمانيين الطامعين في البلاد ووضع الدولة تحت وصايتهم حتى لم يمد للسلطان أدنى استقلال في حكم ولا رأي (٢) ان اعتداء هذه الفئة الباغية على العرب ومحاولتها اهلاكهم كما اهلكت الارمن بقضا فيهم وفي دينهم وامتداد بنيتها من الشام الى الحجاز وما ترتب عليه من الحصر البحري قد اضطر أهل الحجاز الى إعلان الاستقلال التام كما بيناه من قبل ، وذلك لا يتحقق الا بمبايعة الامة المستقلة لحاكمها أو بتغلبه هو عليها بالقوة، وحكومة الحجاز من النوع الاول المشروع (٣) ان صاحب الحجاز وأهل الرأي فيها يائسون من بقاء استقلال الدولة العثمانية وجازمون بأنها اما ان تكون تحت سيطرة الالمان القاسية واما ان تنحصر سلطتها في بعض ولايات الافاضول ، فهذا وجب على العرب أن يسارعوا بعد الاستقلال بما استطاعوا من بلادهم الى تعيين شكل حكومتهم المستقلة ويطلبوا الدول الحافقة لهم بالاعتراف باستقلالهم قبل عقد الصلح لئلا تعدم الدول من اتباع الترك . ونحن قد بينا رأينا في هذه المسألة في خطبتنا التي ألقيناها بين يدي الشريف الاعظم وعلى منسج كبراء الحجاز والحجاج في منى ومنشرها في المنار

### مبايعة وفود الاقطار الحجازية

جاء في السعد الرابع والعشرين من جريدة التبلة الذي صدر في ١٠ المحرم ما نصه :

« شهدنا في صباح أول أمس جموع العرب من سلاسل مضر وريمة وقضاة وقحطان، وأخوانهم من مختلف الامم والاطوان ، يهرعون من باب الصفا الى بيت الله الحرام ألوفا بعد ألوفا ملحين دعوة دينهم وبقينهم ، ومجيين نداء وجداناتهم وضمانهم ، في تقليد أمرهم لا قدر المسلمين على القيام به

« ولما كانت الساعة الثانية عريية كان جلالة الملك المعظم قد جاء من القصير

الملوكي الى مدرسته. الملاحقة ليبت الله الحرام فدخل اليه منها يحف به آل البيت  
الاطهار، وعلماء الشرع الابرار، ووجوه الامة الاخيار، ففتحت الجوع العظيمة لقوة  
عينها، وسبب عزها وسعادتها، وحينئذ أعطى حضرة العلامة صاحب المال قاضي  
القضاة ونائب وكيل الوكلاء عريضة أهل الحل والعقد لحضرة الفاضل الشيخ عبد  
الملك الخطيب ايتلوها على مسامع من لم يسمعها من جمهور الامة فيكونوا على بينة  
بما تضمنته من الحقائق الدينية والدنيوية، فصعد حضرة الخطيب على دكة أقيمت  
أمام رواق الحرم الشريف وقرأها على الجماهير فقابلوها بالجذل والحبور والفرح  
والسرور. ثم أقبل حضرة قاضي القضاة على يد حضرة صاحب الجلالة الهاشمية  
ملك البلاد العربية فبايعه بالصيغة التي نشرها ضمن العريضة في العدد الماضي من  
القبلة<sup>(١)</sup> وتبعه حضرات الاشرف والسادة ورجال الدولة والعلماء والاعيان ووفود البلاد  
فجماهير الامة على اختلاف طبقاتها. وكان رجال الشرطة يحافظون على النظام بكل  
دقة وأتباء. وقد رأى حضرة قاضي القضاة بعد أن تشرف بضمة ألوف من الناس  
بشرف المباينة السعيدة أن الوقت لا يقسم لاستمرار الألوف الكثيرة في ذلك فطلب  
منهم أن يجيزوه في أخذ البيعة عنهم فأجازوه اجازة اجماع عام مطلق، فبايع عنهم على  
مسمع منهم، ثم صعد حضرة الشيخ عبد الملك مرداد على الدكة فدعا بدعاء بليغ  
خشعت له القلوب وأمنت عليه اللسان. وعند ختام الدعاء عاد جلالة ملكنا المحبوب  
الى المدرسة فلبث فيها برهة ثم سار موكبه الفخيم الى الديوان الهاشمي العالي وجماهير  
الامة تهتف له بالنصر والعز والتأييد، وتلاميذ المدارس مصطفة تحت الاعلام العربية  
المنصورة تشد أناشيد الحماسة والاستبشار بالمستقبل الباهر السعيد. ولما وصل الموكب  
الفخيم الى القصر الملوكي العالي أقبلت ألوف الناس من العظماء الاعيان والتجار  
ومن في طبقتهم فاقشرف بالاعتاب الهاشمية. وأخذ الخطباء والشراء يثابرون في بيان  
عواطف الامة بهذا العيد الاعظم للعرب والاسلام.

[ المنار ] قد نشرت جريدة القبلة ما وصل اليها من تلك الخطب والقصائد  
فامتزق العدد كله. وقد ذكرت أسماء أشهر رجال الوفود من جده والطائف

(١) العنواب انه العدد الذي قبله وهو عدد ٧٢



وفيها . وقد علمنا أن كثيرا من زعماء العرب وفضلائهم في الجزيرة ومصر قد رفعوا الى ملك الحجاز رسائل التناهي بالبرق وبالبريد

## احتضار سورية

— شهادة جريدة المانية —

ترجم أحد مراسلي الجرنال دي كير في جنيف مقالة نشرت في جريدة ألمانية في زيوريخ — هي (نيوزورنجر زيتونج) — في ١٢ أكتوبر الماضي وصفت فيها شقاء سورية ويأسها أو اليأس منها، وأنها نشرت ترجمتها بالعربية نقلا عن جريدة الاهرام الصادرة في ٣٠ المحرم لان شهادة الالمان في هذه القضية — وهم أعوان الاتحاديين على تقيير العرب كالارمن — لا تفجرح بالكذب ولا الغلو كشهادة غيرهم . وهذا نصها : « ان الجرائد السورية التي يرقبها الالمان رقابة شديدة صارمة تصف تعاسة تلك البلاد وشقاءها المر المفطر للابكاد ، فاذا ضربنا صفحا عن قتلى الحرب وجرحاها نجد ان الجوع والابوثة كالكولرا والطاعون والتيفوس الخ قد أفنت عشر الاهالي ملكيين وعسكريين

« فسورية الممرضة لكل هجوم برأ وبحراً والمتصلة بالآستانة بخط حديدي واحد وهو خط « حلب — أطنه » تحملت من ويلات الحرب ما لم تجعله بلاد أخرى محاربة وإن لم تكن سورية ميدانا للقتال ولم تر المعارك الدموية الا في حدودها الجنوبية ، وهذه المعارك التي جرت لم تفير شيئا من حالة قناة السويس ولا حالة الحرب بوجه من الوجوه وحال من الاحوال

« ولا يذكر التاريخ ان هذه البلاد رأت من النوائب والبلايا منذ غزوة المغول (١)

(١) هم التتار السلف الطالح هؤلاء الاتحاديين الذين تفتخر بهم جمعياتهم الداعية الى العصية التركية الطورانية حتى صاروا يدعون بالجنكيزيين نسبة الى جنكيز خان الطاغية الملمون الذي دفع قومه الى تدمير بلاد الاسلام ومحو المدينة العربية

الى اليوم ما رآته في هذه الايام . فكثير من الارض لم يزرع والمحصول لا يكفي للسكان

« وفي شتاء عام ١٩١٥ بذل بعض السوريين المسلمين والمسيحيين بعض الجهد ليتخلصوا من الحكم التركي الذي يهكمهم ولكنهم لم يفلحوا وكانت النتيجة أنهم ذبحوا جميعا ( يدرك القارئ أن الجريدة الالمانية تريد أن تبرر الذبح بزعمها ان اناسا ثاروا على الحكومة مع ان الحكومة التركية لم تقل ذلك )

« وزاد في فناء الاهالي واستنصاهم الجوع والطاعون، وسعت السلطة العسكرية أن تعالج الداء (؟) ولكن العلاج جاء متأخرا وبعد فوات الوقت فلم يكن بالامكان استخدام دواء ينجم ويفيد . وفتحت في القدس ودمشق وبيروت وياقاقات للشاي<sup>(١)</sup> جعل فيها من الشاي والخبز والماء الساخن قليلا أو بلائمن للفقراء والبائيسين . وتألفت جمعيات للقيام مقام الاطباء في معالجة المرض وتنظيف المنازل والحارات والشوارع وعزل المرضى وتوزيع الادوية التي يستطيعون الوصول اليها .

« ولكن المستشفيات العسكرية ذاتها ليس فيها أضمدة ولا موازين للحرارة ولا أبر للحقن ولا غير ذلك مما يعالج به المرضى . ثم ضاعف الوبئة وجعلها عامة شاملة الجوع والضيق . وقد كانت عائلات كثيرة تسبقى حياتها بضعة ايام بقشور الليمون والبطيخ والطماطم الى أن يمرضوا جميعا ونعينهم احدى جمعيات البر

« وقد صدق أحد مراسلينا في القدس بقوله « ان اورشليم المقدسة تنقرض الآن للمرة الثالثة ولكن اقراضها في هذه المرة هو أتم منه في المرتين السابقتين »

« والحكومة الحالية التي هي ليست مسؤولة كل المسؤولية عما هو واقع (؟) تبذل الآن ما بوسعها لتدارك هذه الحالة (؟) وبماؤها جميع الناس من جميع المذاهب والجنسيات، وقد أهل الناس جميع فروضهم الدينية خوفا على حياتهم كصوم رمضان عند المسلمين وصوم الصيف عند اليهود وكذلك سلك المسيحيون

« وتجتهد السلطة العسكرية في ان توزع الحبوب بالقسط والعدل والمساواة بين المدن والقرى وتمنع الناس من تخزين الاقوات حتى لا تصعد الاسعار . ووزع جمال (١) لعل الذين فتحوها هم اليهود لأن أكثر السكان منهم أو الجمعيات الخيرية

باشال حديثاً على فقراء دمشق بعض الاكل ولكن الجوع والضيق في المدن الكبرى في حال هائلة لا يستطيع قلم الكاتب وصفهما وتصويرهما للقارئ  
 « فلا يمكن بحال من الاحوال ان تحول هذه المسكنات الوقية التي يعالجون بها تلك البلاد دون احتضار الموت والنزع الاخير. فسورية هالكة مائة لا بحالة ولا مرد لهذا القضاء عنها ، وسواء بقيت بيد دولتها أو صارت الى يد دولة أخرى فان بشا من مدقنها أمر مستحيل . »

[ المثار ] هذه شهادة الالمان لحلفائهم بل عليهم . والتبعة والمسؤولية في هذه الجنايات الفظيعة على هذا الشعب العظيم ليست كلها على حكومتهم الطاغية الباغية وحدها وان كانت أهلك الحرث والنسل عمداً ، بل يقع سهم كبير منها على استاذتها ألمانية التي علمتها كيف تأخذ من البلاد جميع الرجال القادرين على العمل والصالحين للنسل من سن البلوغ الى سن الشيخوخة وتستعبدهم في أشق أعمال الحرب — وكيف تأخذ ما تنتجه الارض بعمل الشيوخ والنساء والاولاد للسلطة العسكرية مصادرة ونهبها ، ولم تعلمها ان تبقي للاهالي الضعفاء الباقين ما يسد رمقتهم وان توزعه عليهم كما توزع هي الاطعمة في بلادها ورضيت منها بالفظائع التي لا تحتاج فيها الى تعاليم لانها غريزة وراثية فيها كقتل العلماء والكتاب ورجال الادارة حتى لا يبقى في البلاد من يعرف مصالحها ويطالب بها ، وكفني ارباب البيوتات ونهب أموالهم حتى لا يبقى في البلاد غني يلجأ اليه الفقراء والباثسون في وقت الضراء . ولماذا يموت السوريون جوعاً ولم يمت أحد من الالمان جوعاً وفلات سورية أكثر من حاجتها وغلات ألمانية دون حاجتها ؟ ولماذا تعلم الغلات العثمانية الفياقي والقفار والجبال والبحار حتى تصل الى ألمانية في قلب أوربة وأهلها يموتون جوعاً ؟ ولما نستنزف ألمانية قوة الدولة العثمانية وثروة شعوبها وتسخرها كلها لخدمتها في هذه الحرب ولا تهجد عليها بالادوية التي تعالج به مرضاها وعندها من الادوية ما يكفي أمما كثيرة ؟ ألا آن تذكرت الصحف الالمانية سورية بالرائء ، والاعتذار عن أحلافهم السفهاء ؟ أمثل هؤلاء الملاحدة الكفرة الفجرة تريد أن تجذب اليها العالم الاسلامي الى الاتحاد بمخدمتها ؟ لقد صدق من قال أن الالمان اتقوا جميع العلوم والفنون ، الا علم طباع الامم واخلاق الشعوب .

## باب الشعر والادب

## متى يذكر الوطن النوم

للشاعر الاجتماعي السوري المقيم في امريكة وقد نشرت في صحفها الشهيرة

جلست وقد هجم النافلون      أفكر في أمسا والغدي  
وكيف استبدّ بنا الظالمون      وجاروا على الشيخ والامرد  
نخلت اللواصج بين الجفون      وأن جهنم في مرقد  
وضاق القواد بما يكتن      فأرسلت العين مذارها

.....

ذكرت الحروب وويلاتها      وما صنع السيف والمدفع  
وكيف تجور على ذاتها      شعوب لها الرتبة الارفع  
وتخضب بالدم راياتها      وكانت تدم الذي تصنع  
فباتت بما شيدت تهدم      صروح العلوم وأسوارها

.....

نساء تجود بأولادها      على الموت والموت لا يرحم  
وجند تذود بأكبادها      عن الأرض والأرض لا تعلم  
وتغذو الطيور بأجسادها      فان عطشت فالشراب الدم  
وفي كل منزلة مأتم      تشق به الغيد أزارها

.....

لقد شبع الذئب والاجدل      واقفرت الدور والاربع

فكم يقتل الجحفل الجحفلُ      ويفتك بالاروع الاروع  
ولن يرجع القتل من قتلوا      ولن يستعيدوا الذي ضيعوا  
فبئس الألى بالوغى علموا      وبئس الألى أججوا نارها

.....

أمن أجل أن يسلم الواحدُ      تُطلُّ الدماء وتقى الالوف  
ويزرعُ أولاده الوالدُ      لتحصدّم شفرات السيوف  
أمر يحاور بها الناقدُ      وتدمي فؤاد الليب الخفيف  
فياليت شعري متى تفهم      مماني الحياة وأسرارها؟

.....

وحولت طرفي الى المشرق      فلم أر غير جبال الغيوم  
تحول على بدره المشرق      كما اجتمعت حول تهي الغيوم  
فأسندت رأسي الى مرفقي      وقلت وقد غلبتني الموم  
بربك أيتها الأنجمُ      متى تضع الحرب أوزارها؟

.....

كما يقتل الطير في الجنة      ويقتنص الظبي في السبب  
كذلك يجنى على أمي      بلا سبب وبلا موجب  
فخام تؤخذ بالقوة      ويقتنص منها ولم تذب  
وكم تستكين وتستسلم      وقد بلغ السيل زفارها

.....

وسينت الى النطع سوق النعم      مغاورها ورجال الادب

وكل امرئ لم يمت بالخزم فقد قتلوه بسيف السنب<sup>(١)</sup>  
فما حرك الضيم فيها الشم ولا رؤية الدم فيها الغضب  
تبدلت الناس . والانجم ولما تبدل<sup>(٢)</sup> أطوارها

.....

أرى الليث يدفع عن غيخته بأنيابيه وبأظفاره  
ويجمع الغيل في قرية إذا خشي الغدر من جاره  
وينحشي الهزار على وكتته<sup>(٣)</sup> فيدفع عنها بمنقاره  
فلا الكسرات ولا الضيفم ولا الشاة تمدح جزأرها<sup>(٤)</sup>

.....

صجبت من الضاحك اللاعب وأهلوه بين القنا والسيوف  
يبيتون في وجلي ناصب فان أصبحوا لجأوا للكهوف  
ومن يصفق للضارب وأحابيه يجرعون الحتوف  
مضى يذكر الوطن النوم كما تذكر الطير أوكارها



(١) الخزم وزن كثف السيف القاطع من الخزم وهو القطع بسرعة وفعله بوزن ضرب يضرب . والسنب الجوع  
(٢) لو قال تبدل بنون التوكيد لاستغنى عن ضرورة رفع الفعل المجزوم .  
والانجم في البيت اما الكواكب وصفها بالتبدل مبالغة أو انواع النبات الذي  
لا ساق له (٣) الوكنة بالضم عش الطائر (٤) يشير الى بعض المناقنين الذين يمدحون  
هؤلاء الغر بين ويستذرون عن فظائهم

# المسحاة

١٣١٥

أوتي خيرا كثيرا وما يذكر إلا أولو الألباب  
أوتي الحكمة من يشاء ومن يؤت الحكمة فقد

قبض عادي الذين يستمعون القول فيتولون أحسنه  
أولئك الذين هداهم الله وأولئك هم أولو الألباب

قال عليه الصلاة والسلام : ان للإسلام صوى و « منارا » كمنار الطريق

٢٩ ربيع الاول ١٣٣٥ — ٤ الدلو ( ش ٢ ) ١٢٩٥ هـ ش ٢٤ يناير ١٩١٧

## رحلة الحجاز

( تابع لما في الجزء الخامس )

ضربت وزارة الداخلية يوم السبت الخامس والعشرين من شهر صفر ( الموافق لأول الميزان ٢٣ سبتمبر ) موعدا لسفر ركب المحمل المصري من القاهرة الى السويس وأذنت مريدي الحج بأن يكونوا قبل ذلك اليوم في السويس ليأخذوا فيها أهبتهم ويتبوءوا أمكتهم من الباخرتين اللتين أعدتها لحملهم الى جدة. وبينما أنا منهمك في الاستعداد للسفر بشراء ما ينبغي شراؤه وترتيب ما تقرر رحله، واعداد ما تحتاج اليه الدار وإدارة المنار، خطر في بالي أن أكتب رسالة في مناسك الحج أرين فيها أحكامه وحكمها بعبارة سهلة، مأخوذة مما صح في السنة، وأن أطبعها وأحملها معي هدية للحجاج الذين أصبحهم وألقاهم. فترعت في ذلك وقت الظهر من يوم الاربعاء فكنت أكتب عدة أسطر ثم أترك الكتابة عدة دقائق للاشتغال بشيء ضروري. ثم اثني اضطرت

الى ترك الكتابة من ظهر يوم الخميس الى ضحوة يوم الجمعة، ثم قضيت أصيل ذلك النهار وغسق الليل خارج المكتب والدار، فتعذر الجمع بين اكل الناسك والسفر في يوم الجمعة فأكلت كتابتها في هذا اليوم (الجمعة) فكانت أكثر من كراستين وقد ضاق الوقت على طبعها قبل السفر، اذ تمنيت أن يكون آخر موعد له قبل الظهر بساعة من يوم السبت، فاضطرت بعد جمع حروفها ليلا الى اختصار الاولى بالحذف من عدة مواضع منها، وطبعت بعد ان نمت فلم أتمكن من تصحيحها، فذلك كثرت أغلاطها، وتعذر على المطبعة أن تجهز لنا ضحوة السبت جميع النسخ، فاكثفنا بحمل مئات منها ركنا القطار الحديدي مع السيدتين الوالدة والشقيقة قبيل انتهاء الساعة الحادية عشرة من يوم السبت بوضع دقائق، وكان ركب الحمل قد سافر في قطار خاص في أول هذا اليوم، وودعنا في المحطة الأهل والأخوان، وخاصة من علم بموعد سفرنا من الخلل، وقد كنا بلونا لوعة الوداع بقدر الامكان، وكان أشجاءا وداع الوالدين والأقربين والأصدقاء عند الهجرة الى هذه الدار، ولكنني لم أذق قبل هذا اليوم لوعة توديع الأهل والأولاد لأنني لم أكن في حال سفر من أسفاري السابقة زوجا ولا ولدا.

﴿ نبذة فلسفية شمرية في الوداع وما فيه تهذيب الطباع ﴾

قرأت قبل سفري الاول كثيرا مما قاله الادباء والشعراء في الوداع، وحفظت من أشعارهم ما لا يسهل علي أن اتذكره الآن، ولا أحب أن اشغل بالثظويل في هذا الموضوع قراء هذه الرحلة، ولا أن أترك الألام به وهو من أهم مسائل علم النفس التي تغيد بضيرة في علم التربية.

إنني عند وداع الوالدين وذوي القربى والأصدقاء في سفر الهجرة الى مصر وجدت في نفسي وفيهم ودعت منهم مصداقا لقول الشاعر:

لو كنت ساعة ينفينا ما ينفينا      ورأيت كيف تكرر التوديعا  
لرأيت أن من الدموع محمدًا      وعلمت أن من الحديث دموعا

فقد كان الحديث للدموع وحدها لأن لسان الفم حبس فخرس، ولسان العينين انطلق بالكلام المنسجم، وقد كتبت الى بعضهم بعد الوصول الى مصر عبارة شعرية كنت شعرت بأنها حقيقة وجدت في نفسي، وهي أنني وجدت وجد المودع



ولو عته يساويان وجـ جميع من ودعوه وان كثروا، لأن كل واحد منهم فارق محبوبا واحدا وهو قد فارق أحبابا كثيرين يحد في نفسه من الألم افراق كل منهم مثل ما يجده ذلك الفرد لفراقه هـ : صواب ان لكل نوع من أنواع الوجدان والشمو وحدا يختلف باختلاف أدرجة الناس ويتفاوت في الأفراد بفوارت ما يشبه في قلوبهم، ولو أمكن ان يوضع للأدراكات النفسية موازين كوازين الحرارة والرطوبة والثقل لاحتنا بها أقصى حد لألم الفراق في نفس العاشق الواله ، وفي نفس مثل الزوج ، لو ادة والوالده وهو إنما يبلغ هذه الأقصى اذا كان الفرق بعيد الشقة ، أو عرضة للهلكة ، شدة المشتة ، كسفر ابن زريق من بغداد الى المغرب في ذلك العصر ، فهو لولا الخوف من الفراق الابدي لم أحب لما قدر في وداعه يومئذ قول العاشق الممثل لما في فؤاده ، لا قول الشاعر المصور لما في خياله :

ودعته وبودتي لو يودعني طيب الحياة واني لا أودعه  
كم قد تشفع بي ألا تفارقه والضرورات حال لا تشفعه  
وكم تشبث في يوم لرحيل ضحى وأدمعي مستهلات وأدمعه  
لأ كذب الله ثوب العذراء نخرق عني بفرقة لكن أرقمه

ذلك بأن وداع الاحباب عند سفر قاصد (قريب) الى خير مرجو في حرم آمن ، ليس كالوداع في سفر بعيد يضعف فيه الامل ، فيما يشبه من الوجد والالـم . بل أقول ان النفس تهوى بعض الآلام الحسية ، وتجذب باطنها لذة خفية ، كاذة العاشق المستكبة في هجر محبوبه إياه هجر دلالة أو هجر لال ، بما فيه وما يتلوه من تهيج هواطف الحب والوجد والاشتياق ، الذي يشبه دة الذهن واتعابه في حل المسائل العلمية العويصة ، أو اجهاد البدن في بعض الاعمال الواجبة أو الرياضات المستحبة ، في ان كلامن ذلك جامع بين الالـم واللذة : أو بما يترتب عليه من لذة الشكوى والعتاب كما قالت عليـة بنت المهدي وأهذب أيام الهوى يومك الذي ترؤع بالهجران فيه وبالعتب  
اذا لم يكن في الحب سخط ولا رضا فأين حلاوات الرسائل والكتب

واذا كان لكل شمو ووجدان نفسي غاية وحد فسواء كان السبب الذي يبلغ به متهمي حده واحد أو متعددا ، واذا كان الغلو في حب الولد أو العشق أو غيرها

من شأنه ان يترتب عليه لمخ تلك النسيان وهو قلما يكون الا في حب الآحاد من الأولاد والاحباب فان الحب المتفرق على المحبوبين المتعددين من جنس واحد كالاولاد أو من عدد أجناس لا يكاد يكون الا دون الحد الاقصى — اذا كان ماذكر كما ذكر وهو ما نراه ، فتلك القاعدة الشعرية التي كنت كتبها لاتصدق بالاطراد بل الأكثر ان لوعة الفراق المتفرقة على الكثيرين تكون دون اللوعة المتصورة على الأفراد هذا وان سفرنا الى الحجاز سفر قاصد لا داء فرض لازم في عام يقل فيه عدد الحاج في تسهيل فيه مراعاة الحكومة لصحتهم والبلاد سلامة من الاوبئة فالرجاء قوي بأن تؤدي الفريضة فيه بالسهولة في مدة شهر واحد ، ففراق الاهل والصحب في مثل هذا السفر ليس من شأن وداعه ان يثر منتهى الاشجان ، وينطق الدموع ويغمر اللسان ، وناهيك بمن كان مثلي مسافرا مع أشد الناس حباله — ولذته وشقيقته ، ومودع الناس بعضهم بعضا في مثل هذه الحال ضاحكين مسرورين ، وكذلك ودعنا الاهل والاصدقاء في محطة مصر ودخلنا القطار ، ولما وقفت في النافذة وقدم الي محمد شفيع ودعسى لاجل القبله الاخيره ، اضطربت عاطفة الابوة في جميع أعماق النفس ، فاضطربت لوعة فراقهما في سويداء القلب ، ففاضت العينان ، واعتقل اللسان ، وخافت تلك الارادة التي كنت أكابر بها الاشجان ، والمزيمه التي تعودت أن أملك بها أزمة اوجردان ، حتى عند الصدمة الاولى بموت الاخوة والاخوان ، وما ذاك الا أن ألم توديع الاولاد مشوب بلذته ، لاستتجمعة له ومته كل قوة الارادة ، وألم مثل تلك الصدمة ، هو الذي توجه لاحتماله كل المزيمه

تذكرت في هذا المقام ما قاله صديقنا عبد الحميد الراهي شاعر طرابلس الشام في توديع أولاده عند سفره الى الآستانه ، وهو قوله من قصيدة :

|                           |                          |
|---------------------------|--------------------------|
| لست أنسى ساعة الين وما    | هي الافك روح من جسد      |
| رمت فيها الصبر لكن لم أطق | وحبست الدمع لكن لم يكند  |
| وبروحي غررأقبلته          | الجبين الحسن منها مستمد  |
| من صفار كاللاكي جلبجت     | منهم الالسن والجفن اطرد  |
| بعضهم أبكاه مرأى من بكى   | ليس يدري قط ما اليوم وغد |

والذي لاح له معنى النوى      أطبق الدمع عليه فارتعد  
 هل سمعتم بالقومي عاشقاً      أنس الظبي به وهو شرد  
 ليتني فارقت عيني وأنشأ      قبلما فارقت أهلاً وولد  
 أودعوني عند ما ودعهم      حسرةً كانت من الموت أشد  
 كلهم يفشدني قرب القفا      حاسباً بأمود أياما تعد  
 والذي لا يعرف النطق غداً      نطقه الإيما بعين أوبعد

وما ينبغي وبين هذا الصديق إلا أن سفري خبر من سفره ، وولدي أصغر من ولده ، فقد كان بعض ولده يفهم معنى الفراق والسفر ، ونعمي لم تكن أتمت السنة الثالثة وشفيح كان في أول الشهر الخامس عشر ، وكان سبب سفره أن الشيخ أبا الهادي الشهير غضب عليه غضبة مضرية ، قطعت عليه موارد الرزق بعزله عن أعمال الحكومة ، فرحل إلى الآستانة يستعطفه ويسترضيه ، عسى أن يعود بجأه إلى عمله أو عمل يفوقه أو يساويه ، معلق القلب بين الفوز بالآمل ، وبين الخزي والفشل ، لا يدري أيود كما رجا أهله بعد أيام تعد ، أو بعد شهور أو سنين لا تعد ، حسب القاعدة المطردة في كل عمل يطلب من حكومة الآستانة ، فأين السفر إلى تلك العاصمة ، لطلب الرزق من أولئك الباخلين الخلفين ؟ من السفر إلى مكة المكرمة ، لطلب المغفرة والرحمة من أرحم الراحمين ؟ لقد كان ذلك الشاعر جديراً بأن لا يعود إليه السكينة ، إلا بعد أن ينقلب إلى أهله بما يرجو من الوظيفة ، وأما هذا الكاتب فقد عادت إليه سكنته بعد سير القطار بساعة زمنية ، وأما كان يفكر أحياناً فيما يرجو من الاهتمام بصحة ولديه في غيبته ، واستشارة الطبيب حتى عند الحوادث التي لم يكن يستشير به في مثلها ، وقد ضعف التفكير في ذلك وفي غيره من أمور الدنيا منذ الأحرام إلى التخلل التام منه بأداء المناسك كلها ، حتى كأن الإنسان يدخل بمجرد الأحرام في عالم آخر

والعبرة فيما ينه من فلسفة الوداع أن تذكر القارئ بأن ألمه هو أول فوائد السفر المهدبة للنفس ولا سيما نفس الوالد ، وقد غفل عنها من حصر ذلك في خمس فوائد .  
 واتي رأيت بعض من آثار العزلة وبعض من حرم النسل يظنون أن الولد من منفصات العيش في الدنيا ، لأن غبطة النفس به ، وقررة العين برؤيته ، وإنه الآمل بطول عمره وحسن

مستقبله، لا توازى آلام وداعه عند السفر، والحذر عليه من الموت أو المرض والضرر، دعهم  
الوالد فى تر بيته وتعليبه فى حياته والخوف من سوء حاله بعد مماته، ولا سيما إذا كان قليل  
المال، وكثر عليه العيال. وما هذه الظنون، إلا من أوهاام الكسالى والمحرومين، إلا أن عدم  
أقدام فاقد المال أو قليله على الزواج، له وجه فى هدى الشرع وآراء الناس. وأما ما يدخل  
فى موضوعنا منها وهو لوعة الدواع ومرارة الفراق، وما يتلوها من حرارة الاشتياق،  
فهو من أعظم فوائد نعمة الأولاد على الوالدين فى تهذيب أنفسهم، وثقيف عواطفهم،  
واعلاء همهم، وتقوية أريجهم، وهى على ما فيها من الفوائد، حلوة العظم فى ذوق الوالدين،  
كما يستحلى العشاق نجي الحبيب، ويقولون ضرب الحبيب زيبه ولوقبل المشتاق  
أحب أن تخذ حرارة هذا الشوق فى قلبك فتسبى لا تذكر من تشتاق ولا نحن  
إلى لقاءه - لقال لا، وفى معناه قول قيس العامري :

وقالوا لو تشاء سلوت عنها فقات لهم وأبى لا أشاء

ذلك بأن ما يهيج الوجد مما ذكر يشبه نغمت الألحان، المثيرة للاشجان، والحركة  
للأحران، على شهداء الحق فى سبيل الإيمان أو الأوطان، الحافزة إلى الأخذ بثأرهم،  
والرغبة فى اقتفاء آثارهم، وهى مما يرغب فيه الفضلاء، ويحث عليه الحكماء، وإن  
بكاء الفراق، الذى يرجى بعده التلاق، كالبكاء من خشية الله عز وجل يحسبه من لم  
يذوق طعمه عذاباً وألماً، وما هو إلا نعيم وغبطة، ولذلك قال من ذاق فعرف: أهل الليل  
فى ليهم، أطيب نفساً من أهل اللبؤ فى لهم. وقال بعضهم: لو يعلم الملوك ما نحن  
فيه لقاتلونا عليه بالسيف. ولا تكمل تربية أحد إلا بركوب الصماب وحمل الآلام والأثقال  
وأبعد تلك الظنون بل الوسواس عن الحقيقة وأوقها فى الوهم ما توسوس به  
النفس لبعض المحرومين: أن خوف الوالد أن يموت قبل أن يرشد ولده ويستقل  
بنفسه فى معيشته، أو يكون له مورد واسع من الرزق يعيش به، ينقص عليه غبطة  
ومعروءه بوجوده. وقد سمعت مثل هذا ممن يعد نفسه ويعد بعض الناس من علماء  
الأخلاق، وما هو إلا من أسرى الوسواس والأوهاام، فإن تفكر الناس فى مستقبل  
أولادهم من بعدهم أو احتمال موتهم من قبلهم، ما كان لينقص عليهم هناهم وغبطتهم  
بهم، إلا من شذ من خلاة الموسوسين، الذين وصلوا أو كادوا أن يصلوا إلى درجة

المجانين، وكل نعمة يخولها هؤلاء تكون عليهم نقمة يحرمون لذة وجودها، ويمذّبون بتوهم فقدّها، أو احتمال حدوث مصاب سببها، ومن غلاة هؤلاء المساكين ديك الجن الذي قتل وصيفه ووصيفته لا اشتداد شغفه بهما وخوفه أن يموت ويتع بهما غيره، ويقرب منه ذلك العاشق المنسكين، الذي خلق من ماء الدموع وصلصال الأنين، لا من الماء والطين، فاستوى عنده القرب والبعد، والوصل والصد، فهو يبكي من يحسب في كل حال، كما وصف نفسه فقال:

فأبكي ان نأوا شوقا اليهم      وأبكي ان دنوا خوفا الفراق

التابع تدبّع من ذكرنا ركبنا وحدنا في مخدع من مخدع مركبات الدرجة الاولى من القطار الحديدي ولكننا لما اتقلنا مع سائر الركاب في الاسماعيلية الى القطار الآخر ألفينا قطار رديثا وقد اكتظ بالجنود البريطانية حتى ان المخدع الخاصة بالنساء المحدرات لم تكن تخلو منهم، فاضطرت الى وضع السيدتين في مخدع منها رأيت فيه مواضع لي ولهما، اثنا بأننا لانرى من هؤلاء الجنود ما نكره، وكذلك كان والله الحمد، وآداب الجنود الانكليزية خلاص معروفة عند جميع المصريين يندر أن يرى أحد من سكان منهم تعديا أو اساءة فكيف يكون ادبهم في حال الصحو؟ وقد وقف القطار في محطات جديدة كثيرة خاصة بالجنود العسكرية على جانبي الطريق قريبة من الخط الحديدي أو بعيدة عنه، وبسبب ذلك يتأخر القطار قليلا عن مواعده المعتاد

وصلنا الى السويس قبل المغرب وكان قد سبقنا اليها امس مع جواهر الحاج المصريين محمد نجيب افندي المعاون في مديرية الجيزة وهو صهرنا على بنت اخي، والشيخ خالد النقشبندي، فسكانا رفيقين لنا في السفر في كل حل وترحال، وكل منزل من منازل الحاج، وقد بتنا تلك الليلة في دار اختارها لنا الرفيقان من دور الاهالي التي يأوي اليها الحاج في هذه الايام، وهم يتقاضون من الاجرة في كل ليلة فوق ما يعهد في الفنادق الكبيرة التي تفوقها خدمة ونظافة، وكذلك اصحاب المركبات في السويس يزيدون أجورها على الحاج اضعافا

وفي ضحوة اليوم التالي ذهبنا الى مكتب الصحة لاجل ما فرضته الحكومة على كل حاج من تلقى اطباؤها إياه بالمصل الواقي من الטיפنة الروبائية (الكوليرا) (الهابية)

# ذِكْرُ الْمَوْلِدِ النَّبَوِيِّ

٢

البعثة النبوية وحمد مبرره صلى الله عليه وسلم قبلها

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَسْطًا فِي قُوَّةٍ وَأُتِيَهُ، وَلَكِنَّهُ أَرَقَاهُمْ  
بَلْ أَرَقَى الْبَشَرَ فِي زَكَاةِ نَفْسِهِ وَسَلَامَةِ فِطْرَتِهِ، نَشَأَ يَتِيمًا شَرِيفًا،  
وَشَبَّ فَقِيرًا عَفِيفًا، ثُمَّ كَانَ زَوْجًا مُحِبًّا لِزَوْجِهِ مُخْلِصًا لَهَا، وَلَمْ يَتَوَلَّ  
هُوَ وَلَا وَالِدُهُ شَيْئًا مِنْ أَعْمَالِ قُرَيْشٍ فِي دِينِهَا وَلَا دُنْيَاهَا، وَلَا كَانَ  
يَعْبُدُ عِبَادَتَهُمْ، وَلَا يَحْضُرُ سَائِرَهُمْ وَلَا نَدَوْتَهُمْ، وَلَمْ يَنْظِمْ الشُّعْرَ كَمَا  
كَانُوا يَنْظِمُونَ، وَلَا ضَمَّنِيَ بِالْخَطَابَةِ كَمَا كَانُوا يَعْتَنُونَ، وَلَمْ يُؤَثِّرْ عَنْهُ  
قَوْلٌ وَلَا عَمَلٌ يَدُلُّ عَلَى حُبِّ الرِّيَاسَةِ، أَوْ الْبَحْثِ فِي شُؤُنِ السِّيَاسَةِ؛  
وَلَمْ يُشَارِكْهُمْ فِي شَيْءٍ مِنْ خُرَافَاتِ أَجْلَاهِلِيَّةٍ وَصَلَاتِ الشُّرْكِ،  
وَلَا مِنْ الْمُفَاخِرَاتِ الْكَلَامِيَّةِ وَشُؤُنِ الْغَزْوِ وَالْحَرْبِ، بَلْ كَانَ يَحِبُّ  
الْعَزْلَةَ، وَيَأْلَفُ الْوَحْدَةَ؛ وَرُوِيَ أَنََّّهُ فِي حَدَائِثِهِ سَخَّرَ سَمَرَهُمْ مَرَّتَيْنِ،  
أَلْقَى اللَّهُ فِيهِمَا عَلَيْهِ النَّوْمَ؛ وَحُبُّ الْعَزْلَةِ وَالْإِنْكِمَاشِ، مَعْرُوفٌ  
عَنْ كَثِيرٍ مِنَ النَّاسِ، وَإِنَّمَا كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْتَازُ فِي

(\*) تابع لما نشر في الجزء السابع ص ٤٠٩

(المجلد التاسع عشر)

(٦٠)

(المنار: ج ٨)

نَشَأَتِهِ الْأُولَى عَلَى الْأَثَرَابِ ، بِالتَّزَامِ الصَّدَقِ وَالْأَمَانَةِ وَعُلُوِّ  
الْأَدَابِ، فَبِذَلِكَ كَانَ لَهُ فِيهِمُ الْمَقَامُ الْمَكِينُ، حَتَّى لَقَّبُوهُ بِالْأَمِينِ.  
عَلَى هَذَا أَسْطَلَّ كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ بَلَغَ أَشَدَّهُ وَأَسْتَوَى،  
وَكَمَلَتْ مِنْ جَسَدِهِ السَّلَامَةُ وَنَفْسِهِ الزَّكِيَّةُ جَمِيعُ الْقُوَى. — لَا طَمَعَ  
فِي مَالٍ وَلَا سُمْعَةٍ، وَلَا تَطَلُّعَ إِلَى جَاهٍ وَلَا شُهْرَةٍ. وَكَانَ أَوَّلُ مَا بُدِيَ  
بِهِ مِنَ الْوَحْيِ الرُّوْيَا الصَّالِحَةُ، فَكَانَ لَا يَرَى رُؤْيَا إِلَّا جَاءَتْ مِثْلَ  
فَلَقِ الصُّبْحِ <sup>(١)</sup> وَاصْنَعَةِ؛ ثُمَّ حُبِّبَ إِلَيْهِ الْخِلَاءُ، <sup>(٢)</sup> وَكَانَ يَخْلُو بِغَارِ  
حِرَاءٍ؛ <sup>(٣)</sup> فَيَتَحَدَّثُ فِيهِ اللَّبَائِي ذَوَاتِ الْعَدَدِ، <sup>(٤)</sup> ثُمَّ يَرْجِعُ إِلَى خَدِيجَةَ  
فَيَتَزَوَّدُ؛ <sup>(٥)</sup> حَتَّى جَاءَهُ الْحَقُّ وَهُوَ عَلَى هَذَا الشَّانِ، يَنْزُولِ الْقُرْآنُ عَلَيْهِ.

(١) الفلق بالتحريك يطلق على الصبح وهو من فلق الشيء بمعنى شقه وفرقه  
فريقين فان ضوء الصبح يشق الظلام اذ يظهر مستطيلا ثم مستطيرا ومنه ( فلق  
الاصباح ) وبهذا المعنى أضيف الى الصبح ، والمعنى انه كان يرى الرؤيا فتقع كما  
رأى اذ تنطبع المعاني في مرآة روحه الصفيحة كما هي، فهذا ضرب من الوحي وكانت  
مدته قبل وحي القفلة الصريح ستة أشهر من ربيع الاول شهر ولادته الى شهر  
رمضان الذي أنزل فيه القرآن (٢) الخلاء بالمد الاختلاء والافتراد

(٣) الغار ثقب في الجبل وحراء بالكسر أحد الجبال المحيطة بمكة على يسار  
الذاهب منها الى منى . والغار في أعاليه مشرف على مكة ، بحيث ترى منه  
الكعبة ، كما يشرف على ما دونه من تلك البقاع ، فهو حسن الموقع جيد الهواء ،  
يتسع للمختلي فيه مجال الفكر، والشعور بمعظمة الرب ،

(٤) أصل التحنث توقي الحنث أي الائم وتجنبه وفسره الزهري في الحديث  
بالتعبد، قيل كان يعبد الله على ملة ابراهيم وقيل بالفكر خاصة، واختلاف في عدد  
الليالي التي كان يقيمها ويتزود لملها (٥) التزود اتخاذ الزاد من طعام وماء

فِي شَهْرِ رَمَضَانَ ؛ بَانَ تَمَثَّلَ لَهُ الرُّوحُ الْأَمِينُ جِبْرِيلُ ، وَلَقِّنَهُ عَنْ رَبِّهِ  
أَفْضَلَ التَّنْزِيلِ ، : قَالَ لَهُ أَقْرَأْ فَقَالَ « مَا أَنَا بِقَارِئٍ » كَرَّرَا ذَلِكَ ثَلَاثَ  
مَرَّاتٍ ، وَهَذَا مِنْ أَمْرِ التَّكْوِينِ لَا مِنْ تَكْلِيفٍ مَا لَا يُطَاقُ ، وَكَانَ  
الْمَلَكُ بَعْدَ كُلِّ جَوَابٍ يَنْطَلِعُ أَيُّ يَضُمُّهُ إِلَى صَدْرِهِ وَيَنْصُرُهُ ، حَتَّى  
يَبْلُغَ مِنْهُ الْجَهْدُ مَبْلَغَهُ ، وَحِكْمَةُ ذَلِكَ أَنَّ تَغَابٍ فِيهِ الرُّوحَانِيَّةُ  
عَلَى الْبَشَرِيَّةِ ، وَيَسْتَعِدُّ لَتَلْقَى آيَاتِ الْإِلَهِيَّةِ ، فَيَكُونُ وَاسِطَةً  
بَيْنَ الْخَلْقِ وَالْخَالِقِ ، وَمُنْتَهَى الْحَاضِرِ وَمَبْدَأِ الْغَائِبِ ، وَلَمَّا أُرْسِلَتْ فِي  
الثَّالِثَةِ قَالَ ( اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ • خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ  
عَلَقٍ • اقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ • الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ • عَلَّمَ الْإِنْسَانَ  
مَا لَمْ يَعْلَمْ • ) أَيُّ كُنْ قَارِئًا بَعْدَ أَنْ كُنْتَ أُمِّيًّا ، بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي  
خَلَقَ الْإِنْسَانَ النَّاطِقَ مِنْ عَلَقٍ وَلَمْ يَكُ شَيْئًا ، لَا بِأَسْمِي وَلَا  
بِأَسْمِكَ ، وَلَا بِحَوْلِي وَقُوَّتِي وَلَا بِحَوْلِكَ وَقُوَّتِكَ ، فَهُوَ الْقَادِرُ عَلَى  
جَمْعِكَ قَارِئًا لَا آيَاتِ رَبِّكَ ، الَّتِي أَقْتَضَى جُودُهُ وَكَرَمُهُ أَنْ يَرْسُمَهَا  
بِالْوَسْخِ فِي لَوْحِ قَلْبِكَ ، وَعَلَى تَعْلِيمِكَ مِنَ الْكِتَابِ وَالْحِكْمَةِ مَا لَمْ  
تَكُنْ تَعْلَمُ ، كَمَا عَلَّمَ الْإِنْسَانَ بِالْقَلَمِ وَغَيْرِ الْقَلَمِ مَا لَمْ يَكُنْ يَعْلَمُ ، —  
فَرَجَعَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَذِهِ الْآيَاتِ إِلَى خَدِيجَةَ يَرْجُفُ فُؤَادُهُ ،  
وَقَدْ أَرْتَعَدَ بَدَنُهُ وَلَكِنْ حَفِظَ رَشَادَهُ ، فَقَالَ « زَمِّلُونِي زَمِّلُونِي »  
فَزَمِّلُوهُ ، أَيُّ لَفَّفُوهُ بِالشَّيَابِ وَدَثَّرُوهُ ، حَتَّى إِذَا ذَهَبَ عَنْهُ الرُّوحُ أَخْبَرَ  
خَدِيجَةَ الْخَبَرَ ، وَقَالَ « لَقَدْ خَشِيتُ عَلَى نَفْسِي » أَيُّ الْهَلَاكِ أَوْ الضَّرَرِّ ،



فَقَالَتْ لَهُ: كَلَّا وَاللَّهِ مَا يَخْزُكَ (١) اللَّهُ أَبَدًا، إِنَّكَ لَتَصِلَ الرَّحِمَ (٢)،  
وَتَحْمِلُ الْكَلَّ (٣) وَتَكْسِبُ الْمَعْدُومَ (٤)، وَتَقْرِي الضَّيْفَ، وَتُعِينُ عَلَى  
نَوَائِبِ الْخَلْقِ (٥). ثُمَّ فَتَرَ الْوَحْيَ ثَلَاثَ سِنِينَ، قَوِيَ فِيهَا إِلَّا سِتْعَدَادُ  
وَأَشَدُّ الشُّوقِ وَالْحُزَنِ. قَالَ «يَبْنَأُنَا أَنَا أَمْشِي سَمِعْتُ صَوْتًا مِنْ  
السَّمَاءِ، فَرَفَعْتُ بَصَرِي فَإِذَا الْمَلَكُ الَّذِي جَاءَنِي بِحِرَاءِ» وَذَكَرَ أَنَّهُ  
رُعِبَ مِنْهُ أَيْضًا. وَلَكِنْ كَانَ ذَلِكَ دُونَ الرَّعْبَةِ الْأُولَى، فَرَجَعَ إِلَى أَهْلِهِ  
فَتَزَمَّلَ وَتَدَثَّرَ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْهِ (يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ قُمْ فَأَنْذِرْهُ وَرَبَّكَ فَكَبِّرْ  
وَتَبَارَكَ فَطَهِّرْهُ وَالرُّجْزَ فَاهْجُرْ) ثُمَّ حَمِيَ الْوَحْيُ وَتَتَابَعَ، وَبَلَغَ صَلَّى اللَّهُ

(١) يحزنك من الحزن وهي رواية أبي ذر، وعند غيره ما يحزنك من أخزاه  
بمعنى فضحه وأهانته (٢) أي تحسن للفقارب بما يليق بكل منهم  
(٣) الكل بالفتح الثقيل حملا أو عيالا أو طبعا والمتعب، أي نحمل أثقال الناس  
أو نحمل المتعب على ما يركبه من الابل أو الدواب (٤) أي تكسب اغتاج ما هو  
عادم له (٥) النوائب النوازل بالمصائب والحوادث أي تعين الناس في كل امر غير  
باطل وهذه كلمة جامعة في بيان فضائله «ص» وهو يدل على فضل خديجة وعقلها  
واعتمادها أن من يلتزم الحق وعمل الخير لا يحزنه الله ولا يحزبه. والحديث في  
الصحيحين، وسمته باختصار قليل: فانطلقت به خديجة حتى أتت ورقة بن  
نوفل ابن عمها وكان قد تنصر في الجاهلية، ويكتب من الانجيل بالعبرانية، وكان  
شيخا كبيرا قد عمي. فقالت له اسمع من ابن أخيك. فقال ورقة يا ابن أخي ماذا  
ترى؟ فأخبره «ص» أخبر ما رأى فقال له ورقة: هذا الناموس الذي أنزل الله على  
موسى. ياليتني فيها جذع «أي شاب» لينني اكون حيا اذ يخرجك قومك.  
فقال له رسول الله «ص» او مخرجي هم؟ قال نعم، لم يأت رجل قط بمثل ما جئت  
به الا عودي، وان يدركني يومك انصرك نصرا مؤزرا. ثم لم ينشب ورقة أن  
توفي وفتى الوحي

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعْوَةَ رَبِّهِ فَاشْتَدَّ عَلَيْهِ أَذَى الْمُشْرِكِينَ وَتَتَابَعُ<sup>(١)</sup> فَمَازَا  
النَّبَأُ الْعَظِيمُ الَّذِي جَاءَهُ بَعْدَ الْأَرْبَعِينَ، وَمَا ذَلِكَ إِلَّا الْمُرُّ الْعَظِيمُ الَّذِي  
دَعَا إِلَيْهِ بَعْدَ ثَلَاثٍ وَأَرْبَعِينَ، فَغَيَّرَ اللَّهُ بِهِ عَلَى يَدَيْهِ تَارِيخَ الْبَشَرِ  
أَجْمَعِينَ، عَلَيْهِ مِنَ اللَّهِ أَفْضَلُ الصَّلَاةِ وَالتَّسْلِيمِ ؛

### نبأ بغير الدعوة الإسلامية وفصل منها

إِنَّ ذَلِكَ الْيَتِيمَ الْمَائِلَ فِي حَدَائِثِهِ، الرَّاعِي شَرِيفَ التَّاجِرِ الْقَنُوعِ فِي  
شَبَابَتِهِ، الزَّوْجَ الْمُخْلِصَ لِرِزْوَانِهِ، الْوَالِدَ الْمَطُوفَ عَلَى بَنَاتِهِ وَصَبِيَّتِهِ<sup>(٢)</sup>  
الْأُمِّيَّ الَّذِي لَمْ يَقْرَأْ سِيفَرًا، وَلَا كَتَبَ سَطْرًا، وَلَا قَالَ شِعْرًا، وَلَا  
أَرْجَلَ ثَرًا، النَّاشِئُ فِي تِلْكَ الْأُمَّةِ الْأُمِّيَّةِ، الَّتِي فَرَّقَتْهَا نَزَعَاتُ الْعَصَبِيَّةِ،  
وَأَسْتَحْوَذَتْ عَلَيْهَا نَزَعَاتُ الْوَنَائِيَّةِ، وَغَلَبَتْ عَلَيْهَا حَمِيَّةُ الْجَاهِلِيَّةِ،  
وَأَمْسَتْ عَاصِمَتُهَا الدِّيْفِيَّةُ الدُّنْيَوِيَّةُ، ذَاتُ حُكُومَةٍ شَبِيهَةٍ بِالْعُرْفِيَّةِ،  
لَيْسَ لَهَا رَئِيسٌ مَتَّبِعٌ، وَلَا قَائِدٌ مُشْرُوعٌ؛ قَامَ فِيهَا يَدْعُوهَا إِلَى  
تَوْحِيدٍ يَكْتُمُ جَرَائِمَ الْوَنَائِيَّةِ، بِتَوْحِيدِ الرُّبُوبِيَّةِ وَالْأُلُوْهِيَّةِ؛  
وَإِلَى اسْتِبْدَالِ الْكِتَابِ وَالْعِلْمِ بِتِلْكَ الْأُمِّيَّةِ، وَاسْتِبْدَالِ الْحُكْمَةِ  
بِتِلْكَ الْجَاهِلِيَّةِ، وَإِلَى تَرْكِهِ الْأَنْفُسِ مِنْ تِلْكَ الْخُرَافَاتِ وَالتَّقَالِيدِ  
الْوَرَاثِيَّةِ، وَإِلَى اسْتِعْمَالِ عُقُولِهَا وَخَوَاسِئِهَا فِي الْعِلْمِ وَالْعِرْفَانِ،

(١) التتابع (بالباء قبل انمين) التهاقت والاسراع في الشر أو التتابع (بالباء

الموحدة) فيه (٢) صبيته القاسم وعبدالله والطيب والطاهر وقيل الطيب والطاهر  
نهبان لعبدالله وهؤلاء من خديجة كبناته الاربع ، و ابراهيم من مارية القبطية

وَالْإِثْفَاعِ بِجَمِيعِ مَا فِي الْأَكْوَانِ ، لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى سَخَّرَهَا لِلْإِنْسَانِ  
بَلْ قَامَ يَدْعُوهَا إِلَى مَا هُوَ أَكْبَرُ مِنْ ذَلِكَ شَأْنًا ، وَأَعْمُ فَايْدَةً  
وَتَقَعًا ، - قَامَ يَدْعُوهَا إِلَى كِتَابٍ مُهِمٍّ عَلَى الْكُتُبِ السَّمَاوِيَّةِ ،  
وَدِينٍ أُنْزِلَ لِإِصْلَاحِ جَمِيعِ الْبَرِيَّةِ ، وَشَرِيعَةٍ عَادِلَةٍ سَمَاوِيَّةٍ  
أَجْنَادِيَّةٍ ، تَسْتَأْصِلُ تِلْكَ الْفَوْضَى الْأَجْنَائِيَّةَ ، وَتَكْفُلُ لَهُمُ السَّعَادَةَ  
الْإِنْسَانِيَّةَ ، بِاعْتِنَاقِهَا الْبَشَرَ مِنْ رِقِّ السَّيْطَرَةِ الرُّوحِيَّةِ وَالسِّيَاسِيَّةِ ،  
وَجَعَلِهِمْ أَحْرَارًا مُسْتَقِلِّينَ فِي فَهْمِ الْعَقَائِدِ الدِّينِيَّةِ ، وَأَدَاءِ الْعِبَادَاتِ  
الَّتِي يَتَقَرَّبُونَ بِهَا إِلَى الْعِزَّةِ الْإِلَهِيَّةِ . وَجَعَلَ أَمْرَهُمْ شُورَى بَيْنَهُمْ  
فِي الْأَحْكَامِ السِّيَاسِيَّةِ وَالْمَدَنِيَّةِ ، وَجَعَلَ دَرْءَ الْمَفَاسِدِ وَحِفْظَ  
الْمَصَالِحِ أَسَاسًا لِلْأُمُورِ الْأَدَبِيَّةِ وَالشَّرْعِيَّةِ ، وَجَعَلَ الْإِخْلَاصَ وَحُسْنَ  
النِّيَّةِ ، فِي الْأُمُورِ الدِّينِيَّةِ وَالْعَادِيَّةِ ، مِمَّا يَسْتَعِدُّ بِهِ الْإِنْسَانُ لِلْحَيَاةِ  
الْأَبَدِيَّةِ ، وَجَعَلَ الْأَمْرَ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيَ عَنِ الْمُنْكَرِ فَرَضًا تَقُومُ  
بِهِ الْأَفْرَادُ وَتَتَعَاوَنُ عَلَيْهِ الْجَمَاعَاتُ ، لِأَنَّهُ سِيَاحُ الْفَضِيلَةِ وَمَقُومُ  
الْأَخْلَاقِ وَالْعَادَاتِ . وَجَعَلَ الْقِتَالَ ضَرُورَةً تُقَدَّرُ بِقَدَرِهَا ، وَيَجْتَهِدُ فِي  
إِصْغَافِ ضَرَرِهَا وَشَرِّهَا ، فَلَا يُقْتَلُ فِيهَا النِّسَاءُ وَلَا الْأَوْلَادُ ، وَلَا  
الْأَجْرَاءُ وَلَا الْعُبَادُ ، وَلَا يُمَثَّلُ فِيهَا بِالْقَتْلِ <sup>(١)</sup> وَلَا يُدْفَقُ عَلَى  
الْجُرْحِ ؛ <sup>(٢)</sup> وَمَنْ رَجَحَتْ كِفَّتُنَا بِالْإِنْحَانِ <sup>(٣)</sup> فِي الْأَعْدَاءِ ، نَكْتَفِي

(١) التمثيل بالقتل تشويبه بقطع بعض أعضائه كجذع الأنف وطمع الأذنين  
وقلع العينين (٢) التدفيع على الجرح الإجهاز عليه أي إماتته (٣) الانحان  
في الأعداء إضعافهم بكثرة من يقتل منهم . ومن رحمة الإسلام وإصلاحه =

بِالْأَمْرِ عَنْ سَفَكِ الدِّمَاءِ ، ( فَإِمَّا مَنَا بَعْدَ وَإِمَّا فِدَاءً حَتَّى تَضَعَ  
 الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا ) ، <sup>(١)</sup> وَتَزُولَ الضَّرُورَةُ الَّتِي أَوْقَدَتْ نَارَهَا ،  
 وَإِنْ جَنَحُوا لِلْسَّلَامِ جَنَحْنَا لَهُ ، <sup>(٢)</sup> لِأَنَّا أَشَقُّ بِهَا وَأَهْلُهَا ، — إِلَى  
 غَيْرِ ذَلِكَ مِنْ ضُرُوبِ الْأَصْلَاحِ ، وَأَسْبَابِ الْفَوْزِ وَالْفَلَاحِ . وَمِنْ  
 أَهْمِّ أَحْكَامِ الرِّقِّ ، بِمَارْغَبٍ وَأَوْجِبٍ فِيهَا مِنَ الْعِتْقِ . وَأَحْكَامُ  
 الْيَتَامَى وَالنِّسَاءِ ، فِي الْخُقُوقِ وَالْإِرْثِ وَالْتَصَرُّفِ فِي الْأَمْوَالِ ،  
 وَحَسْبُكَ مِنْ هَذَا الْإِصْلَاحِ الْعَظِيمِ ، قَوْلُهُ تَعَالَى ( وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي  
 عَلَيْهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَلِلرِّجَالِ عَلَىٰ هُنَّ دَرَجَةٌ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ )  
 قَامَ يُنَبِّئُهُمْ بِأَنَّهُ رَسُولٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِلَى جَمِيعِ الْأُمَمِ ، مِنْ  
 الْعَرَبِ وَالْعَجَمِ ، وَأَنَّهُ أُوحِيَ إِلَيْهِ هَذَا الْقُرْآنُ لِيُنذِرَهُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ ، <sup>(٣)</sup>  
 وَيَتْلُو عَلَيْهِمْ قَوْلَهُ تَعَالَى ( تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ

= إبطال ما كانت الأمم تستبيحه من استئصال أعدائها . ولم يكثف بمنع قتل  
 من لا يقا تل منهم حتى أمر بان يكف عن قتل المقاتلين أنفسهم اذا ضعفوا وامنا  
 شرهم، وان تكثف حينئذ باسرهم، وخيرنا في الاسرى بين المن عليهم باطلاقهم وفك  
 أسرهم بلا مقابل، وبين فداء اسرانا عندهم ان كان لنا عندهم اسرى . وذلك قوله  
 تعالى ( حتى اذا اخذتموهم فشدوا الوثاق فاما منا بعد ) الخ

(١) الاوزار جمع وزر وهو الحمل الثقيل ويطلق على الذنب، والمعنى حتى تنقضي  
 الحرب بوضع الحار بين لا تقاها من السلاح والذخائر عن انفسهم — وقيل بترك  
 الكفار للتدوان والذنوب الموجبة لها . (٢) السلم ضد الحرب وكلاهما مؤنث  
 اللفظ (٣) أي وينذر به كل من بلغه ووصلت اليه دعوته من سائر الأمم

لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا) ، وَقَوْلُهُ تَعَالَى (وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا) ؛ وَيُخْبِرُهُمْ عَنْ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ بِأَنَّهُ سَيَنْصُرُهُ عَلَيْهِمْ ، وَيُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُمْ بِأَنَّهُمْ هُمُ الَّذِينَ يَحْمِلُونَ دَعْوَتَهُ إِلَى غَيْرِهِمْ ، وَأَنَّ اللَّهَ سَيَفْتَحُ لَهُمْ بَصَرَ وَالشَّامَ ، وَيُعْطِيهِمْ مُلْكًا كَثِيرًا وَيَنْصُرُهُمْ ، وَأَنَّهُمْ سَيَكُونُونَ هُمُ الْأَثَمَةُ الْوَارِثِينَ ، (وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ، وَلِيُمَكِّنَ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ ، وَلِيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا ، يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا ، وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ)

قَامَ بِهَذِهِ الدَّعْوَةُ الْكُبْرَى ، وَذَكَرَ بِهَا قَوْمُهُ فَأَعْرَضَ الْأَكْثَرُونَ عَنِ الذِّكْرِ ، وَلَمْ يَهْتَفُوا بِهَا كَمَا يَهْتَفُونَ بِهَا سَبَبًا إِلَّا الْجُنُونُ ، أَوْ نَبَزَ الدَّاعِيَ إِلَيْهَا بِلقبٍ شاذٍّ أَوْ كَاهِنٍ مُفْتُونٍ ، إِذْ كَانُوا يَعْلَمُونَ أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ لَدَيْهِ شَيْءٌ مِنَ الْأَسْبَابِ وَالْوَسَائِلِ ، لِمَا هُوَ دُونَهَا بِمَرَّاحِلٍ ، — لَا حَوْلَ لَا قُوَّةَ ، لَا مَالَ لَا عَصَبِيَّةَ ، لَا سَلِيْقَةَ فِي الشَّعْرِ تَجْذِبُ الْقُلُوبَ ، لَا تَمَرُّنَ عَلَى الْخَطَايَا يُؤْتِرُ فِي اللَّبِّ ، كَمَا يَعْلَمُونَ أَنَّهُ طُبِعَ عَلَى الصِّدْقِ ، وَعَاشَ طَوْلَ عُمُرِهِ عَيْشَةَ الْجِدِّ ، فَكَانَ أَقْرَبَ مَا تُوصَفُ بِهِ تِلْكَ الدَّعْوَةُ إِلَى الظُّنُونِ ، أَنَّ قَالُوا إِنَّهَا تَزَعَّةٌ مِنْ تَزَعَاتِ الْجُنُونِ ، وَلَوْ لَا مَا أَيْدَهُ اللَّهُ تَعَالَى بِهِ مِنَ الْآيَاتِ وَالْبَرَاهِينِ ، وَأَعْظَمُهَا هَذَا الْقُرْآنُ الْحَكِيمُ وَالنُّورُ الْمُبِينُ . وَلَوْ لَا تَصْدِيقُ اللَّهِ

تعالى إِيَّادُ بِالْفِعْلِ ، كَمَا صَدَّقَهُ بِذَلِكَ الْقَوْلِ الْفَصْلُ . لَقَالَ بِقَوْلِهِمْ ذَلِكَ فِي كُلِّ حِينٍ ، مَنْ بَلَغَتْهُ دَعْوَى تِلْكَ الدَّعْوَةِ مِنَ الْمُتَقَدِّمِينَ وَالْمُتَأَخِّرِينَ ،  
 ( ن ) ، وَالْقَلَمُ وَمَا يَسْطُرُونَ \* مَا أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِمَجْنُونٍ \*  
 وَإِنَّ لَكَ لَأَجْرًا غَيْرَ مَمْنُونٍ <sup>(١)</sup> \* وَإِنَّكَ لَأَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ \* فَسَتُبْصِرُ  
 وَيُبَصِّرُونَ \* بِأَيِّكُمُ الْمَفْتُونُ \* إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِعَنِ صُلَّ عَنْ  
 سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ <sup>(٢)</sup>

«أَيُّ بُرْهَانٍ عَلَى النُّبُوَّةِ أَعْظَمُ مِنْ هَذَا ، أَمْ أَنِّي قَامَ يَدْعُو الْكَاتِبِينَ  
 إِلَى فَهْمٍ مَا يَكْتُبُونَ وَمَا يَقْرَءُونَ ، بِعِيدٍ عَنْ مَدَارِسِ الْعِلْمِ سَاحٍ  
 بِالْعُلَمَاءِ لِيُخَصِّصُوا مَا كَانُوا يَعْلَمُونَ . فِي نَاحِيَةٍ عَنْ يَنَابِيعِ الْعِرْفَانِ جَاءَ  
 يُرْشِدُ الْعُرَفَاءَ ، نَاشِئُ بَيْنَ الْوَاهِمِينَ هَبَّ لِتَقْوِيمِ عَوَجِ الْحُكَمَاءِ . غَرِيبٌ  
 فِي أَقْرَبِ الشُّعُوبِ إِلَى سَدَاجَةِ الطَّبِيعَةِ ، وَأَبْعَدِهَا عَنْ فَهْمِ نِظَامِ الْخَلِيقَةِ  
 وَالنَّظَرِ فِي سُنَنِهِ الْبَدِيعَةِ ، أَخَذَ يُقَرِّرُ لِلْعَالَمِ أَتَّجَعَ أَصُولَ الشَّرِيعَةِ ،  
 وَيَخْطُ لِسَعَادَةِ طُرُقًا لَنْ يَهْلِكَ سَالِكُهَا ، وَلَنْ يَخْلُصَ تَارِكُهَا

«مَا هَذَا الْخُطَابُ الْمُفْهِمُ ؟ مَا ذَلِكَ الدَّلِيلُ الْمُلْجِمُ ؟ أَأَقُولُ مَا هَذَا  
 بَشَرًا إِنْ هَذَا إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ ؟ لَا ، لَا أَقُولُ ذَلِكَ ، وَلَكِنْ أَقُولُ كَمَا  
 أَمَرُ اللَّهُ أَنْ يَصِفَ نَفْسَهُ : إِنْ هُوَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُوحَى إِلَيْهِ . نَبِيٌّ  
 صَدَقَ الْأَنْبِيَاءُ ، وَلَكِنْ لَمْ يَأْتِ فِي الْأَقْنَاعِ رِسَالَتُهُ بِمَا يُلْهِي الْأَبْصَارَ

(١) أي غير مقطوع (٢) النبذة الآتية التي أولها «أَيُّ بُرْهَانٍ» وآخرها (تنزيل

من حكيم حميد) مقتبسة من رسالة التوحيد لشيخنا الاستاذ الامام رحمه الله تعالى

أَوْ يُخَيِّرُ الْخَوَاسَّ، أَوْ يُدْهِشُ الْمُشَاعِرَ، وَلَكِنْ طَالَبَ كُلُّ قُوَّةٍ بِالْعَمَلِ  
فِيهَا أُعِدَّتْ لَهُ، وَأَخْتَصَّ الْعَقْلَ بِالْإِطْلَاقِ وَمَا كَمَّ إِلَيْهِ الْخَطَا  
وَالصُّوَابُ: وَجَعَلَ فِي قُوَّةِ لِسَانِهِ وَسُلْطَانِ الْبَلَاغَةِ وَسِحْقِ الدَّلِيلِ،  
مَبْلَغَ الْحُجَّةِ وَآيَةَ الْخَلْقِ الَّذِي لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ يَمِينٍ يَدَيْهِ وَلَا  
خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ<sup>١)</sup>

كَانَ مِثْلَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي إِبْنَاتِ مَا جَاءَ بِهِ كَمَثَلِ رَجُلٍ  
فِي بَلَدٍ كَثُرَتْ فِيهِ الْأَمْرَاضُ، وَلَمْ يَكُنْ لَدَيْ أَهْلِهِ طَبِيبٌ وَلَا عِلَاجٌ،  
فَادَّعَى أَنَّهُ طَبِيبٌ يُبْرِئُ الْعِلْمَ، فَكَذَّبُوهُ فَأَثْبَتَ دَعْوَاهُ بِالْعِلْمِ  
وَالْعَمَلِ، إِذْ جَاءَ بِكِتَابِ جَالِيحٍ بِأَوَّلِيكَ الْمَرْضَى الَّذِينَ أَغْضَلَ  
دَاوُهُمْ، وَأَخْتَلَفَتْ أَمْرَاضُهُمْ، فَشَفَوْا وَعَادَتْ إِلَيْهِمْ صِحَّتُهُمْ؛ إِلَّا مَنْ  
أَعْرَضَ عَنْ دَوَائِهِ، حَتَّى هَمَلَتْ بَدَائِعُهُ، بَلِ الْأَمْرُ أَغْضَمُ مِنْ ذَلِكَ  
إِلَّا إِنْ مَدَاوَاةَ أَمْرَاضِ الْأُمَمِ الرُّوحِيَّةِ وَالْإِجْتِمَاعِيَّةِ، أَعَزُّ  
وَأَعْسَرُ مِنْ مَدَاوَاةِ الْأَمْرَاضِ الْجَسَدِيَّةِ، وَتَتَوَقَّفُ عَلَى عُلُومٍ كَثِيرَةٍ  
لَا عَلَى عِلْمٍ وَاحِدٍ، يُدْرَسُ الْآنَ مَنْقُولُهَا وَمَعْقُولُهَا فِي كَثِيرٍ مِنَ  
الْمَدَارِسِ، وَمَا أَكْثَرُ مَنْ دَرَسَهَا فِي كُتُبِهَا، وَتَلَقَّاهَا عَنْ أَسَاتِذَتِهَا،  
يَقْدِرُ عَلَى إِصْلَاحِ أُمَّةٍ مِنَ الْأُمَمِ بِالْعَمَلِ بِهَا، فَمَا أَقْوَلُ فِي أَقْبَى نَشْأَةٍ  
يَنْ أُمِّيَّينَ، قَامَ بِذَلِكَ الْإِصْلَاحِ الَّذِي تَغْيِيرُهُ بِتَارِيخِ الْبَشَرِ أَجْمَعِينَ،  
فِي الشَّرَائِعِ وَالسِّيَاسَاتِ وَسَائِرِ أُمُورِ الدُّنْيَا وَالْدِينِ، وَأَمْتَدَّ مَعَ لُغْتِهِ

(١) هذا آخر ما اقتبسناه من رسالة التوحيد وفيها بعده الكلام على القرآن

فِي قَرْنٍ وَاحِدٍ مِنَ الْحِجَازِ إِلَى آخِرِ حُدُودِ أَوْزُبَةِ مِنَ الْقَرَبِ ، وَإِلَى  
حُدُودِ بِلَادِ الصِّينِ مِنْ جِهَةِ الشَّرْقِ ، حَتَّى خَضَعَتْ لَهُ الْأُتُمُ ،  
وَدَاَلَتْ لِدَوْلَتِهِ الدُّوَلُ ، وَكَانَتْ تَتَّبِعُهُ فِي كُلِّ فُتُوحِهِ الْخَضَارَةُ  
وَالْمَدَنِيَّةُ ، وَالْمُلُومُ الْعَقْلِيَّةُ وَالْكُورِيَّةُ ، عَلَى أَيْدِي تِلْكَ الْأُمَّةِ  
الْحَدِيثَةِ الْعَهْدِ بِالْأُمِّيَّةِ ، الَّتِي عَلَّمَهَا الْقُرْآنُ أَنَّ إِصْلَاحَ الْإِنْسَانِ ،  
يَتَّبِعُهُ إِصْلَاحُ الْأَكْوَانِ ، فَهَلْ يُسَكِّنُ أَنْ يَكُونَ هَذَا إِلَّا  
بِوَحْيٍ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ عَلِيمٍ ، وَتَأْيِيدٍ سَمَاوِيٍّ مِنَ الْإِلَهِ الْعَزِيزِ الْقَدِيرِ  
الرَّحِيمِ ، اخْتَصَّ بِهِ ذَلِكَ الَّذِي الْأُمِّيُّ الْكَرِيمُ ، عَلَيْهِ مِنَ اللَّهِ أَفْضَلُ  
الصَّلَاةِ وَالسَّلَامِ ؟

### مناهضة الرعوة ، والنجاء الرسول الى الرسامة

بَدَأَ دَعْوَتَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِإِنْذَارِ عَشِيرَتِهِ الْأَقْرَبِينَ ، مَنْ فِي  
مَكَّةَ مِنْ قُرَيْشٍ وَمِنْ الْمُؤَالِي وَالْوَافِدِينَ ، فَلَقِيَ أَشَدَّ الْجُحُودِ وَالْإِيذَاءِ  
مِنْ قَوْمِهِ ، حَتَّى صَدَّوْهُ عَنْ تَبْلِيغِ دَعْوَةِ رَبِّهِ ، عَمَلًا بِقَوْلِ أَبِي لَهَبٍ :  
خُذُوا عَلَى يَدَيْهِ ، قَبْلَ أَنْ يَجْتَمِعَ الْعَرَبُ عَلَيْهِ ، وَقَدْ أَخْرَجُوا عَمَّهُ أَبَا  
طَالِبٍ وَالْأُمَّةَ مِنْ مَسْكَةٍ ، لِأَنَّهُ لَمْ يُخَلِّ يَنْتَهُمْ وَيَنْتَهُ ، فَجَمَعَ أَبُو طَالِبٍ  
بَنِي هَاشِمٍ وَالْمُطَلِبَ ، وَدَخَلَ بِهِمْ وَمَعَهُمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
فِي الشَّعْبِ ، وَاجْتَمَعَتْ قُرَيْشٌ مُقَاطَعَتِهِمْ ، وَعَدَمَ مَصَاهِرَتِهِمْ ، وَأَنَّ  
لَا يَبِيحُوهُمْ وَلَا يَتَأَعَوْا مِنْهُمْ شَيْئًا ، وَلَا يَقْبَلُوا مِنْهُمْ صُلْحًا ، إِلَّا



أَنْ يُسَلِّمُوا مُحَمَّدًا لِّلْقَتْلِ ، فَمَكَثُوا ثَلَاثَ سِنِينَ فِي الشَّعْبِ ، وَهُمْ فِي  
أَشَدَّ الْبَلَاءِ وَالتَّجْدُّدِ ، وَكَانَ بَعْضُ مَا مَسَّهُمْ مِنَ الضَّرَرِ ، أَنَّ أَكْلَ الْوَرَقِ  
الشَّجَرِ ، ثُمَّ أَشَدَّ إِذَاهُ قُرَيْشٌ لَهُ وَلَمَنْ آمَنَ بِهِ بِمَدِّ وَفَاقِ خَسِيبَةٍ  
وَأَيُّ طَالِبٍ ، وَقَدْ تَوَفَّيَا فِي عَامٍ وَاحِدٍ ، فَهَرَضَ نَفْسَهُ عَلَى الْقَبَائِلِ فِي  
مَوْسِمِ الْحُجِّ ، لَعَلَّهُ يَجِدُ مَنْ يَحْمِيهِ لِلْقِيَامِ بِهَذَا الْأَمْرِ ، فَلَمْ يَجِدْ مِنْ  
قُرَيْشٍ أَحَدًا ، وَلَكِنْ آمَنَ بِهِ فِي مَوْسِمِ الْحُجِّ سِتَّةُ قُرَى مِنْ أَهْلِ  
يَثْرِبَ ، <sup>(١)</sup> ثُمَّ آمَنَ بِهِ آخَرُونَ مِنْهُمْ فِي مَوْسِمِ آخَرَ ، وَصَارُوا يَدْعُونَ أَهْلَ  
الْمَدِينَةِ إِلَى الْإِسْلَامِ ، وَأَرْسَلَ إِلَيْهِمْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ يُعَلِّمُهُمُ  
الْقُرْآنَ . فَفُشِيَ الْإِسْلَامُ فِيهِمْ ، وَجَاءَهُ فِي الْمَوْسِمِ الثَّلَاثِ أَنْزَاتَانِ وَثَلَاثَةٌ  
وَسَبْعُونَ رَجُلًا مِنْهُمْ ، فَبَايَعُوهُ عَلَى التَّوْحِيدِ الْخَالِصِ لِرَبِّهِمْ وَإِلَهُهُمْ ،  
وَأَنْ يَمْنَعُوهُ — أَيَّ يَحْمُوهُ — مِمَّا يَمْنَعُونَ مِنْهُ نِسَاءَهُمْ وَأَبْنَاءَهُمْ ،  
فَتَمَهَّدَتْ لَهُ بِذَلِكَ أَسْبَابُ الْهَجْرَةِ ، وَكَانَ قَدْ هَاجَرَ جُمْهُورٌ مِنْ آمَنَ  
بِهِ إِلَى الْخَبَشَةِ ، فَأَمَرَ مَنْ بَقِيَ أَنْ يَهَاجِرُوا إِلَى الْمَدِينَةِ مُخْتَفِينَ ،  
فَكَانَ الْقَادِرُونَ يَهَاجِرُونَ أَرْسَالًا مُتَتَابِعِينَ ، وَقَدْ عَلِمَ أَكْبَرُ  
قُرَيْشٍ بِالْأَمْرِ ، وَأَنَّ الرَّسُولَ سَيَتَّبِعُ أَصْحَابَهُ بِالْأَمْرِ ، فَفَزِعُوا إِلَى  
الْحِيلَةِ وَالْمَكْرِ ، وَبَيْنَمَا كَانَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَهَيِّئُ رَاحِلَتَيْنِ  
وَزَادًا وَدَلِيلًا لِلْهَجْرَةِ مَعَ الرَّسُولِ مِنْ مَكَّةَ ، كَانَتْ رُؤَسَاءُ قُرَيْشٍ  
يَأْتِعُونَ <sup>(٢)</sup> بِالرَّسُولِ ﷺ فِي دَارِ النَّدْوَةِ ، فَبَعْضُهُمْ يَرَى نَفْسَهُ وَبَعْضُهُمْ

(١) هي المدينة المنورة (٢) يتشاورون في الأمر

يَرَى حَبْسَهُ وَبَعْضُهُمْ يُرْجَحُ قَتْلَهُ ، ثُمَّ أَجْمَعُوا عَلَى أَنْ يَأْخُذُوا مِنْ كُلِّ قَبِيلَةٍ شَابًّا جَلْدًا ، <sup>(١)</sup> يَقِفُونَ أَمَامَ دَارِ لَيْلًا ، حَتَّى إِذَا خَرَجَ ضَرْبُهُ بِسُيُوفِهِمْ ضَرْبَةً رَجُلٍ وَاحِدٍ ، لِيَتَفَرَّقَ دَمُهُ فِي جَمِيعِ الْقَبَائِلِ ، فَيَرْضَى بِدَيْتِهِ بَنُو هَاشِمٍ ، فَلَمَّا وَقَفَ أُولَئِكَ الشُّبَّانُ عَلَى بَابِهِ ، أَمَرَ عَلِيًّا بِأَنْ يَنَامَ فِي فِرَاشِهِ وَيَتَدَثَّرَ بِرِدِّهِ ، وَخَرَجَ ﷺ مِنْ بَيْنِهِمْ ، وَلَمْ يَنْظُرْهُ وَلَا شَمَرَ بِهِ أَحَدٌ مِنْهُمْ ، بَلْ كَانُوا يَنْظُرُونَ مِنْ فُرُوجِ الْبَابِ ، فَيَرَوْنَ النَّبِيَّمْ فَيَظُنُّونَ أَنَّهُ هُوَ النَّبِيُّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ ؛ وَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى فِي كِتَابِهِ الْمُبِينِ (وَإِذْ يَتَكَبَّرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ) <sup>(٢)</sup> وَيَتَكَبَّرُونَ وَيَتَكَبَّرُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْكَافِرِينَ ) ( هَاقِيَةٌ )

مدرسة دار الدعوة والدراسة

دروس سنن الكائنات

محاضرات علمية طبية إسلامية للدكتور محمد توفيق صدقي

١٧

## الأمراض التي تنشأ من الميكروبات الحيوانية

النافع أو الملاريا Malaria

لفظ ملاريا أصله بالاطالية كلمتان [ mal aria ] ومعناها «الهواء الفاسد»

سميت به هذه الحمى لتوهم الناس في زمن التسمية أن سببها فساد الهواء

(١) القوي الصابر (٢) المكر التدبير الخفي الذي يفرض بالمكور به إلى ما لا يعلم ولا يحتسب ويكون في الشر غالباً وقد يكون لابطال الشر أو للخير ومنه مكر الله عز وجل . والاثبات الاعتقال، والاخراج النفي

يطاق هذا الانظ على أنواع من الحى تنشأ عن ميكروب حيواني من نوع [البروتوزوا Protozoa] (راجع صفحة ٢٨ من هذا الكتاب) يعيش في دم الإنسان وينقل من شخص إلى آخر بتقل بعض أنواع البعوض (الموس) ويسمى هذا الميكروب بالافرنجية [Plasmodium] أو [Amoeba الدم] واما قلنا إنه يعيش في دم الإنسان لأنه لم يعرف إلى الآن أنه يعيش في دم أي حيوان آخر من ذوات الثدي، ماعدا نوعا يشبه يعيش في دم بعض أنواع القردة ويحدث طاعن تمتاز أخف أنواع هذه الحى التي تحدث في أكثر البلدان الممتدة بتقطعها بمعنى أن نوبها تفصل بعضها عن بعض بفترات يكون فيها المصاب كأنه سليم منها، أعني أنها لا تكون مستمرة كالحيات الممتدة الأخرى، وتستمر التوبة بضع ساعات ثم تزول وتعود في اليوم الثاني أو في الثالث [Fertian] أو في الرابع [Quartan] . والنوع الذي يعود في اليوم الثالث هو الأكثر حدوثا في الأقاليم الممتدة . أما الذي يعود في اليوم الرابع فيكثر حصوله في بعض بلدان إيطاليا والهند . وهناك أنواع أشد مدة الحى فيها أطول وخطرها أكثر وتعرف في إيطاليا بالحى الصيفية الحريضة [Aestivo - autumnal] وفي البلاد الحارة (الحى المستمرة أو الخيشة) ويكثر انتشار هذه الحى في الأقاليم التي بين خطي ٢٣° و٥٧° جنوبيه

الأسباب — قلنا إن الذي ينقل ميكروب هذه الحى هو البعوض فلذا توجد هذه الحى حيث يوجد البعوض ويكثر، ونختفي أو تنعدم حيث لا يوجد، أعني أن حرارة الجو وكثرة الرطوبة والمستنقعات التي يتوالد فيها البعوض هما أعظم الأسباب لانتشار هذه الحى . وجميع الأجناس البشرية عرضة للإصابة بها، ولكن السود أقل في ذلك من البيض . وهي تصيب الإنسان في جميع الأعمار . وهما جوبي للمرض ضعف الصحة والتعرض للرطوبة أو لحرارة الشمس الشديدة أو الإفراط أو التفریط في الأكل أو الشرب

وقد يمكن الميكروب في الدم ولا يحدث الحى وإنما بسبب ضعف الصحة وقهر الدم أو ضخامة الطحال، ولا يستمر جأؤه في الدم إلى أكثر من ثلاث سنين

إذا لم تكرر العدوى به

ولهذا الميكروب أنواع ، ثلاثة منها على الأقل تعيش في دم الإنسان ، والآخرى في دم الطيور . وقد اكتشف مايميش منها في الإنسان بين سنة ١٨٨١ و ١٨٩٠ . وهذه الأنواع الثلاثة تعيش داخل كريات الدم الحمراء وتتغذى بها فتتص مادتها الهيموغلوبينية وتحولها الى حبيبات مائنة ( سوداء أو سمراء مصفرة )<sup>(١)</sup> يمكن اعتباره كأنها براز لها فإذا كثرت خلية الميكروب انقسمت الى عدة أقسام (تراوح بين ٦ — ١٥ أو ٢٠) وانفجر غشاء الكرية الحمراء فتخرج هذه الأجسام وتسبح في الدم ثم تفترق كريات حمراء أخرى وتسكنها وتعمل بها ما فعلته في الأولى . وكثير منها تقتله خلايا الطحال أو غيرها أو خلايا الدم البيضاء .

وعند تمام نمو خلية الميكروب وانتساخها الى عدة أقسام ترتفع حرارة المصاب ، لأن الميكروب حينئذ يخرج سمه فيدور مع الدم . ومن ذلك نرى أن هذا الميكروب اللعين يفسد الصحة باتلافه الكريات الحمراء التي عليها مدار التنفس وبافرازه مما يحدث الحى ، وهناك ضرر ثالث وهو افرازه مما آخر يذيب كريات الدم الحمراء فيثب الكبد ويكثر من افرازه الصفراء ويكثر الاسهال ، وقد يبطل المريض بولا آخر مشتملا على مادة الدم الدائبة فيه — كما سيأتي — فلهب الكلى بسبب ذلك ولا يلزم من دخول هذا الميكروب الى الدم أن يحدث للمصاب ما ذكر فانه قد يقتل ولا يصاب الشخص بشيء ، وقد يكن في الطحال الى ان تضعف قوة مقاومة الجسم له فظهور حينئذ أعراض الحى ، وقد تتطلب البنية بعد ذلك على الميكروب فتبيده وتحصل للجسم مناعة تقويه ثمرة مرة أخرى . وهذا الميكروب قد يصيب الاجنة في أرحام أمهاتها غير أن ذلك نادر جدا .

أما البعوض الذي ينقل العدوى من شخص الى آخر فهو من النوع المسى [Anopheles] وميكروب الملاريا لا يضره بشيء إذا دخل جسمه . وعلم ان ذكر هذا البعوض لا يعض الدم بل الانثى فقط وهي التي تحمل العدوى ومدة حياتها ( ١ ) هذه تشاهد ساجدة في الدم أو داخل الكريات البيضاء التي تبتلعها أو داخل منسوج بعض الأعضاء كالطحال والكبد والمخ وغيرها

تزيد عن شهر في الغالب . وتضع كل انثى نحو ١٠٠ بيضة على سطح ماء طول كل بيضة نحو نصف مليمتر أو مليمتر كامل . وبعد يومين أو ثلاثة يفقس . وذا كان الجو حاراً فقس قبل ذلك ، وتعم الاجنة في الماء وهي المسماة بالعلق ، وبعد عدة أيام ( ١٣ — ٢٣ ) تصبح بالتطور بعوضة

ويعتاز هذا النوع من الانواع الاخرى بما يأتي : —

(١) ان اثناء لا تسلم الانسان غالباً ولا تمس دمه الا ليلاً ( ٢ ) أن شواربها [Palpi] طويلة مثل منقارها [Proboscis] الغليظ ( ٣ ) أنه توجد في أجنحتها نقط مسودة بخلاف أجنحة الاخرى فانها راتقة ( ٤ ) أن جسمها أطول وأنحف . هو مستقيم بخلاف الاخرى فانها أقنط واذا وقفت على الحائط رأيت ظهرها محدوداً وأعلم أن بعوضة الملاريا لا تنقل العدوى الى بعوضة أخرى ، فلا يوجد الميكروب فيها الا اذا أخذته من الانسان بامتصاص دمه

واذا امتصت البعوضة دم المصاب لقيحت (١) مض خلايا الميكروب الخلايا الاخرى التي تتطور وتصل الى عدد لا بأس به في البعوضة لتخرج منها أثناء وخز شخص آخر فتعديه بالملاريا ، ومدة هذا الطور الذي يقضيه الميكروب في جوف البعوضة تختلف من ٦ — ١٦ يوماً بحسب حرارة الجو . والبعوضة لا تطير عادة من موطنها الى أبعد من نصف ميل انكليزي

الاعراض — تكون نوب هذه الحى في أول الامر غير منتظمة غالباً ، ولعل السبب في ذلك أن الميكروبات التي تدخل الجسم تكون من انواع مختلفة ، فتغلب البنية على أقلها عدداً وتقتلها وبذلك ينفرد بالجسم نوع واحد وهو الاكثر عدداً ، وفي بعض الاحيان يبقى نوعان أو ثلاثة . طور التفريخ يراوح بين ٣ أيام و ١٠٢ يوماً وهو طويل في الاشكال المنتظمة ، قصير في غيرها ، وقد يحصل المرض بمجرد التلقيح وفي بعض الاحوال تتقدم الحى ببعض أعراض أخرى كالتوعك والصداع وآلام بالاطراف وغشيان وغيرها .

(١) أما في دم الانسان فيحصل الانقسام بلا تلقيح

## المنشور الهاشمي الشريف الثالث

نشر في العدد الحادي والثلاثين من جريدة القبلة الذي صدر في ٤ صفر

بسم الله الرحمن الرحيم

قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي

الحمد لله الذي أخرجنا من الظلمات الى النور، والصلاة على سيدنا محمد صاحب الهداية للباقية ما بقيت العصور وكرت الدهور، وعلى آله وأصحابه الذين قاموا بمزامير الأمور، وسلم تسليماً كثيراً

وبعد فقد حان لنا أن نخطب أبناء بلادنا — خاصتهم وعامتهم، وكبيرهم وصغيرهم، وحاضرهم وباديهم — في حقائق الأمور التي كنا فيها، والحالة التي صرنا إليها، والواجبات التي حتمت علينا مقتضيات الدين والقومية والانسانية أن نقوم بها حق القيام

فانه لم يبق فيهم والله الحمد من يخفى عليه أمر هؤلاء الاغرار الذين تسلطوا على المملكة العثمانية فأحلوا فيها ما أحلوا وحرّموا ما حرّموا، مما قدمت الاشارة الى بعضه في منشورينا السابقين، واتخذوا دين الله لهواً ولعباً، وسلبوا السلطة من أيدي أهلها. وتصرفوا بالمملكة تصرفاً أضاعوا به من بلادها في بعض سنوات ما تزيد مساحتها على مساحة بعض ممالك عظيمة في أوربا. وآدوا عباد الله بالقتل والشق والتعذيب والتفريب ومصادرة الاموال وانتهاك الاعراض بما لا يحيط به العدد والحصص. ولعل أرض الحرمين الشريفين كانت أقل الممالك العثمانية ابتلاء بمصائبهم ومفاسدهم. لا عن تكريم منهم لشاعرها المقدسة، ولا رافة منهم بأهلها، أولاً أن الحجازيين أعجب اليهم من سكان الرومي والاناضول والشام والعراق، بل لما سخرنا الله لهم الوتوف لهم موقف النصيح تارة والدفع بالتي هي أحسن أحياناً، على أمل أن يصبح الذي بيننا وبينه عداوة كأنه ولي حميم

بذلنا ما في الوسم لدفع الاذى عن هذه الديار بالطريقة المتقدمة ، ولم نأل جهدا في تخفيف ظلمهم عن المسلمين وأهل ذمتهم في كل أنحاء المملكة ، وحملهم على اجتناب كل ما ينكره الناس عليهم ، واقناعهم بمخاطر أعمالهم وما ستؤول اليه من ضياع البلاد وهلاك العباد ، وكنا نخلص النصيح لرجالهم في الاستانة بمكاتبات محفوظة لدينا صورها وأعدادها وتواريخها ، لاسيما في السنين الاخيرة . ومن المتيسر لكل انسان ان يظلم عليها ، وكذلك كنا ننصح لولاتهم هنا بطريق المشافهة والمحاطبة ، وأوفدنا بعض أولادنا الى الاستانة والشام لهذا الغرض . ولكنهم لم يزدوا دعوتنا الا ظما ، طغيانا ، وبغيا وعدوانا

وما زاد مسؤوليتنا بين يدي الله عز وجل ، ثم امام واجب الوطنية والقومية ، ما وقع فيه قومي وأبناء جلدتي من الشدة التي لا تحتمل ، حتى أمست بلادنا بسبب أولئك الاغرار الجاهلين منقطعة عن كل أقطار الدنيا ، وإن قلب المؤمن لا يرضى في حال من الاحوال رؤية جيران بيت الله الحرام وهم يموتون من الجوع والعري على قوارع الطريق . وذلك مما هو معلوم لدى الخاص والعام والبدوي والحضري ، ولا ريب أن أهل بلادنا لم ينسوا تلك الحالة المؤلة والهلكة التي لمستها الايدي وعانتها الابصار . لان الحول لم يحل عليها بعد . وما كانت شدتها بالذي يستحق أن ينسى

حينئذ استخونا الله عز وجل للقيام في وجوه الأئمة الظالمين ، وأحر بين الملحدين ، فرارا من عاقبة قوله صلى الله عليه وسلم فيما رواه أبو داود والترمذي وابن ماجه في حديث صحيح ( ان الناس اذا رأوا الظالم فلم يأخذوا على يديه أوشك أن يعمهم الله بعقاب منه ) وقوله صلى الله عليه وسلم في حديث الطبراني ( خذوا على أيدي صفهائكم من قبل أن يهلكوا أو يهلكوا ) وقوله صلى الله عليه وسلم فيما رواه الطبراني أيضا بحديث صحيح ( أيما وال ولي شيئا من أمر أمتي فلم ينصح لهم كنصبته لنفسه كبه الله تعالى على وجهه يوم القيامة في النار ) وقوله عليه الصلاة والسلام فيما رواه الطبراني أيضا بحديث صحيح ( لا يؤمن أحدكم حتى يكون هواه تبعا لما جئت به ) وقوله صلوات الله عليه وسلامه فيما رواه أبو داود في سننه ( خيركم المدافع عن

عشيرته ) وقد خار الله لنا ان تنهض بأمتنا للاخذ على أيدي الظالمين ، واجلاء السفهاء المارقين ، عن البلاد والبياد . طالبين لهم ما طلبناه لانفسنا من جعل هوانا تبنا لما جاء به صلى الله عليه وسلم ، ودفع السوء عن عثائرتنا وجماعاتنا العربية التي صارحها هؤلاء الاغرار بمداوة جنسيتها واقتها وتقاليدها وراحتها وهنائها في كل ما ظهر وما بطن من أقوالهم وأعمالهم

وها ان ما كنا نسمعه وتسمعونه من ضروب ظلمهم وبغيهم في عرب الشام والعراق ، لم يسلم منه أهل المدينة المنورة على ساكنها أفضل الصلاة والسلام ، فقد تواترت الانباء بمضاعفة بغيهم وظلمهم فيها ، وأخذوا في شق النفوس البريئة وصلبها ، مستعملين ضروب الوحشية الطورانية ، وشرعوا بتشغيل بعض من وقع في أيديهم من سكان العوالي بالاشغال الشاقة بعد الغزاةم الشنيعة التي أجروها لهم من قبل . ثم شنقوا أخيرا ثلاثة من أعيان المدينة المنورة ، وبدأوا بتجنيد الاهالي بالقوة حتى استنجد بعض أهالي المدينة المنورة باخوانهم المسكين لينقذوهم مما هم فيه

فأي مروءة ترضى لحاكم مهما كان ظالما أن يسلم سيف حقه وضفته وانتهامه في سكان المدينة المنورة الذين آثروا جوار النبي الاعظم صلى الله عليه وسلم على كل لذائذ الدنيا وصاروا أمانة الله في يد من يحكمهم ، وإذا كان حقد المتغلبة وضغنتهم قد وصل بهم الى حد أن يمدوا أيديهم بالذى أمانة سكان المدينة المنورة الذين لا حول لهم ولا طول في جانب القوة العسكرية المتسلطة عليهم فإن أولى بهم أن يخرجوا لقتال أولادي الاربعة ومن معهم من أفلاذ أكباد العرب ، فهناك موضع الشجاعة والقوة لا في قتل الاهالي الابرياء والمجاورين الضعفاء ، وها ان جيوش الحق زاحفة عليهم من أربع جهات لا من جهة واحدة ، بحجة داعي الله بالاخذ على أيدي الظالمين ، وتأديب الملاحدة المارقين

وانه لا يفوتنا بهذه المناسبة أن نعلن أمتنا المخلصة بسرورنا من غيرتها الاسلامية وحميتها العربية ، وشكرنا لها على ما أبدته حتى الآن من البساطة والرجولية والشمم المربي ومشاركتها الفعلية في طرد المتغلبة المارقة من عقر دارنا وحصون بلادنا . فسطرت بذلك صفحة ذهبية جديدة في تاريخ البلاد العربية المجيدة . واستحققت ان



تكون صاحبة الفخر الاعظم باسترداد الاستقلال التام الدائم لبلادها مادامت السماء والأرض ان شاء الله تعالى

وان نظرة واحدة فيما كانت بلادنا عليه بالامس وما صارت اليه اليوم بحول محول الاحول كافية لترديد شكر الله تعالى منا جميعا على جزيل آلائه وعظيم نعمائه، فقد أبدلها من العسر يسرا ومن الخوف أمنا ومن الضعف قوة، وكانت مقدراتنا تحت تصرف وصي جاهل لا يراعي فيها إلا ولا ذمة فازاحة الله عنها، وصارت حكومتها منها وفيها، وفتحت لرجائها على اختلاف طبقاتهم أبواب العمل لادائها، واستعمال عقولهم وذكاؤهم ومواهبهم في تحسين أحوالها، كما فتح لبلانهم الطريق القويم اذا جدوا في ادراك المتضائل وتفصيل الكمالات، حتى يبلغوا بقدره الله عز وجل سعادة الدنيا بتولي المراتب العالية في دولتهم، والمناصب الجليلة في حكومتهم، ويحصلوا على سعادة الآخرة بايقاض ما يجب علينا من خدمة وفود الله وحجج ربه الحرام، واستحصال جميع الاسباب التي تستلزمها راحتهم من كل الوجه، وان عزائم حكومتنا مهتومة للنهوض بأمر المعارف على أساس قويم يضمن تهذيب ناشئة البلاد ان شاء الله تعالى على الوجه الذي أشرنا اليه، وان كل ما حصل حتى الآن ليس الا جزءا قليلا مما ستقناله البلاد من الخير التدريجي الدائم، وان كان كثيرا بالنسبة الى ما نحن فيه من التدابير الحربية، وبالنسبة الى الوقت القصير الذي تمتعت فيه الامة بالاستقلال

ومما لا يختلف فيه اثنان أن تأسيس الممالك يحتاج أن تبذل فيه كل طبقات الامة ما تستطيعه من السعي والجهد والعمل، وأن يقوم كل فرد من أفرادها بما يحسنه من وسائل المساعدة للنهضة العامة، حتى يتم الخير المسمى على أيديهم جميعا فقتشارك الامة كل في نتائجه بعد اشتراكها في مقدماته. وبهذا تقيم الامة صروح المجد، ونهى لما لكها أسباب الهناء والسعد

وأهم ما ينتظر من الامة اخلاص النية والتناصح والتعااضد والدفاع عن الحق والمصلحة القومية والوطنية، فقد ورد في صحيح مسلم وسنن أبي داود والنسائي ومسنند أحمد ( ان الدين النصيحة لله ولكتابه ولرسوله ولأئمة المسلمين وهما منهم ) وفي صحيح

مسلم ( لا تحاسدوا ولا تناجشوا ولا تباغضوا ولا تدابروا ولا يبيع بعضكم على بيع بعض وكونوا عباد الله اخوانا . المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يكذب به ولا بحقره ، التقوى ها هنا ( ويشير الى صدره ثلاث مرات ) بحسب امرى من الشر أن يحقر أخاه المسلم ، كل المسلم على المسلم حرام دمه وماله وعرضه ) وفي سنن الترمذي عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال ( يد الله على الجماعة ) فبالتماعن والتآزر والتناصر تنجح الامم وتفوز في معترك الحياة وتمتسب رضى الحق ورضى الخلق ، وبهذا يأمرنا ديننا الاسلامي الخفيف فلنكن مسلمين حقيقة، ومن كان مع الله كان الله معه، وان ما نالته جيوشكم حتى الآن من النصر والفوز لم يكن الا بالاخلاص ولنية الصالحة واستئصال شأفة الاحقاد والفساد ، وشتان بين من يؤسس بنيانه على التقوى ومن يؤسس بنيانه على شفا جرف هار. وان من باب التحدث بالنعمة الالهية، والتوفيقات الصمدانية، ما ترونه من أني لم أضن بنفسي وراحتي وحياة أولادي، على الدفاع عن راحة أبناء جلدتي ومصلحة بلادتي، وذلك لما علمته من أن الخدمة لا تتم الا بأن يعمل لها كل بما يستطيع

ومن نعم الله تعالى على بلادنا هذه العربية اتفاق مصالحها مع مصالح من والاها من حلفائها واعلانهم العطاء عليها في آمالها وأمانيتها، وتصريحهم بأن من النقط التي لا تقبل التغيير والبدل بقاؤها في أيدي حكومة اسلامية مستقلة أمينة من كل طارى خارجي . وان من مقتضى أخلاقنا الاسلامية التي منها الاعتراف بالجليل شكر حادتنا الكرام على اخلاصهم في صداقتنا وحسن سيرتهم معنا وبذلهم الوسع فيما فيه خير هذه البلاد . وانا منحرص على دوام ما يؤيد هذه المنافع المتبادلة الى ما شاء الله ونستنهض همه أمتنا في الحثام الى العمل على حفظ ما بأيديهم من نعم الله السابغة، والاستمرار فيما أخذوا به من أسباب النهوض والتقدم ، لان الزمان الحاضر زمان جد وعمل، وقد خاضت كل الامم في معامع الحروب والخطوب تأميننا لمصالحها وبقائها ، وضحت كل مرتخص، وغال في سبيل عزها ومجدها ، وانا لجديرون بأن نكون في مقدمة الطامحين الى احياء الاجهاد ، والسير في سبيل الاجداد، ورفع شأن البلاد، واجتناب كل ما يخل بنعمة حاضرة، ومعاودة مستقبله ، ومن جهة ثانية فاني

أحث قومي على الاقتصاد والاخذ بأسبابه وترك البطالة المذهي عنها في الدين الاسلامي ، ولنا معتبر في الحث وشدة الابرام على المثابرة في وسائل الاكتساب مهما تكن حكمتنا على حالة بلادنا في الوقت الحاضر من جهة ما يظهر في النظرة الاولى من قلة أسبابها الاقتصادية ، ولكن مباشرة العمل مستبين لكم أنها تأتي بثمرات لم تكن في الحسبان ، فيكون بها تعديل الحاجة وتهوين الضرورة التي أحست البلاد بها في الشهر الاول بل في الاسبوع الاول من وقوع الحصر

وانه لم يبق لأحد عذر في التخصير بشيء من أسباب الارتقاء بعد ان فتحت أبواب الاكتساب الخارجية للرجال ، وأبواب المدارس للاطفال ، وسوف تستمر حكومتنا في هذا السبيل ان شاء الله حتى تستكمل كل أسبابه ، لاسيما المدارس المساعدة على ذلك بكل أنواعها ، كالمدارس التجارية والزراعية والصناعية والطبية والهندسية ، وسائر ما تحتاج اليه في حياتنا الجديدة والعمران الحاضر على الطرز والوجه المناسب لقدسية بلادنا ، حتى يسهل استثمار ما أعد الله تعالى فيها من لوازم الحياة على أيديكم وبواسطتكم في عهد قريب ان شاء الله تعالى ، وليس ذلك بعزيز عليكم بالنظر الى ما خصكم الله تعالى به من الذكاء والفطنة ، وان خطتنا الاسلامية هي المحافظة على ما نحن فيه والسعي لتنميته والتقدم به بالتدريج الذي تقتضيه حالة البلاد ( وقل اعملوا فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون ) شريف مكة المكرمة

وملك البلاد العربية

الحسين بن علي

[ المبدأ ]

كان المنشور الهاشمي الاول خطا باخا صا بالمسلمين وقد نشرنا خلاصته في الجزء الرابع ، والمنشور الثاني موجها الى الناس عامة والمسلمين خاصة وقد نشرناه بنصه في الجزء السادس ، وهذا المنشور الثالث خاص بأهل الحجاز وحدهم وكلهم مسلمون كما يعلم القراء ، الا أنه يوجد في جدة أفراد من أهل الكتاب المعاهدين تساهل الحكام من قبل بالسماح لهم بالاقامة فيها. وسبب جعل الحرمين وما يحيط بهما من جزيرة

العرب خاصة بالمسلمين مع ما هو معروف من تساهل الاسلام هو انهما أعظم المعابد  
الاسلامية وما حولها حرم لها . ومن المساواة في الاسلام انه لا يجوز للمسلمين في دار  
الاسلام دخول معابد غيرهم ولو مؤقتاً الا أن يكون باذنهم ، فهل تجوز الاقامة  
فيها ؟ ولو كان لهذا الملك الشريف رعية من غير المسلمين لحصمهم بخطاب يعلم منه  
القاصي والداني انه أوسع صدرا وأشد تسامحا من خلفاء العباسيين ، وانه لو حكم  
بينهم بما يأمره به دينه واجتهاده لكان حكمه خيرا لهم من دستور المماليك في دينهم  
ودنيائهم . وقد كنت مع جمهور من المسلمين السوريين في مجلسه الشريف من دار  
حكومته بمكة المكرمة ومعنا عبد العزيز بك المصري المشهور فذكرت في سياق الحديث عن  
العرب اخلاص القائمين بالتمهنة العربية من المسلمين والنصارى وضربت الدكتور  
أمين المعلوف مثالا وشاهدا فقال حفظه الله تعالى : يا حضرة السيد اني لا أحب أن  
يفرق في هذا المقام بين مسلم وغيره ، واذا كان أصل شرعنا في الدمي الغريب هنا ان  
له مالنا وعليه ما علينا ، فكيف اذا كان من أبناء جنسنا ، ثم أتى على الدكتور وأعرب  
عن رضائه هذه ، فسر الحاضرون بقوله مروراً عظيماً .

## عاقبة الحرب

ومكانة بريطانية المظني منها

كتبنا في أول العهد بالحرب مقالة نشرت في (ج ١٢ م ١٧) الذي صدر في  
آخر ذي الحجة سنة ١٣٣٤ بينا فيها من استمداد الفريقين المتقاتلين ومن مقاصدهما  
ما ظهر لنا بعد سنتين أنه أصبح من كل ما نشر في الصحف مخالفاً له . وقد رأينا أن  
نعيد أو آخر تلك المقالة للمقارنة بينه وبين كلام حديث العهد نشر في جريدة التيمس ،  
وهذا نص عبارتنا في تلك المقالة :

« بخلة القول في الهجوم على المتقاتلين أن انكلترا وفرنسة وروسية وبلجيكة  
والعرب والجليل الاسد أكثر من ألمانية والنمسة والعمانية رجالاً ومالاً وأساطيل  
بحرية وهوائية ، ولكن ألمانية وحدها أعلى منهن استمداداً ونظاماً ، ولولا الاسطول

الانكليزي لرجعت على الجميع رجحانا ظاهرا ، بل لا يمكنها أن تحارب أوروبا كلها وتنتصر عليها

« بيد أن هذا السبق في الاستعداد ليس مما يتنظم في سلك الخوارق والآيات ، بل يمكن لدول التحالف أن يلحقوها به ، إذا عجزت في أول العهد عن بطشة فاصلة في فرنسا . أما إذا وقف مدحا عند تدويج بلجيكة والاسنيلاء عليها وعلى بضع ولايات من شمال فرنسا وجانب من بولاندة الروسية ، فما بعد المدد إلا الجزر ، فإذا أمكن للحلفاء أن يزيدوا عدد جندهم ويمدوه بما لم تستطع هي مثله عاد لهم الرجحان عليها في البر ، كما سبق لهم الرجحان عليها من قبل في البحر فحل الرجاء للحلفاء إنما هو التغلب بالكثرة بقاعدة قول الشاعر العربي :

ولست بالأكثر منهم حمى وأعمى العزة للكثير

« أما هذا المدد الذي يكون به الرجحان البري فلا يرجى إلا من قبل بريطانيا العظمى ، لأن الفرنسيين قد بذلوا كل ما في وسعهم ، والروس — وإن كانوا أكثر عددا — لا يجدون من الذخائر والسلاح ولا من الضباط ما يمكنهم من تجديد العدد الذي تسمح لهم به كثرتهم ، فالانكليز وحدهم هم القادرون على مضاعفة جنودهم ، وعلى إيجاد ما يحتاجون إليه من السلاح والذخيرة لكثرة معاملهم وعماهم ومالهم ، وليس عندهم جندي إجبارية تستغرق العمال ، وتوقف حركة الأعمال ، وإنما يمز عليهم التجميل بإيجاد ضباط أكفاء لجيش كبير يجددون تنظيمه تجديدا ، ولكن الانكليز أهل صبر وأناة ، فلا يدركونه في سنة يرضون بأن يدركوه في سنين ، وتاريخهم مرة أخلاقهم في ذلك . وقد قدر لورد كمشنر ناظر الحريسة القائم بتجهيز الجيوش الانكليزية مدة هذه الحرب بثلاث سنين

« تبين لنا ما تقدم ما يراه كل الواقفين على الحقائق من أن هذه الحرب ليست إلا المظهر الأجل للتنازع على السيادة والنفوذ والاستعلاء في الأرض بين الانكليز وأبناء عمهم الألمان ، وسائر الدول تبع لهما في علها ومعلولاتها ، ومقدماتها ونتيجتها

« دع البحث في المقدمات فقد انتهى أمرها ، وسيحكم التاريخ حكمه العادل فيها ، وأما النتيجة فهي أن السيادة العليا في الغرب والشرق ستكون لانكلترا أولا ألمانية

لا محالة، ويكون أحلافهما تبعاً لهما، فتكون لانكثرة اذا فازت هي وأحلافها بالنصر التام، لانهم لن ينالوا ذلك الا بها، ولا تنتهي الحرب الا وقد انتهكت قواهن من دونها، واستحدثت هي من القوة فوق ما كان لها، اذ شرعت بتأليف قوة برية لم يكن لها مثلاً في وقت من الاوقات، كما انها تزيد الاسطول قوة على قوة، وحينئذ تكون أعظم الدول ربها وأقلين خسارة، واذا كان من بواكر هذا الرج معمر وقبرص والبصرة ومعظم مستعمرات ألمانية في أفريقية أو جميعها كما هو المنتظر فكيف تكون أواخره؟ وأما اذا كان النصر التام للألمانية وأحلافها فقد طالما طمعت الجرائد الانكليزية والفرنسية وغيرها بأن ألمانية حينئذ تجمل أوروبا كلها تحت سيطرتها، وتنزع منها جميع مستعمراتها، وانها بذلك تسود العالم كله، ولعلنا نفود الى تفصيل القول في نتيجة الحرب على كل تقدير، بقدر ما تسمح به المراقبة الرسمية على الصحف، ولم في ذلك بألماني الشرقيين عامة والمسلمين خاصة (١) ؟

هذا ما كتبناه منذ سنتين وعدة أشهر وأما ما جاء في جريدة التيمس مؤيداً له فهو ما نشر في جزءه المتكثف الذي صدر في آخر ديسمبر من السنة الماضية الموافق ٥ صفر الماضي وهذا نصه بحروفه الا ما غيرته للطبعة من تأنيث أسماء الدول وأوروبا بالناء : رأي الانكليز في عاقبة الحرب

« ان الالمان لجأوا الى الدفاع بعد الهجوم في كل الميادين تقريباً والحلفاء يفوقونهم في كل شيء عدداً ومادة ما عدا القوة العقلية، وفي يدهم زمام البحار فهم يضيقون على الالمان تضيقاً لا يضمنه علم ولا تقوى هل احتماله حجة وطنية مهما عظمت . وما من دولة محايدة يوجب لها الا وهي تفضل الانضمام اليها على الانضمام اليهم . وستكون العاقبة لنا حتماً ولكنها قد لا تزال بعيدة فان الألمانية لم تقهر حتى الآن . تجهزت يوارجها القتال قبل ان يقضى عليها . نعم أفتات أسواق المسكونة في وجهها وأوصدت أبواب البحار أمام سفائنها؛ وقد حدث مثل ذلك لنو بوليون بونابرت في معركة الطرف الاغر ولكنه بقي في اوج مجده وبقيت ملوك الارض تخطب وده وتتسابق الى نيل رضاه

(١) قد وفينا بهذا الوعد ونشرنا في الاجزاء الماضية ما اذن لنا بنشره

« والالمان يعيش في البر لا في البحر والدولة البرية التي تتسلط على نصف أوروبا وتمتد سلطتها من البلجيك الى الافاضول لا يمكن اذلالها بقوة بحرية لانها لا تزال تستورد ما تحتاج اليه من البادان الواسعة التي تحت سيطرتها  
« ولا مشاحة في ان ايجاد البحار دون ألمانية قد أضرت بها كثيراً ولكن الضربة القاضية لا تكون الا في البر. هذا ما حدث في الماضي وما سيحدث في المستقبل ( المقطع : وقد مثلت ذلك مجلة لندن بصورة وقف فيها الجنرال جوفرو الفرنسي امام أمير البحر جاليكو الانكليزي وقال لهما ما فعلت ولكن الضربة القاضية تكون في البر لا في البحر. كما ترى في الصورة التالية ) (١)

« ولقد أخطأنا في إلقاء اعتمادنا كله على قوتنا البحرية وإهمالنا لقوتنا البرية فكنا كناخراف امام الدباب لما ذهبنا لمحاربة ألمانية في فرنسا لاننا اعتدنا الراحة والرفاهة فأسأنا الى أنفسنا وإلى أوروبا كلها باهمالنا قوتنا البرية

« وسبيلنا الآن ان نعلم ان قوة ألمانية الحربية لم تضعف حتى الآن ولا دليل على انها لا تستطيع مواصلة الحرب وامداد جنودها بالرجال والسلاح سنة أخرى أو سنتين  
« من المحتمل ان قيادة جيوش الالمان جعلت منذ الربيع الماضي تخفي هدد قتالهم وجرحاهم ولا تذكر الا القليل منه حالما رأت اننا نفى بذلك ونبني عليه أحكامنا . ولها غرض آخر أهم ، وان لا يعلم الشعب الالماني ما حلّ برجاله . ومع ذلك فاتها لم ترسل الى ميدان القتال حتى الآن الا القليل من مجندي سنة ١٩١٧ ولم ترسل أحداً من مجندي سنة ١٩١٨ . وهي تستطيع ان تجند كل سنة نحو نصف مليون من الشبان . وكثيرون من الجرحى يشفون ويعودون الى ميادين القتال . وقد يكون عندها الآن مليونان من الرجال المستعدين لحمل السلاح وانجاد الجنود المقاتلة . ولا جدال في انها خسرت هي والنمسا خسارة فادحة في الصيف الماضي ولكن خسارتهما هذه لا تستلزم أن يطرحا سلاحهما حالا ويطلبوا الصلح ناهيك عن أن التزامهما خطة الدفاع تقال خسارتهما من الرجال وتمد أجل الحرب كثيراً  
« فلا ينبغي لنا ان نتوانى بل يجب علينا ان نزيد همة وإقداماً ونوالي لهجوم

نحن وحلفاؤنا ونكثر من سبك المدافع والقنايل واعداد الجنود ونستعين بكل رجال الامبراطورية البريطانية . وما دامت حكومتنا قد أقرت التعجيل البحري ووزعت ادارة الاعمال على الاكتفاء من الرجال فلا يهمنا بعد الآن من يدخل الوزارة أو من يخرج منها

« وستنتهي هذه الحرب حينما تتأكد ألمانيا انها تخسر كثيراً باطاعتها ولا تستفيد شيئاً منها، ولكن ما من أحد يعلم متى يكون ذلك . من المرجح ان أولي الامر في ألمانيا علموا الآن هذه الحقيقة ولكن يصعب عليهم ان يجاهروا بها قبلما تدور الدائرة على قوادهم في معركة كبيرة فاصلة لا سيما وان الشعب الألماني قد استهوى وأقنع ان الفوز في يده فيصعب عليه ان يصدق الآن ما يناقض ذلك »

(المقطب) : واستطرد الكاتب الى ما يجب على الامة الانكليزية فعله بعد ان يعتقد النهر للحلفاء فقال :

« ان الحرب ستنتهي يوماً ما فكيف يكون حالنا حينئذ اذا اعتبرنا قوانا البحرية والبحرية وخبرات بلداننا فسنعير أعظم دولة حربية في المسكونة ، ونكون معتمد حلفائنا ونمتلك ما مساحته . ايون ميل مربع من مستعمرات الالمان، ويكون عندنا جيش محنك من الجنود والضباط يعد بالمالاين ، ويزيد تفوقنا البحري عما كان قبل الحرب، وتتحقق الامل كلها ان امبراطوريتنا مرتبطة بعضها ببعض، عراها لا تنقسم، وشعوبها لا تقهر ، وفعلها خليق بماضيها الجيد

« ولقد كان ضعفنا العسكري شوكة في جنب جنودنا في السنوات الاخيرة وهو من أكبر الاسباب لنشوب هذه الحرب الا ان ذلك قد مضى واتقضى . لكننا قد نخسر كل ما اكتسبناه الآن اذا قامت فينا وزارة تطالب ان نطبع سيوفنا سكا ورمحنا مناجل قبل ان يحين الزمان الصالح لذلك . فيجب علينا ان نكون على حذر مدة خمسين سنة الى ان نزول رزايا هذه الحرب وما أثرته في النفوس ويعود الأمن والسلام الى نصايبهما

« وعلينا ان نحذر الفرور كما نحذر الخمول لئلا نضيع ثمار الظفر، فقد اعطينا زعامة حلفائنا فصارت زعامة أوربة لنا بحق مكتسب، فلا ينبغي لنا ان نحل محل ألمانيا



فتكون قوة حربية مستعدة مثلها لاننا أصصاب البوارج والرجال والاموال وثقوى التفوق الحربي على غيرنا، بل يجب ان يكون غرضنا النفع العام وخدمة نوع الانسان . أما البحر فيجب ان يبقى لنا التفوق فيه وأما البر فيجب ان يكون عندنا من القوة ما يكفي لحماية ثغورنا وبلداننا مهما اختلفت تصارييف الزمان . ولا نخضع أنفسنا بأن القوة البحرية كافية وحدها كما فعلنا فيما مضى

» يجب ان نمون شبابنا تكلم على استعمال السلاح ، لا لكي يضرهموا نار الحرب به بل لكي يمنعوا اضطرامها ويحموا كل أملاكنا ومنشعمراتنا ويحفظوا تاريخ أسلافهم المجيد

» والفوز في الحروب والغلب على المكروه مغروسان في نفوسنا حتى ان جنودنا الذين دارت الدائرة عليهم في أول الحرب واضطروا ان يعودوا القهقري أمام العدو لم يكن يخطر لهم ان يفكروا أو يتكلموا الا بأن الفوز سيكون لهم أخيراً ، وقد دامت هذه العزائم كل مدة الحرب وسبقني أشرف ميراث نوريته لثريتنا من بعدنا .

( المقطع ) : هذا ولم نكد نتهي من كتابة هذه السطور حتى طير البنا البرق ان ألمانية هزمت ان نجعل بلادها كلها مالا لاسلحة والذخائر الحربية وأن نحسب البلاد كلها محلات تجارياً كبيراً ونستخدم كل مافي بلادها من الايدي العاملة ومعدات العمل لخدمة الجيش وان لا تكفي باستخدام الرجال والاسرى بل نستخدم النساء أيضاً ، ويقال انها هزمت على تجيدهن أيضاً . وان انكسرة قررت انشاء اداة للقموبن برآسة رجل مطلق التصرف بحق له ان يرغم الناس على الاقتصاد وانها حظرت على السكان اتلاف المواد الغذائية واستعمال السكر في الكماليات وطعن الدقيق على الاسلوب الذي يزيل منه المادة السمراء فقتل تفديته اه ما نقلناه عن المقطع من ترجمته وتعليقه .

ومن قابل ما نقله عن جريدة التيمس التي هي أعظم الجرائد الانكليزية مكانة ومعرفة بما قلناه في أول العهد بالحرب في شأن خطر انكسرة وحلفائها يجده شيئاً واحداً

## الحركة الطورانية الجديدة

في بلاد تركيا<sup>(\*)</sup>

نقل هذه المقالة عن العدد ١٨ والعدد ١٩ من جريدة القبلة الغراء مع تصحيح بض اللفاظ :-

قرأنا في جريدة (نبراست) الانكليزية الصادرة في أول ذي القعدة مقالا خطيراً (١) تحت عنوان الحركة الطورانية الجديدة قترجناها (٢) الى لفتنا العربية الشريفة ونشرناها على صفحات القبلة لعل فيها عبرة ومزدجراً فان أسرار الاتحاديين والحمد لله قد ذاعت وشاعت حتى أصبحت حديث الشرق والغرب. وان وراءها لأشد منها وأفظع، وأدهى وأمر، وسيعلم النازحون من المملكة العثمانية من حقائق الاتحاديين الطورانيين ما دلهه العرب الأتانيون قبل ذلك أعوام فاستعدوا للدفاع عن كياناتهم وعن دينهم، وبعضهم سادرون في خفلاتهم هائون في أودية الأوهام ولا ضاليل واليك ترجمة المقال المذكور

ظهرت في تركيا حركة جديدة عرفها القوم باسم (يني طوران) أعني طوران الجديدة وقد بذت في الاستانة سنة ١٣٣١ ثم أخذت تنتشر في أجزاء كثيرة من الساطة، وقد اتازت هذه الحركة بكونها مقصورة على فئة مخصوصة هيبتها توحيد القومية التركية بالانتماء الجنسية دون الربط الدينية الإسلامية. واليك بيان الغايات التي ترمي اليها في مساعيها وأعمالها :

(أولها) ان تجعل الأتراك أمة قائمة بذاتها مستقلة عن الدين الإسلامي عام الاستقلال حتى يتبناها أن تربى فيهم ذلك الشعور القومي الذي ذكره الدكتور الفردننج في مقالة نشرها تحت توقيع في جريدة (اندرنوخ) الألمانية على أثر حديث

(\*) قد نلخص هذه المقالة صاحب المقتطف ناسبا إياها الى أحد أدباء الانكليز وابقى كلمة الطورانية بالتمام

دار بينه وبين زعماء الاتحاديين . (١)

(ثانيها) ترقية الروح العسكري التركي فقط (٢)

(ثالثها) إنشاء العلاقات التجارية وغيرها من الصلات بين مسلمي بلاد المعجم

الشمالية (آذربيجان) وبلاد روسيا في آسيا والأجزاء الجنوبية منها .

(رابعاً) تطوير اللغة التركية من الألفاظ العربية والفارسية ومن آداب

هاتين اللغتين .

ولهذه الجمعية التركية مطمح آخر نرمي إليه وإن لم يثمر به رسمياً وهو تترك

العرب وإدغامهم في الترك حتى لا تبقى لهم قومية قائمة بذاتها . وأكبر آمال هذه الجمعية

أن تجعل التركي العثماني بعد نفسه تركياً قبل كل شيء . وأما كونه مسلماً فيبعد عنده

من المسائل الثانوية التي لا تهتمه كثيراً .

أما هذه الجمعية قائما تقوم بتلك الأعمال بإعاز من السلطة الحاكمة التي تؤيدها

بكل وسيلة ممكنة وتدفع لها كل ما يلزمها من المال لأجل بلوغ هذه الغاية وهم

يسمونها (ترك أوجاخي) أي جمعية الوطن التركي . وهي تقوم الآن بنشر دعوتها

والقيام في أعمالها بهمة فائقة . أما الإطفال الترك فإن المدارس الطورانية التي شرع

في إنشائها كفيلة بأن تنرس في نفوسهم تلك الروح التركية الجديدة

وقد بذلوا غاية الجهد في تدريس التاريخ القومي للطورانيين وأفرغوا كل غاية

لشهره في المدارس العالية وحضوا الطلاب على التنافس فيه والتهافت عليه ، وأخذوا

بتأليف قوة كبيرة من فتيانهم سموها بالتركية (إيزجي) أي قافة الأثر . ووضعوها

تحت رعاية أنور باشا وهم يدرسونها على الفنون العسكرية حتى تكون قادرة على

الانضمام للجيش العامل وتفوق غيرها من أبناء العناصر الأخرى كالعرب والاكراة

واللاز ونحوهم . وهذه القوة الضعيفة علامات مخصوصة وشارات معينة وألقاب معروفة

وكلها تركية قديمة يرجع تاريخها إلى ما قبل العصر الإسلامي . أما الأولاد الذين

(١) عبارة المقتطف : وهذه العبارة هي عبارة الدكتور الفردنوسيج من حديث

دار بينه وبين زعماء الاتحاديين ونشر في جريدة درتاج الألمانية اه (٢) ترقية

الروح العسكرية بين الترك اه م

أسماءهم مأخوذة من العربية فقد استبدلوا بها الألفاظ تركية محضة بدعوى أن الكشافة تركية خالصة وإن أسماءها يجب أن تكون كذلك اتفاما للقومية ورعاية للعنصرية ، ومن الأسباب التي عملت على إيجاد هذه الحركة أمور علمية ولغوية لأن الاتحاديين شرعوا في نقل كتب كثيرة من علمية وتاريخية إلى لغتهم فكان لها في نفوسهم تأثير ، وقد تقانوا في ذلك حتى عزموا على ترجمة القرآن الكريم إلى التركية واستعماله في العبادة بها لا باللسان العربي ، ولكن العلماء المسلمين من جميع النحل حتى بعض الترك أنفسهم عارضوا في ذلك أشد معارضة.

وقد طبع الاتحاديون كتباً كثيرة لتأييد المبدأ العنصري ومن ذلك الروايات الكثيرة التي وضعوها وأسمها ( بني طوران ) وهي الرواية التي كتبها إحدى نسايتهم المطالبات بحقوق الانتخاب واسمها ( خالدة خاتم ) وقد حذت فيها تلك الحركة الجليلة ونوهت بمطالب السيدات وحقوقهن ، ولا ريب أن مسألة المطالبة بحقوق النساء وما يقوم به الأتراك من نشر دعوتهم والحث على العودة إلى مدينة طوران من شأنه أن يبعد إلى محيلة الإنسان ذكرى ما هو معروف عن الأقوام الطورانية وما كانت عليه من الأحوال الاجتماعية لأن استبدادهم بالنساء وما ألحقوه بهن من ضرر وب القسوة والظلم يفوق ما فعلته جميع شعوب الأرض في العصور المظلمة يقال إن الحركة التركية بدأت بالظهور تحت صورتين وأسباب مختلفة أولها اللغة التركية ومحاولة كتابتها بما يخالف الأحرف العربية حتى تعذرت قراءتها على كثيرين . على أن هذا الأمر لا شأن لنا به على الإطلاق . وهنا لك أسلوب آخر أعني به توطيد العلاقات مع مسلمي روسيا والقوقاس دون غيرهم من سائر المسلمين بمحجة أن هذه الأقوام ربما كانت من أصل تركي أو أن توريكها ممكن في الأقل ولكن ذلك لم يقدّم من خطر الاندماج في العرب وخشروا أن قوميتهم مادام للإسلام سلطان على النفوس <sup>(١)</sup> ولذلك عالجوا أمرهم بأحياء اللغة التركية والسعي في استقلالهم عن سواها .

(١) عبارة المتعطف : والا لا يتلح العرب الترك العثمانيين في آخر الأمر ولو فاز هؤلاء باستخدام الجامعة الإسلامية لبلوغ غاياتهم

أما الباحث الثالث الذي شدد عزائمهم فهو كتاب تلاه<sup>(١)</sup> الدكتور ناظم المرحض المسئول لجمعية الاتحاد فكان كالجذرة أصابت هشيماً يابساً لانه أوقد في نفوسهم نار الحماسة والحمية . وذلك الكتاب مؤلف تاريخي وضعه الموسويون كوهين بالفرنساوية عن آسيا والأتراك في منغوليا وأصلهم منذ سنة ١٤٥٥ ميلادية، وقد صدر ذلك الكتاب سنة ١٨٩٦ وبما ان الجمعية العلمية الفرنسية قرظته وخصته بالعناية فقد حلّ عند الاتحاديين مكاناً رفيعاً فتلوه الى التركية بعبارات بالغوا فيها ما استطاعوا ولم يلتفتوا اليه الى صحة بعض الاحكام والآراء المذكورة في الكتاب بل عدوا ذلك أمراً ثانياً بالنسبة لخطتهم المرسومة . ومن البديهي ان من مقتضيات تلك الحركة استقلال النهضة التركية دون الاسلام تمام الاستقلال وانفصالها عنه أشد الانفصال . وان ذلك لا مخطر عند المسلمين وغيرهم من الدول المعطى مثل روسيا وفرنسا وإيطاليا وانكافرا لان هذه الدول هدداً كبيراً من الرعايا المسلمين وذلك ما يجعل لهذا الانقلاب أهمية كبيرة في الشرق والغرب . وهذه الحركة كما يقولون مقصورة على جمعية الاتحاد والترقي ومبنية على نظرات استاذهم المجري فبيري لما علق في ذهنه من المزاعم القديمة البالية من ان الاسلام ينافي الوطنية<sup>(٢)</sup> . ويزعم الاتحاديون أن الاسلام باختلاطه مع التقاليد والمؤثرات العربية والفارسية واليونانية والبيزنطية قد حول الترك الى عنصر شرقي مسلم ليس له مدينة (كنتور) خاصة به، وهم يقولون ان هذه الحقائق تجعلهم على الاهتمام بمصيرهم والتفكير في عاقبة أمرهم وزيادة العناية في تمييز الحياة الوطنية التركية عن الاسلام

أما تيار المهاجرة التركية فقد بدأ منذ أوائل عهد التصرانية في آسيا من بلاد الصين والاكسوس . وكانت ديانتهم في ذلك الزمن على افترض أنهم كانوا يدينون بدين خاص ما يسمونه اليوم (السامانزم) أي العبادة الوثنية<sup>(٣)</sup> . وكانت مدنيتهم

(١) أي اطلع عليه وقرأه (٢) عبارة المقتطف : ويقال ان احرار الترك يميلون اليها بوجه خاص بناء على القاعدة التي وضعها فبيري اليهودي المجري المعروف وهي أن «لاوطن في الاسلام» (٣) المقتطف : كانت القبائل التركية تتوطن بلاد آسيا من حدود الصين الى نهري جيحون (اكسوس أو موداريا كما يسميه الفتر) وكانت ديانتها - ان كان لها ديانة - ما يسمى «بالشامانية» أي عبادة قوى الطبيعة بالشعوذة والسحر

مؤلفة من المبادئ البسيطة المعروفة عند القبائل الرحالة المنتشرة في أواسط آسيا كما يقتضي بذلك مركزهم الجغرافي وحالتهم الاقتصادية المحيطة بهم. ولم يكن لهم من المزايا غير الصفات الحربية، ولم يكن لهم من الشرف القومي أيضا سوى ما يستمبرونه من شرف الامة التي تستخدمهم بالدرهم للمحاربة في صفوفها، وكانوا يعرفون بالطاعة لكل من أطعمهم وتولى قيادتهم في ساحة القتال. ولا مشاحة ان التركي لم يستطع تجاوز تلك الحدود من تلقاء نفسه. ولم يكن للتركي دين خاص به ولم يعمل شيئا لترقية شؤونهم وبلوغ درجة رفيعة من المدنية، ولم يحاول الترك قط أن يمزجوا ببقية اجناس قومهم، وان كان جنكيز المغولي قد حدث نفسه بهذا الامر وجعله نصب عينه وأكبر آماله. ولم يكن التركي يقتبس من المدنية الاما تلجئه الاحوال الضرورية اليه لاحتكاكه بها كهاكا وقع له مع المدنية الصينية فالفارسية فالعربية فالرومية فالالمانية. ولا يقع في وهم أحد أن ما استعاره التركي من مدنيات أو تلك الاقوام ولا سيما مدنية الاسلام قد حال دون بلوغه (كثور) مدنية خاصة به<sup>(١)</sup> وان التركي لم يظهر في عصر من العصور مقدرة خاصة أو استعدادا طبيعيا لاجل النهوض واظهار مدنية يستقل بها عما كان يقترضه اقتراضا ويقلده تقليدا مضحكا وفي الحقيقة ان العثمانيين من بين قبائل الترك ان أقل الناس لياقة لتمثيل أمة. يدلك على ذلك ان الاناضول عدا ما فيه من قبائل اليهوديك والترك ان خال من آثار القبائل التركية الاصلية. لان القومية التركية فيه ليست الالفة أوجدتها الاحوال السياسية. وليس الدم التركي فيها سوى قطرة صغيرة في بحار تلك الدماء المتحدرة من الاقوام والشعوب القديمة الراجعة في تاريخها الى ما وراء تأسيس القسطنطينية باجيال كثيرة كال يونان القدماء والفرنجيين والفلاطين والاشوريين والكرديان والحيثيين، وتلك الدماء هي التي تحركت في اعصاب ذلك المزيج المسمى بالعثماني فاوجدت فيه ميلا للزراعة وحرثة الارض، ولا سيما العناية بالبحرية في القرن السادس عشر. وقد كان من جملة العوامل التي حفظت وجود الأتراك حتى اليوم بصفة شهب معروف أمران: الدين والطاعة العسكرية. فاذا ذهب الاسلام من تركيا فماذا عسى أن يبقى لها. وقد أجاب عن ذلك أصحاب (قوم جديد) فقالوا انه سيبقى لهم

(١) كذا في القبلة والمراد: دون انشاؤه مدنية خاصة

اتراك طوران والاسلام بصورة جديدة فيكون ديننا وطنيا أهليا. على ان شعب طوران لم تظهر عليه دلائل الابتكار والاختراع فيستطيع قلب الاسلام رأسا على عقب وجعله كما نشاء عنصرية الطورانية وكما يزعم اقطاب القوم الجديد، وكل ما في الأمر ان للطورانيين سبقا في التدمير والتخريب والقتل كما فعل جدهم هولاكو فقد دمر النمرع المائبة التي كانت في العراق وجعل بقاعه المحصنة مجدبة حتى اليوم. أما الطورانيون العثمانيون فقد نسفوا المدينة البرنطية الزاهرة، ومثلهم جنكيز السفاح الذي ملا بخاري بغيا وظلما، وقد لا يصدق الناس أن تيمور كان من الفرسان وان جنكيز من أقطاب السياسة. ولقد أفاض المسيو كوهين في وصف المزايا العسكرية الطورانية ولكنه لم يذكر شيئا عن فظائعها الا ان الدكتور يسر أصلح ذلك الخطأ في ما كانت تستعمله تلك البطلون الطورانية من ضروب القسوة والظلم مع جميع الامم الخاضعة لاحكامهم، وليس للتركي لذة أو اهتمام خاص في الامور الدينية ولذلك لم يذل شيئا في خدمة الاسلام الذي جدين يديه فلم يتقدم خطوة ولذلك يستعصب العارفون قدرة (قوم جديد) على جعل الاسلام تركيا محضا وما لا ريب فيه ان التركي يخاف العرب اشد خوف ويدأب في استعمال كل الوسائل لجعلهم اتراكا ومحو قوميتهم تقليدا لما فعله شورويك هولستين مع ولايات الدانمرك التي انضمت لمانيا ولقد صرح بذلك جلاله نوري بك في احد كتبه فقال «ان البلاد العربية بأسرها ولا سيما العراق واليمن يجب ان تكون تركية في اللغة والجنس وان تكون لغة الدين عندهم تركية أيضا، والاسراع في تبريك البلاد العربية من أهم الامور لحفظ وجودنا لان روحا جديدة بدأت تدب في نفوس العرب ورجال نهضتهم وأخذت تهدد وجودنا السياسي بضربة تقضي عليه قضاء مبرما فالضرورة والحالة هذه توجب علينا ان نكون على تمام الاهبة والاستعداد لانتقاء هذا الخطر.» وكتب احمد شريف بك في جريدة طين ماياتي «يتحدث العرب كثيرا في هذه الايام عن أنفسهم وقوميتهم وهم يجهلون اللغة التركية جهلا تاما كان بلادهم ليست خاضعة للاتراك، فالواجب يقضي على حكومة الباب العالي أن تهتم اهتماما فعليا في جعلهم يفسون هذه التهمة وتضطرهم لتعلم اللغة التركية الرسمية. فاذا أهمل الباب العالي ذلك كان كمن يحفر قبره يديه. واذا بقي العرب على يقظتهم هذه

فلا يبعد ان يهبوا لاسترجاع ملكهم وفي ذلك القضاء على السيادة التركية في آسيا  
وهناك أدلة أخرى عديدة على ان الاتراك يسعون بكل جهدهم للقضاء على أمة شريفة  
كالامة العربية ومحو أثرها من عالم الوجود ولكن الخلفاء يدافعون عن مبدأ القومية ويؤيدونه  
وهم لا يسمحون بفناء أمة كريمة تريد البقاء ولا سيما إذا كانت أمة أخرى طاغية تريد سحقها  
وذلك ما يجعل قبول الخلفاء عربية محضة وهو أمر لا يرتاب فيه أحد من المسلمين المتتمين  
بالمعنى في ظل انكسار وفرنسا. فالخلفاء أنصار العرب وهم يسعون لتأييدهم لأنهم أصحاب  
الدين الاسلامي الخفيف ومنهم النبي الاعظم (صلى الله عليه وسلم) وفوق ذلك كله فان  
هناك صلة قرابة قوية بين العرب والمسلمين التابعين لحكومة فرنسا في شمال افريقيا. اهـ

## باب المراسلة والمناظرة

### ﴿ تأثير الصحافة في أخلاق الأمة ﴾

سيدي الاستاذ صاحب ( المنار )

بمناسبة مقالكم المبرمج عن حال المسلمين الاجتماعية ومكان الاغنياء وسائر  
الطبقات منها ربما جاز لي أن أتعرض بكلمة وجيزة لمسألة حيوية مرتبطة بهذا الموضوع  
وهي تأثير الصحافة في أخلاق الأمة .

بديهي ان الصحافة من الموازين التي تقاس بها درجة الرقي في شعب من  
الشعوب، كما أنها إحدى الميكانيكات له وأحد عوامل الاصلاح اذا قبض على زمامها  
من لهم خبرة به . ليس من الصعب على الإنسان اذا فحص حالة الجرائد في قطر  
من الاقطار أن يقرر حكماً تقريراً عن مبالغ نهضة أهل ذلك القطر وشكل مزاجهم،  
كذلك ليس من الصعب التنبؤ بمستقبل الحركة الفكرية في أمة ما استنتاجاً من  
مشرب صحافتها التي هي أشبه بمزج ومهذب لها. والدارس لحال الصحافة في وادي  
النيل لا يثمر له التفاؤل الحسن عن تقدمنا في الآداب والاخلاق .

عودت الصحافة المصرية الرأي العام على قبول المدح يُزف لمستحقه ولغير مستحقه  
بغير حساب ، وعودت الجمهور على أن لا يعمل عملاً بغير جزاء مادي أو غير مادي  
أقله المدح سطوراً لا تعد ، فأصبحنا وليس ينتنا من يعرف مبدأ التفضية ويعمل به



الاشواذ شقوا بسمو أخلاقهم وضاعت أتعابهم ومجهوداتهم النبيلة. وصار لا يعرف لاحسان الا الاقلية الضئيلة الصالحة، ومن عداها من المتظاهرين بالبرفنافقون تضطرمهم الى ذلك الرهبة من الرؤساء والحكام أو متاحرون يرغبون في الاعلان عن أنفسهم بما يفوقه. وليس من الغريب بعد هذا اذا أصبحت جميع مشروعاتنا الخيرية عرضة للفشل، كما أنه ليس من المدهشات أن يتصدى بعض الناس للقيام بعمل خيري دون أن يكون لهم في الواقع غيره عليه بل كل قصدهم لاعلان عن أنفسهم سواء نجح العمل أم لم ينجح. ويبلغ كل هذا بطبيعة الحال اساءة الظن من بعضنا ببعض، وتمسنا في أعمالنا، وتساقنا الى شهرة كاذبة وغرور باطل، وإغراق أخلاق الأمة ومصلحتها في هذا التيار. لم يقتصر كرم الصحافة بالاطراء المتناهي على العمد والاعيان بل شمل أيضا رجال مهنة الطب الشريفة وخططت الشخصيات فيه بالعموميات فأصبحت أنهار الصحف مزدانة يوميا بالاعلانات الفخمة عن الاطباء مما يندى له جبين الحر، وما ضر سمعة هذه المهنة الجليلة في القطر المصري. وبعد هذا وذاك تشكو الصحف من المهاجرين بالطب من أهله ومن غير أهله. فكم قرأت من أوصاف المدح لأطبائنا ما لا يقال مثله لأوزلر أو روستون أو أرنج أو كارلس أو لين أو أوجل أو غيرهم من فطاحل علماء الاطباء بأوربا! وأتذكر أنني زرت وطني منذ ثلاث سنوات وكنت لا أزال حينئذ طالب علم فكتبت عني وقتئذ احدى الصحف العربية الكبرى بالقاهرة مالا يجوز أن يكتب الا عن ذي منزلة علمية كبيرة! واضطرت على كره مني أن أحرر كتاب عتاب شديد اللهجة الى صديقي المحرر..... ولا تزال الصحف تعود طلبة العلم الناشئين حسب الظهور الضار ولا سيما الطلبة في أوروبا. واتني مع اعترافي بأن منابض الحاصلين على شهادات علمية عالية جليلة المترلة وهم قليلون، وأن منا بعض المتفوقين على اقترانهم الاوروبيين في امتحانات المسابقة للجوائز العلمية وشهادات الشرف وهم أقل وأندر. — أرى أن كل هذا لا يميز للصحف أن تبالغ في فوز فائز وتنمته بأكبر النعوت التي لا تناسب مركزه لان هذا مزر بكرامتها وكرامة المبدوح ومؤد الى فساد اخلاق الناشئة

فهذه يا سيدي الاستاذ علة من علل اجتماعية كثيرة سببها الصحافة بهاونها

بدل أن تقضي عليها وعلى أمثالها بالموعظة الحسنة والقذوة الصالحة، وأدت إلى الكثير من تشكو ويشكونه الفيورون المصلحون الذين لا نعرف أقدارهم إلا متى حرمنا من مساعدتهم فنندم برهة على التفريط حين لا ينفع الندم، ثم نستمر في ضلالتنا، ومعظم الصحف تجوز في ذلك حرصا على مودتنا لها، بدل أن تزجرنا وترشدنا بحبا في نفعنا. فحبذا لو وجهتم عنايتكم بالإصلاح شطر صفاتكم الأفاضل مرة قبل أن يستفحل الداء فقد أشرفنا على عهد لا يكاد يستطيع شريف النفس أن يضمن النجاح لعمله بعقله وجده في هذه الفوضى ما لم يقرن ذلك بالإعلان عن نفسه والسعي في هذا السبيل. وإذا كان أحد أسباب هذا المصائب الجهل وضعه - الأخلاق فتأتي الأسباب هو انحطاط الصحافة

نادي مستشفى سانت جورج بلندن احمد زكي ابو شادي ( طيب )

[ المنار ] أحسن الكاتب وأصاب ، ولا رجاء في إرجاع الصحف بالنقد إلى مجبة الصواب، لأن أكثر أصحابها لا يقصدون الإصلاح، وجميعهم يقصدون الكسب والجاه، والذين يميلون إلى الإصلاح منهم يتحرون في كلامهم ما لا يسوء القراء كالمسائل النظرية والإرشاد المجمل. ثم هي تمدح من يستحق الذم، وتسكت عما يجب من النقد. ولا ينسج هذا التعليق الوجيز للإطالة في تأييد رأي الكاتب في جنابها على الأخلاق، ولكنني أنقل فيه كلمة تقني عن مقالات :

حدثني شيخنا الشيخ حسين الجسر عن حكيمنا السيد جمال الدين الأفغاني وكان قد لقيه في الآستانة بعد إنشاء جريدة طرابلس الشام التي كان الشيخ شريكا ومحورا فيها ولكن مقالاته فيها لم تكن ترمي إليه قال

قال لي السيد أن جريدتكم « طرابلس » قد جمعت بين الكفر والإيمان، نرى في صدرها مقالة في مدح الصدق وذم الكذب مثلا وأكثر ما فيها بعد تلك المقالة كذب - وأشار إلى ما يذكر كل عدد من أطراء رجال الدولة والحكومة وغيرهم من الوجهاء - فقلت له أن مدير الجريدة يفعل هذا على سبيل التقية ( وذكر الشيخ أنه تنصل من مهنة الصحافة ) فقال له السيد: التقية مذهب الشيعة... وأنكر على الشيخ تنصله من الصحافة وقال أنا صحفي ثم قال وهو المراد: إننا لا نخطو خطوة واحدة إلى الإمام إلا إذا أعطينا كل ذي حق حقه فسمينا العالم عالما والمصلح مصلحا والمفسد مفسدا...

## جمعية النهضة النسائية بمصر

اجتمع عدد من كرائم السيدات الوطنيات في ٢٧ يناير الماضي في منزل حضرة السيدة الفاضلة حرم صاحب العزة اسماعيل بك عاصم المحامي الشهير فالتفت جمعية أدبية غايتها السعي في ترقية المرأة الشرقية والاهتمام بمستقبلها بعد هذه الحرب وقد افتتحت الحفلة حضرة ربة المنزل بالكلمات الآتية

أبدأ قولي بحمد الله، والصلاة والسلام على من اصطفاه

وبعد فاني يا سيداتي وبأخواني الأعزاء أراي وأنا في موقعي هذا منشرحة الصدر بتشريفكم منزلي اجابة لدعوتي بالحضور الى هذه الحفلة المراد بها البحث في ترقية المرأة الشرقية لتساوي أختها الغربية في الحضارة والارتقاء

أقول الارتقاء ويعلم الله اني لا أريد بقولي هذا أنها في انحطاط أو مهضومة الجانب أو انها لا تصلح للرقى، حاشا فالمرأة الشرقية كانت ولا تزال عزيزة الجانب أهلا لكل فضيلة غير انها يتقصها الآن ايمان العلم والعمل به اتقاناً ينهض بها الى منزلة اسمى مما نحن عليه لأن العلم وحده لا يكفي. مثال ذلك ان كثيرات من أهل الطبقات الراقية أمثال حضراتكن ادخلن بناتهن المدارس وصرفن المصاريف الجمة ولكن ذلك لم يأت بالغرض المروم لأنهن اقتصرن على تعلم العلم من دون عمل فتراهن يتكلمن باللغات وبأيديهن الشهادات وليكنن اذا اجتمعن فلا حديث لهن الا الأزياء والخياطات والحرائر والدتيلات والاعجاب بالأزياء الحديثة

هذا هو الموضوع الاكثر رواجاً بيننا الآن . فماذا يؤخرنا اذاً يا حضرات الفاضلات وكلكن من المتعلمات الراقيات ولله الحمد عن النهوض نهضة علمية عملية والتعاضد جميعاً على البحث فيما يلزم لهذا الرقي ونحن الآن في عصر النور والاصلاح. فلماذا قد اجتمعنا للمذاكرة في هذا الشأن الخطير ونهمل ما يلزم للهداية الى الطرق التي توصلنا الى هذا الغرض الشريف كقوله تعالى (ولكن منكم أمة يدعون الى الخير) واني اسأل الله ان يكال عملنا هذا بالنجاح وان يوفقنا جميعاً لما فيه النفع والاصلاح . وان شاء الله سألقى في الاجتماع القادم محاضرة ادبية ابين فيها الادواء وما يلزم لها من الدواء لترقية الاخلاق والافكار والله المستعان

ثم دعت الكاتبة المحيطة صاحبة مجلة فتاة الشرق الزهراء للخطابة في موضوع ترقية اخلاق المرأة الشرقية فالتفت خطاباً مفيداً كان له اجمل وقع في نفوس السيدات وصفتن لها مراراً وما زلن يتسامرن ويتجاذبن الحديث في مواضع ادبية مفيدة ثم انصرفن شاكرات ربة المنزل على السعي في هذه النهضة المفيدة وقد وعدن بالمداومة على الحضور فيها

## تقریظ المطبوعات الجديدة

### ﴿ تصحیح کتاب الاغانی ﴾

كان علامة اللغة وإمامها في هذا العصر الشيخ محمد محمود الشنقيطي قد صحح في نسخته من كتاب الاغانی المطبوعة بالمطبعة الاميرية كثيرا من الاغلاط التي كان يثر عليها هند المطالعة والمراجعة وزاد عليها في بعض الاجزاء بعض الفوائد والایات من الشعر كتبها على الهوامش فبحني ( محمد أفندي عبد الجواد الاصمعي ) بجمع تلك التصحيحات والزوائد من نسخة الشنقيطي بعد ان صحح بها نسخة المكتبة الزكية باذن واقفها احمد زكي باشا وارشاده وأضاف اليها تصحيحات وزوائد أخرى لاحد زكي باشا من نسخته وطبع ذلك كله مبينا مكان الغلط وتصحيحه من طبعة المطبعة الاميرية وطبعة الساسي وأضاف الى ذلك استدراقات على فهرس الكتاب ، فبلغ المطبوع سبعين صفحة كبيرة تصفحات الاغانی ، وكل من ينظر في كتاب الاغانی المطبوع من أهل العلم باللغة وفنونها يجزم بأن فيه من الغلط الكثير الذي لم يذكر في هذه التصحيحات ما لا يخفى مثله على الشنقيطي ، لذلك جازمت بأن الشنقيطي لم يصحح الكتاب كله بل بعض ما كان يثر عليه عند المراجعة أو المطالعة ، ولكن جامع التصحيحات ظن أنه صححه كله بقصد وأن تصحيح زكي باشا جاء كاستدراك عليه ، فهو مما خفي عليه أو مما ذهل عنه ، واتي أويد رأيي بشاهد واحد بل شواهد كثيرة في قصيدة واحدة وهي قصيدة أبي دلالة الفئية المنشورة في ص ١٣٠ من جزء الاغانی التاسع من طبعة الساسي ، ففي هذه القصيدة أغلاط لا تحتمل التأويل ، وهي منشورة في الجزء الاول من المقدم الفريد ، ومن راجعها عليه يرى بين ما فيه وما في الاغانی اختلافا كثيرا وزيادة ونقصا ، والشنقيطي كان مطالعا على المقدم الفريد فلو كان ملتزما تصحيح الاغانی لصحح غلط القصيدة وأشار الى ما خالف رواية الاغانی فيه رواية المقدم « ومن التصحيث فيها قول الشاعر

وطالما اختلفت صيفا وشائمة الى مملها باللوح والكثف

صحفت كلنا « صيفا وشائمة » في الاغانی بجمعها « صيفا وشائمة » ومن التعريف فيها قوله

والحق في طرف والعين في طرف عرفت فيها كلمة العين المراد بها النقد بكلمة العين؟  
هذا و نأ تشكر الاديب الاصمعي هذه الخدمة التي لا يتقصر من قدورها ما ذكرنا  
من الحقيقة ونصح لكل مقتن لكتاب الاغاني بتصحيح نسخته على هذه الجداول  
تصحيح كتاب لسان العرب

كتاب لسان العرب لابن منظور الافريقي أعظم معاجم اللغة التي أتحدثنا بها  
المطابع ولكن فيه غلطا طبعيا كثيرا ، على كونه قد طبع بالمطبعة الاميرية التي هي  
خير المطابع العربية تصحيحا ، وأذكر أنه لما سافر الاستاذ الامام سفره الاخيرا الى تونس  
والجزائر وصقلية وأوربة أنا بنى عنه بتصحيح كتاب المخصص مع الشيخ محمد محمود  
الشنقيطي ( رحمهما الله تعالى ) فكان هذا بذكري في أثناء التصحيح كثيرا من  
أغلط لسان العرب التي اعتمد عليها مصححو المطبعة الاميرية في تصحيح المخصص  
فأخطوا ، وقليل من الاغلط التي أخطأ فيها ابن منظور نفسه في النقل أو الاعتماد  
على بعض الروايات المرجوحة في اللغة . وقد انتدب صديقنا أحمد بك تيمور الباحث  
الانوي الشهير بتدقيقه وسعة اطلاعه لجمع ما تبسرله من تلك الاغلط وتصحيحها وكان  
ينشر ذلك في مقالات متفرقة في جريدة الموثيد ومجالي الضياء والآثار ، ثم جمع شمل  
تلك المقالات وزاد عليها ما عثر عليه بعد نشرها ، وأذن ل محمد افندي عبد الجواد  
الاصمعي بطبع ما جمعه وحرره منها - وهو القسم الاول من التصحيح - قطعه ووعد  
بنشر ما اطلع عليه من تصحيحات الامام الشنقيطي والشيخ حمزة فتح الله والشيخ  
ابراهيم اليازجي والشيخ محمود مصطفى والشيخ محمد البليدي أيضا ، فنشكره هذه الصيانة .

### الكوكب

جريدة سياسية أدبية أسبوعية تصدر في القاهرة بشكل كراسة من قطع الكتب الكبيرة ذات  
ثمانين صفحات مطبوعة عليها جيلا بحروف المطبعة الاميرية الجديدة ، موضوعها تشييع الحركة  
العربية ودعوة سائر عرب الجزيرة الى القيام بمثل ما قام به عرب الحجاز للقضاء على سيطرة الترك  
وتقليص ظلم غير الغليل عن سائر البلاد العربية ، والظاهر ان لها موارد خاصة تستفي منها  
أخبار مساوي الترك وفتائنهم في سورية والعراق وكذا فتائن حلفائهم الالمان في أوربة ، وأنها  
كانت توزع في بلاد العرب دون مصر ، وأول عدد ظهر منها في مصر هو السابع عشر من  
المقطع ، ثم اطلعتنا عليه وعلى أعداد مما صدر بعده . وثمن كل عدد من هذه الجريدة قرش  
مصري صحيح ( ١٠ مليات )

فشر عبادي الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه  
أولئك الذين هداهم الله وأولئك هم أولو الألباب

المكتبة  
١٣١٥

يؤتي الحكمة من يشاء ومن يؤت الحكمة فقد  
أوتي غيرا كثيرا وما يذكر إلا أولو الألباب

قال عليه الصلاة والسلام: إن للإسلام صوى و «منارا» كمنار الطريق

مصر ٣٠ ربيع الآخر ١٣٣٥ - ٢ الحوت (ش ٣) ١٢٩٥ هـ ٢٢ فبراير ١٩١٧

## فَتَاوَا الْمُبَشَّاتِ

فمحمنا هذا الباب لاجابة أسئلة المشتركين خاصة، إذ لايسع الناس عامة، ولشروط على السائل أن يبين اسمه ولقبه وبلده وعمله (وظيفته) وله بعد ذلك أن يرمز الى اسمه بالحروف او يعبر بماشاء من الألقاب ان شاء . وانما نذكر الاسئلة بالتدرج غالبا وربما قدمنا متأخراً لسبب حاجة الناس الى بيان موضوعه، وربما أجبنا غير مشترك لمشاكل هذا، ولئن مضى على سؤاله شهران أو ثلاثة أن يذكر به مرة واحدة فان لم تذكره كان لنا عذر صحيح لاغفاله

﴿ ربح صندوق التوفير ﴾

(س ١١) من صاحب الامضاء بمصر

بسم الله الرحمن الرحيم

سيدي الاستاذ الجلال حفظه الله

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ، وبعد فانا كثيرا ما سمعنا من الناس اباحة وضع الاموال في صناديق التوفير بالبريد وأخذ الفوائد منها وذلك مما لا شك أنه الربا المحرم باجماع المسلمين لا نعلم بينهم خلافاً ثم اذا فاضلناهم فيه استعدوا الى ان الاستاذ الامام رحمه الله وغفر له قى بجوازه في فتوى رسمية ولما كنا لم ر هذه الفتوى ولم نعلم وجهها وكتمنا نحن الناس بالامام وأعلمهم بأقوله وفتاويه بلأنا اليكم

ثبينا لنا فتوى الامام أولا وهل هي لا تعارض الكتاب والسنة ثانيا خصوصا وأن  
الجالس الحسبية قررت وضع أموال القاصرين في هذه الصناديق بناء على هذه  
الفتوى المزعومة كما يقولون وليكن بياضكم شافيا واقيا كما هو واجبكم ان شاء الله تعالى ما  
كتبه

أبو الاشبال

عفا الله عنه

(ج) ان كان للاستاذ الامام فتوى رسمية في مسألة صندوق التوفير فهي  
توجد في مجموعة فتاويه بوزارة الحفانية ومنها تطالب ، وأنا لم أر له فتوى في ذلك  
ولكنني سمعت منه في سياق حديث عن مقاومة الخديو له ما حاصله: ان الحكومة أنشأت  
صندوق التوفير في مصلحة البريد بدكريتو خديوي (أمر عال) لييسر للنقرا حفظ  
ما زاد من دخلهم من نفقاتهم وتبصره لهم وقد تبين لها ان زهاء ثلاثة آلاف فقير من  
واضي الأموال في صندوق البريد لم يقبلوا أخذ الربح الذي استحقوه بمقتضى الدكريتو.  
فسألني الحكومة هل توجد طريقة شرعية لجعل هذا الربح حلالا حتى لا يتأثم فقراء  
المسلمين من الانتفاع به فأجبتها مشافهة بإمكان ذلك بمراعاة أحكام شركة المضاربة  
في استغلال النقود المودعة في الصندوق، فلذا كرئيس النظارة الخديو في تهوير الدكريتو  
الخديوي وتطبيقه على الشرع فأظهر سموه الارتياح لذلك . ولما قال له رئيس النظارة  
اننا استشرنا المفتي في ذلك غضب غضبا شديدا وقال كيف يبيع المفتي الربا ؟ لا بد  
أن استشير غيره من العلماء في ذلك . ثم جمع سموه جمعية من علماء الأزهر في قصر  
القبة وكلفهم وضع طريقة شرعية لصندوق التوفير ليظهر امام العامة بأنه هو المحامي  
عن الدين والمطبق للمشروع على الشريعة ، وان الحكومة كانت عازمة على إكراه  
المسلمين على أكل الربا بمساعدة المفتي فولا تداركه الأمر . وقد وضع له العلماء مشروعا  
قدمته المعية لنظارة المالية . (قال) وان نظارة المالية عرضت على ذلك المشروع  
لاقراره — أو قال للتصديق عليه — فوجدته مبني على ما كنت قلته للحكومة شفاها .  
هذا ما سمعت منه رحمه الله تعالى وأظن انه قال ان اوائك العلماء كانوا من قتها  
للمذاهب الاربعة أو الثلاثة ولا أجزم بذلك



ومهما تكن صفة الطريقة التي وضعها العلماء لاستغلال أموال التوفير فلا يظهر  
عدها من الربا المجمع على تحريمه وهو ربا النسيئة الذي كان في الجاهلية وقد بينه  
الامام أحمد لما سئل عن الربا الذي لا يشك فيه بمثل ما بينه غيره من أخذ الزيادة  
في مقابلة التأجيل فقال: هو أن يكون له دين فيقول له — أي إذا حل أجل الدين  
— اما أن تقضي ولما أن تربى ، فان لم يقض زاده هذا في المال وزاده هذا في  
الأجل . وذكر الفقيه ابن حجر في الزواج ان الإنساء فيه كان بالشهور ، ولهذا  
كان يتضاعف ويخرب البيوت

### ﴿ شق صدر النبي ( ص ) وتطهير قلبه من حظ الشيطان ﴾

( من ١٢ ) من صاحب الامضاء في الاسكندرية

سيد الحكيم قدوة العلماء وتاج الفصحاء

من لا أسميه اجلالاً وتكرمة قدره المعالي هن ذاك بعيني

أطفال على مائدكم العذبة التي أبهرت العقلاء وأهيجت الفصحاء لما طابها من  
أصناف المعارف الحية وأنواع التعاليم الصمعية — راجيا من علو آدابكم ومكارم  
أخلاقكم أن تفسحوالي المقام فان لي قلبا يصبو الى ما يفوه به فوكم من الدرر وما  
ينطق لسانكم من الحكم والعبر وما ينزه قلمكم من الفكر

في هذه الايام كثرت الجدال حتى كاد ينفذ الى الهلاك في مسألة ( انشقاق  
صدر الرسول عليه الصلاة والسلام واخراج قلبه وتطهيره من حظ الشيطان الذي وجد  
معه من يوم أن ظهر على الارض ونزل من بطن أمه وامتلائه حكمة ) — اختلفت آراء  
القوم وتباينت في تلك المسألة فمن مصدق عليها مقر بحديثها ومن مكذب لها مفند  
لا يلوي الا على ما يثبت البرهان ويقبله الوجدان ويقر به العقل الرجيح — أما  
المصدق لها فأدلتها ما جاء في البخاري بما معناه . ان النبي بينما كان يلعب في الصغر  
مع أقرانه اذ نزل عليه جبريل فصرعه وشق صدره فأخرج قلبه وطهره من خبائث  
الشيطان أو بالأحرى من موضع يوصف له فيه الشيطان وملا قلبه نورا وحكمة

ولم يكتف جبريل بشق صدره مرة بل شقه مرات تبعا لازدياد الحكمة ونموها

فيه كلما كبر - حتى كان ليلة الاسراء وهو نائم ناداه من أحد الثلاثة مناد ( كما يقول البخاري ) فقام اليه وأتى فاذا هو جبريل وقد أفرج صدره ونظف قلبه ثم أسرى به - وقد قال النبي بما معناه كل مولود يستهل معه الشيطان . فمثل حتى أنت يا رسول الله ؟ قال « حتى أنا ولكنني نزلت على شيطاني » قال الله تعالى في سورة الحج ( وما أرسلنا من رسول ولا نبي الا اذا تمى ألهى الشيطان في أميته فينسخ الله ما يلقي الشيطان ثم يحكم الله آياته والله عليم حكيم ) الآية

وأما المكذب لما قاله باق على تكذيبها ، وما هو قد كتب اليكم ليسترشد بنور هدكم الساطع لا اعتقاده بأنك الزعيم الأكبر للمسلمين . تلك هي المسألة التي أوجب من خضرتكم إما تأييدها انسير على مقتضاها ، وإما نفيها وبذلك تنتهي الشبهة والباطيل التي نشوه سمعة الرسول عليه الصلاة والسلام - والامل وطيد في ان يكون الرد سريعاً لازالت محفوظاً من الله والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته آمين

تليذكم الخاضع

اسماعيل حسن خطيه

( ج ) لا بد أن يكون مرادكم بتكذيب المسألة تكذيب الرواية أو الروايات الواردة فيها التي أوردتم بعضها بالمعنى فخالقتم اللفظ والمعنى ، وقرئتم به آية الحج وليست من معناه في شيء بل معناها ان الرسل والانبياء اذا تمنوا لا يتم لهم موضوع أمانتهم بسبب وسوسة الشيطان للناس ولا محل لتفصيل ذلك هنا . وقد صرحتم بأن سبب التكذيب اعتقادكم ان مضمونها بعد طعننا في سمعة الرسول صلى الله عليه وسلم يجب ان ينزه عنه . ولكن لا ينبغي لمسلم أن يرد حديثاً مروياً بالجملة في سنده أو معارضتها هو أقوى منه لمقتنه بشرطه . ومن أشكل عليه فهم شيء من الأحاديث فعليه أن يبحث ويسأل لأن يرد بهواه ، ويكذب من لا يعرف سيرته من الرواة . وانا نورد هنا مما روي في هذه المسألة أصحها سنداً ونبين ما في أسانيدها ومتونها مما يمكن أن يتعلق به من ينفي وقوع شق الصدر حقيقة ، ثم نبين ما ينبغي ان توجه به المسألة على تقدير صحة وقوعها فنقول

روي حديث شق الصدر في الصغر مسلم - لا البخاري - قال : حدثنا شيان ابن فروخ حدثنا حماد بن سلمة حدثنا ثابت البناني عن أنس بن مالك (رض) ان

رسول ( ص ) أتاه جبريل وهو يلعب مع الغلمان فأخذه فصرعه فشق عن قلبه فاستخرج القلب فاستخرج منه علقة فقال هذا حظ الشيطان منك . ثم غسله في طست من ذهب بماء زمزم ثم لأمه ثم أعاده في مكانه وجاء الغلمان يسعون إلى أمه يعني ظئره ( أي مرضعه حليلة السعدية ) فقالوا إن محمداً ( ص ) قد قتل فاستقبلوه وهو منتقع اللون .

وأقول إن في هذا السند مقالا . قال الحافظ ابن حجر في تقريب التهذيب في شيبان بن فروخ صدوق بهم ( أي يخطئ ) ورمي بالقدرة ، قال أبو حاتم اضطرب الناس إليه أخيراً . من صفار التاسعة . وقال في شيخه حماد بن سلمة : ثقة جليل أثبت الناس في ثابت ، وتغير حفظه بآخره ، من كبار الثامنة اهـ

وقال في تهذيب التهذيب بعد ثناء الأئمة عليه : وقال البيهقي هو أحد أئمة المسلمين إلا أنه لما كبر ساء حفظه فلذا تركه البخاري وأما مسلم فاجتهد وأخرج من حديثه عن ثابت ما سمع منه قبل تغيره ، وما سوى حديثه عن ثابت لا يبلغ اثني عشر حديثاً ذكرها في الشواهد ، ثم قال الحافظ : وقال ابن سعد كان ثقة كثير الحديث وربما حدث بالحديث المنكر . وأقول يؤخذ من هذا الكتاب ومن ميزان الاعتدال أنهم أنكروا من روايته عدة أحاديث شاذة في الصفات قبل أنها دسست في كتبه .

هذا أصح ما روي في هذا الباب وقد علمت ما في مسنده ثم إن أنسا لم يرفعه وما كل ما يرويه الصحابي من مجهول يحتاج به بل يفرق في روايته بين أحكام الدين وبين الأخبار عما كان قبل الإسلام إذ يمكن أن ينتهي الخبر إلى بعض المشركين . وقد روي خبر شق الصدر عن حليلة السعدية مرضته ( ص ) من طرق أخرى عند أهل السير والطبراني والبيهقي وأبي نعيم وابن عساكر كلها دون طريق مسلم منها الضعيف والموضوع كرواية البيهقي وابن عساكر عن ابن عباس عن أبيه من طريق محمد بن زكريا الفلاني وكان كذاباً يضع الحديث . ورواية أبي نعيم وأبي اسحق وغيرها عن عبد الله بن جعفر عن حليلة من طريق جهم بن أبي الجهم قال الذهبي لا يعرف له قصة حليلة السعدية

فاذا كان السائل يرى أن هذا الحديث لا يصح لما رآه في متنه غير لائق

## ٥٣٢ رواية البخاري المصروفة بأن المعراج كان رؤيا منامية [المناظر: ج ٩ م ٩٩]

بمنصب النبي (ص) فقد علم أيضا أن في مسنده مقالا ٤ وليس هو من عقائد الدين ولا من أحكامه القطعية

وقد ورد خبر شق الصدر في أحاديث المعراج أيضا المروية في الصحيحين والسنن وغيرها وقد استشكلها بعض العلماء فنورد منها ما لا بد منه لبيان هذه المسألة

أحاديث قصة المعراج في الصحيحين مدارها على أنس بن مالك فنها ما رواه بنفسه ومنها ما رواه عن غيره . وقد ذكر في بعضها شق الصدر دون بعض فأما حديث أنس فلم تذكر قصة شق الصدر في طريق من طرقه الا طريق شريك بن عبد الله بن أبي نمر عنه وهو في صحيح البخاري وتفسير ابن جرير ، قال أنس : ليلة أسري برسول الله (ص) من مسجد الكعبة جاءه ثلاثة نفر قبل أن يوحى اليه فقال أولهم : أيهم هو ؟ فقال أوسطهم هو خيرهم ، وقال أحدثهم خذوا خيرهم <sup>(١)</sup> ، فكانت تلك الليلة فلم يرم حتى أتوه ليلة أخرى <sup>(٢)</sup> فيما يرى قلبه وتنام عيناه ولا يتنام قلبه وكذلك الانبياء تنام أعينهم ولا تنام قلوبهم ، فلم يكلموه حتى أحسنوا فوضعوه عند بئر زمزم فتولاه منهم جبرئيل فشق جبرئيل ما بين نحره الى بطنه حتى فرغ من صدره وجوفه ففسله من ماء زمزم بيده حتى أتى جوفه ثم أتى بطنه من ذهب فيه تور من ذهب محشوا <sup>(٣)</sup> إيمانا وحكمة فحشى به صدره ولغادينه — يعني عروق صدره — ثم أطبقه ثم عرج به . الخ الحديث وفي آخره « واستيقظ وهو في المسجد الحرام » وهذه الرواية صريحة في أن ذلك كله كان في النوم وليس فيها ذكر لحظ الشيطان واحتج بها من قالوا أن المعراج كان رؤيا منامية وأولها من قال أنه كان في اليقظة بالروح والجسد ، ولا يحتاج الى تأويلها من قالوا أنه مشاهدة روحية . وفي نسخة من صحيح البخاري « فاستيقظت » بدل واستيقظ ، وهي كما قال شيخ الاسلام زكريا الانصاري التفات من الغيبة الى حكاية قول النبي (ص) والتور الذي ذكر انه كان في الطست أثناء صغير يشرب فيه

وفي رواية شريك هذه مخالفة لغيرها في عدة أمور استشكلوها وأنكروها عليه

(١) ورد أنه كان نائما بين عمه حمزة وابن عمه جعفر (٢) كانت هذه بعد البمشة بلا خلاف

(٣) حال وفي غير هذا الحديث ذكر وصف الطست نعم لا حلالا وليس فيه ذكر التور

[ المنار: ج ٩ م ١٩ ] رواية البخاري المصروفة بأن المعراج كان رؤيا مثامية ٥٣٣

وغلطوه فيها أهمها قوله « ثم دنا الجبار رب العزة فتدلى حتى كان منه قاب قوسين أو أدنى » مع أن الثابت في الصحيح أن آية ( ثم دنا ) نزلت في جبريل عليه السلام .  
وهالك ما في فتح الباري للمحافظ ابن حجر في ذلك :

قال الخطابي : ليس في هذا الكتاب — يعني صحيح البخاري — حديث أشنع ظاهرا وأبشع مذاقا من هذا الفصل فإنه يقتضي تحديد المسافة بين أحد المذكورين وبين الآخر وتمييز مكان كل واحد منهما — هذا إلى ما في التدلي من التشبيه والتشليل له بالشيء الذي تعالى من فوق إلى أسفل ( قال ) فن لم يبلغه من هذا الحديث إلا هذا القدر مقطوعا عن غيره ولم يعتبره بأول القصة وآخرها أشبه عليه وجهه ومعناه وكان قصاراه إما رد الحديث من أصله وإما الوقوع في التشبيه ، وهما خطتان مرغوب عنهما . وأما من اعتبر أول الحديث بآخره فإنه يزول عنه الاشكال فإنه مخرج فيهما بأنه كان رؤيا لقوله في أوله « وهو نام » وفي آخره « استيقظ » وبعض الرؤيا مثل يضرب ليتأول على الوجه الذي يجب أن يصرف إليه معنى التعبير في مثله وبعض لا يحتاج إلى ذلك بل يأتي كالشاهدة .

( قال المحافظ بعد نقل ما تقدم ) قلت : وهو كما قال ولا التفات إلى من تعقب كلامه بقوله في الحديث الصحيح أن رؤيا الانبياء وحى فلا يحتاج إلى تعبير .  
لأنه كلام من لم يحسن النظر في هذا المحل . فقد تقدم في كتاب التعبير أن بعض رؤى الانبياء يقبل التعبير . وذكر المحافظ الامثلة من الصحيح على تأويل النبي (ص) لبعض الرؤى بغير ظاهرها . ثم ذكر أن الخطابي تعقب في جزئه بأن ما ذكر كان في المنام وقوله أن القصة بطولها إنما هي حكاية بحكيها أنس من تلقاء نفسه لم يميزها إلى النبي (ص) ولا نقلها عنه ولا أضافها إلى قوله ، فحاصل الأمر في النقل أنها من جهة الراوي إما من أنس وإما من شريك فإنه كثير التردد بما ذكر الالفاظ التي لا يتابعه عليها سائر الرواة انتهى — أي كلام الخطابي ثم أحال المحافظ البحث فيه ، ولا يعني لنا من بحثه هنا إلا قوله بأن للحديث حكم المرفوع لأنه مرسل صحابي فيما لا مجال للرأي فيه ويفسر هذا ما يأتي

وأما ما رواه أنس عن غيره مشتملا على مسألة شق الصدر فليس في الصحيح

منها إلا حديث مالك بن صعصعة الانصاري المرفوع الذي رواه أنس عنه ولم يرو أحد عنه غيره، وأوله كما في البخاري: «بينما أنا في الخطيم - وربما قال في الحجر - مضطجعا [ قال الحافظ: زاد في بدء الخلق « بين النائم واليقظان ] إذا أتاني آت فقد قال سمعته يقول - فشق ما بين هذه الى هذه...<sup>(١)</sup> فاستخرج قلبي، ثم أتيت بطست من ذهب مملوءة إيماناً فغسل قلبي ثم حشي ثم أعيد، ثم أتيت بدابة دون البغل » الخ الحديث . والظاهر أن أنساً روى هذه القصة غير مرفوعة عن مالك هذا فصرح بأمره مرة وأرسلها مرة أو مراراً عند ما كان يحدث بها وذكر في بعض المرات ما سكت عنه في بعض . وهذه تؤكد أن القصة كانت في النوم وتضعف تأويل المؤلفين إلا من قال بمصوبها مرة في اليقظة ومرة أو أكثر من مرة في الرؤيا إن أثبت ذلك

وقد روى أنس مسألة شق الصدر في أحاديث المراج عن أبي ذر مرفوعة في الصحيحين قال : كان أبو ذر يحدث أن رسول الله ( ص ) قال « فرج عن سقف بيتي وأنا بمكة فنزل جبريل ففرج صدري ثم غسله بماء زمزم ، ثم جاء بطست من ذهب ممتلئ حكمة وإيماناً فأفرغه في صدري ثم أطبقه ثم أخذ بيدي فخرج بي إلى السماء » الحديث فهذه الرواية لم يصرح فيها بأنه كان نائماً ويمكن حملها على المصرحة بذلك دون العكس . ولذلك جزم الحافظ بأن القول بتعدد المراج في اليقظة بعيد جداً تنافيه المراجعة في مسألة فرض الصلاة منافاة ظاهرة . وإذا كان الجمع بين تعارض الروايات الصحيحة السند متعذراً بدون القول بالتعدد، وكان القول بالتعدد في اليقظة بعيداً بل غير معقول - فلا مندوحة عن القول بأنها كانت رؤيا منامية إما كلها أو يستثنى واحدة منها كانت في اليقظة ، والاكترون على هذا ، فيمكن أن يقال إذاً ان شق الصدر كان في الرؤيا المنامية التي تكررت دون واقعة اليقظة إلا أن تكون هذه مشاهدة روحية كما قال بعضهم

وأما حديث مس الشيطان للمولود فهو مروي في الصحيحين عن أبي هريرة بإسناد عيسى في بعض الروايات وعيسى وأمه في بعض الحديث واحد وسيأتي نحوه في

(١) يعني من ترقوته إلى آخر مراق بطنه وفسر في هذه الرواية بلفظ آخر

فلنجيب الجواب. وقد استشكل بعض العلماء معناه قال الحافظ في شرحه من القبح مانعه:  
 « وقد طعن صاحب الكشف في معنى هذا الحديث وتوقف في صحته فقال  
 ان صح هذا الحديث فعناء ان كل مولود يطلع الشيطان في اغوائه الا مريم وابنها  
 فانهما كانا معصومين وكذلك من كان في صفتها لقوله تعالى (الا هبألك منهم  
 الخالصين) قال واستهلال الصبي صارخا من مس الشيطان فخييل لطمعه فيه كأنه  
 يمسّه ويضرب يده عليه ويقول هذا من أغويه . وأما صفة النفس كما يتوهم أهل  
 الحشو فلا، ولولا ملك إبليس على الناس نخسهم لامتلات الدنيا صراخا انتهى . وكلامه  
 منعقب من وجوه والذي يقتضيه لفظ الحديث لا إشكال في معناه ولا مخالفة لما ثبت  
 من عصمة الانبياء بل ظاهر الخبر ان إبليس يمكن من مس كل مولود عند ولادته  
 لكن من كان من عباد الله الخالصين لم يضره ذلك المس أصلا واستثنى من الخالصين  
 مريم وابنها فانه ذهب بمس على عادته فخييل بينه وبين ذلك، فهذا وجه الاختصاص  
 ولا يلزم منه تسلطه على غيرها من الخالصين . وأما قوله لو ملك إبليس الخ فلا يلزم  
 من كونه جعل له ذلك عند ابتداء الوضع ان يستمر ذلك في حق كل أحد، وقد  
 أورد الفخر الرازي هذا الاشكال وبأنه في تقريره على عادته وأجل الجواب فإزاد في  
 تقريره على ان الحديث خبر واحد ورد على خلاف الدليل لان الشيطان أعما ينوي  
 من يعرف الخبر والشر والمولود بخلاف ذلك وانه لو يمكن من هذا القدر لفعل أكثر  
 من ذلك من اهلاك وفساد وانه لا اختصاص لمريم وعيسى بذلك دون غيرها الى  
 آخر كلام الكشف: ثم أجاب بأن هذه الوجوه محتملة ومع الاحتمال لا يجوز دفع  
 الخبر انتهى . وقد فتح الله تعالى بالجواب كما تقدم والجواب عن اشكال الاخوة يعرف  
 مما تقدم أيضا وحاصله ان ذلك جعل علامة في الابتداء على من يتمكن من اغوائه  
 والله أعلم . انتهى كلام الحافظ

وأما حديث قرناء الناس من الشياطين الذي ذكر فيه اسلام شيطان النبي (ص)  
 أو سلامته من وسوسته فهو مروي في صحيح مسلم من حديث عائشة وعبد الله بن  
 مسعود ولفظهما « ما منكم أحد الا وقد وكل الله به قرينه من الجن » قالوا وإياك  
 يا رسول الله ؟ قال « وإياي الا ان الله أعاني عليه فاسلم فلا يأمرني الا بخير » وقد

ضبط بعضهم « فاسلم » برفع الميم واختاره الخطابي ومعناه فأنا أسلم من شر وسوسته، وضبطها بعضهم بفتح الميم ومعناه فصار هو مسلما وقيل مستسلما . وهما روايتان وقوله « فلا يأمرني الا بخير » يرجح الثانية بل يوجب الجزم بها . قال النووي في شرحه: قال القاضي (أي عياض) واعلم أن الامة مجتمعة على عصمة النبي (ص) من الشيطان في جسمه وخاطره ولسانه وفي هذا الحديث اشارة الى التحذير من فتنة القربن ووسوسته واغوائه فأعلمنا بأنه معنا لنحذر من وسوسته بحسب الامكان اه

أقول وفي رواية أخرى لهذا الحديث «وقد وكل به قرينه من الجن وقرينه من الملائكة» ويوضح هذا حديث ابن مسعود عند الترمذي والنسائي وابن حبان في صحيحه « ان للشيطان لمة بابن آدم والملائكة لمة ، فأما لمة الشيطان فابساد بالشر وتكذيب بالحق » الخ وهذا الملك الذي يقابل الشيطان يسمى ملك الالهام وهو الذي عبر عنه النبي (ص) بقوله « واعظ الله في قلب كل مؤمن » وقد بينا مسألة انقسام الخواطر النفسية الى شيطانية وملكية في الجزء الاول من التفسير وفي هذا الجزء ( السابع ) منه أيضا فراجع السائل تفصيل ذلك في تفسير ( ولو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا ) من جزء المنار الثالث من هذا المجلد ( ج ٣ م ١٩ ) فهو يقرب انه ما لعله يراه بعيدا عنه اذا لم يكن قرأه

وملخص الجواب ان حديث شق صدر النبي ( ص ) في طفولته ونظمه به من حظ الشيطان منه في سنده مقال ومته ليس مرفوعا الى النبي ( ص ) وليس له حكم المرفوع . وليس مته لاينافي عصمة النبي (ص) لان حاصل معناه ان روح القدس قد طهر قلبه وقده من الطفولية وقبل ان يصل الى السن التي تكون فيها الوسوسة ، وان حديث شقه في قصة المعراج كانت رؤيا منامية في الراجح ولا ذكر فيها لحظ الشيطان فحاصل معناها انها رمز وتمثيل لتأييد الروح القدس والملائكة له (من) واعدا دم إياها مناجاة الله عز وجل مناجاة خاصة . وأما حديث مس الشيطان للمولود عند ولادته فسنده صحيح لا حجة بمن تكلم في صحته ولكن استثناء عيسى وحده مرة فيه واستثناؤه هو وأمه مرة أخرى ان كانتا غير متعارضتين فلا عموم في الصيغة ، وينافي ذلك قولهم الاستثناء معيار العموم . وان كانتا متعارضتين فقط



الاستدلال بهما أو يقوم الدليل على ترجيح احدهما . وقد علمت ما قاله الزمخشري في الحديث وأقواء معارضة قوله تعالى ( إلا عبادك منهم المخلصين ) له فانه صريح في ان الشيطان لا سلطان له على اغواء عباد الله المخلصين . وعلمت ما أجلب به الحافظ عن هذه المعارضة وهو ان هؤلاء العباد لا يضرهم ذلك المس اذا يدل الحديث على أن كل من مسه الشيطان يغويه . ونقول انه يجوز ان يكون المراد بالمس بيان توجه الشيطان الى التعرض للوسوسة للمولود واستعداد المولود لقبول الوسوسة التي هي زين الباطل والشر في النفس ، وكيفية المس على القول بأنه حقيقة لا تمثيل بمثل في عالم الغيب وهو ما أجمعوا على تفويض كيفيته الى الله تعالى اذا صح الخبر به وكان ممكنا في نفسه . وأما حديث القرين من الشياطين والقرين من الملائكة فهو أصح سندا وأقوى متالان له شاهدا من القرآن ( ومن يعش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطانا فهو له قرين ) والاحاديث التي وردت في توضيحه تدل على ان الانفس البشرية فيها داعيتان إحداها للحق والخير والاخرى للباطل والشر ، وان الاولى ترجع بالالهام ملكي والاخرى باغواء شيطاني . ولكن الانسان هو الذي يزكي نفسه ويهذبها حتى ترتقي الى التناسب مع روح الملك وتلقي إلهام الحق والخير منها — أو يدسها ويفسدها حتى تهبط الى التناسب مع روح الشيطان وتلقي وسوسة الباطل والشر منها ، فمثل ملك الالهام كمثل القرين الصالح من الناس لا يماشرا من يشاكاه، ومثل الشيطان كمثل قرين السوء لا يصاحب الا من يشابهه، فكل قرين بالمقارن يقتدي به و « الارواح جنود مجنودة فما تعارف منها ائتلف ، وما تناكر منها اختلف » كما ورد في الحديث الصحيح، واذا قارف الرجل الصالح خطيئة كان تأثيرها في نفسه معدا للوسوسة الشيطان أو يمحوه بعمل صالح يضاده « وأتبع السيئة الحسنة تمحها » ( ان الحسنات يذهبن السيئات ذلك ذكرى للذاكرين )

﴿ بدع الجمعة والاذان وختم الصلاة والجنائز ﴾

(س ١٣ - ٢٠) من صاحب الامضاء بطملاي مركز منوف مديرية المنوفية

بسم الله الرحمن الرحيم

وبعد فهذا من عبد الرحمن احمد الصعيدي الى دار الدعوة والارشاد بمصر  
يتشرف بالافادة مما سيذكر : في هذا العهد ظهر هندا رجل ينهانا عما سيأتي

١ قراءة سورة الكهف جهارا داخل المسجد يوم الجمعة

٢ والاذان المسمى عندنا بالاول من يوم الجمعة

٣ والاذان الثاني داخل المسجد بين يدي الطعاب

٤ الترقية

٥ التبليغ في الصلاة

٦ ختام الصلاة جهارا في المسجد

٧ الصلاة والسلام على النبي عقب الاذان

٨ السير مع الجنائز بالذكر جهارا وقراءة البردة

وحيث اننا نفعل كل ما ذكر من منذ وجدنا بالدنيا وهذا الرجل يجتهد في ابطال ذلك ولا نعلم اذا كان عمل هذا من البدع فنتركه أم من الدين فتنبه

نرجو الافادة مع التوضيح وإفتانا عما ذكرناه لان في نفوسنا ( ريبا ) من ذلك :  
وقال الله تعالى ( فاسألوا أهل الذكر ان كنتم لا تعلمون ) وصلى الله على سيدنا محمد

مقدمه

وعلى آله وصحبه وسلم

عبد الرحمن احمد الصعيدي

الجواب عن هذه الاسئلة (\*)

١ - قراءة سورة الكهف جهارا داخل المسجد يوم الجمعة - بدعة ليس لها دليل  
من كتاب الله ولا من سنة رسوله (س) ولم تؤثر عن سلف الامة الصالح . ولكن  
أقراءتها يوم الجمعة بدون تقييد بالجهر وبكونها في المسجد أصلا ضعيفا ، قال الحافظ

(\*) حذفنا سؤالا من هذه الاسئلة يتعلق بعادة مصرية بين العروسين

ابن حجر في تخریج أحاديث الأذكار: «ن أقوى ماورد في قراءة الكهف يوم الجمعة حديث أبي سعيد الخدري عند الحاكم في التفسير والبيهقي في السنن «من قرأ سورة الكهف في يوم الجمعة أضاء له من النور ما بين الجمعتين» وقد أورده الحاكم من طريق نعيم بن حماد عن هشيم عن أبي هاشم وصححه ولكن قال الذهبي في الميزان: بل نعيم ابن حماد ذو مناكير. أقول بل جرح بأكثر من هذا، وقد وردت أحاديث أقوى من هذا في قراءة آل عمران وهو في يوم الجمعة، فلماذا لا يعمل بها هؤلاء الناس الموابظون على قراءة الكهف ان كان غرضهم العمل بالأحاديث لا اتباع العادة

ثم ان الاتيان بالعبادة المشروعة على وجه مخصوص وفي وقت معين لم يرد في الشرع ما يدل عليهما بدعة في كيفية الأداء المبنية على الاتباع، وإظهار ذلك يجعل ما ليس من شعائر الدين شعاراً. وهذا ما يسميه الشاطبي في الاعتصام بالبدعة الإضافية وسيعاد ذكره قريباً، دع ما في رفع الصوت بقراءة الكهف أو غيرها في المسجد عند اجتماع الناس للصلاة من التهويش على المصايين وهو غير جائز وقد صرح الفقهاء بمنع الجهر بالتلاوة في المسجد اذا كان فيه من يصلي وأنه حرام. وفي حديث أبي سعيد الخدري: اعتكف رسول الله (ص) في المسجد فسمعهم يمجرون بالقراءة فكشف الستر وقال «ألا ان كلكم مناجاة ربه فلا يؤذ بعضكم بعضاً ولا يرفع بعضكم على بعض في القراءة» روى أبو داود

٢ — الاذان الاول يوم الجمعة — أحدثه عثمان في خلافته وأقره الصحابة (رض) وما رواه ابن أبي شيبة عن ابن عمر انه قال: الاذان الاول يوم الجمعة بدعة — فالأظهر انه استعمال البدعة هنا بمعناها اللغوي لا للإنكار ومعناه انه لم يكن في عهد النبي (ص) قبل ويحتمل انه للإنكار أي لان مقتضى إكمال الدين في عهده (ص) ان لا يزداد في العبادات ولا سيما الشعائر بعده شيء، وإنما الاجتهاد في مسائل المعاملات والمصالح التي تختلف باختلاف الزمان والمكان لا العبادات وشعائر الإسلام التي لا يدخل فيها القياس الذي احتجوا به لفعل عثمان (رض) ويمكن ان يجنب عن هذا بأن الاذان للاعلام بالوقت وسيلة للصلاة اجتهادية لا عبادة مقصودة لذاتها وان النبي (ص) استشار المسلمين في أمر هذه الوسيلة واستحسن ما كان منهم من رأي ورؤيا فلا أجل

هذا رأي عثمان والصحابة ان هذه المسألة يصح العمل فيها برأي أولى الامرا اذا احتيج الى ذلك . فلما حدثت الحاجة بكثرة المسلمين وعدم تبكيرهم الى المسجد على نحو ما كانوا يفعلون في عهده (ص) أمر عثمان المؤذن أن يؤذن بهم للجمعة على الزوراء — وهي موضع أو دار له بسوق المدينة — وأبقى ما كان من أذان المسجد عند جلوس الامام على المنبر كما كان ابقاء للعبادة كما كانت . قال السائب بن يزيد (رض) فيما رواه عنه البخاري وأبو داود واللساني : كَانَ النداء يوم الجمعة أوله اذا جلس الامام على المنبر على عهد رسول الله (ص) وأبي بكر وعمر فلما كان عثمان وكثر الناس زاد النداء الثالث على الزوراء ولم يكن للنبي (ص) غير مؤذن واحد . وفي رواية أخرى لهم زيادة فثبت الامر على ذلك . والمراد بقوله النداء الثالث هو الاذان الاول فهو أول بالنسبة الى تقديمه في العمل وثالث بالنسبة الى حدوثه بعد الاذنين المشروعين لكل صلاة أعني الاذان والاقامة وكانوا يظنون عليهم « الاذنين » على طريق التغليب أولان الاول اعلام بوقت الصلاة ولا آخر اعلام بالشروع فيها ، ولكنهم اذا ذكروا الاقامة وحدها لا يسمونها أذاناً بل إقامة . والمرجح المختار عندنا في هذه المسألة ان يتبع الناس في كل حالة ما كان عليه السلف الصالح فاذا علمنا ان المصايين اجتمعوا في المسجد على نحو ما كانوا عليه في زمن النبي (ص) وأبي بكر وعمر (رض) اكتفينا بأذان المسجد ، واذا كانت الحال كما كانت في عهد عثمان وعلمنا ان الاذان الاول على المنارة أو في السوق مجلبة للمصايين فعليه . ولا ينبغي لمسلم ان ينكر على أهل مسجد ما يختارونه من هذين الفعين . اذ لا يصح ان يكون ما حدث في عهد عثمان ناسخا لما قبله ولا ان يكون ضلالة من بعض الراشدين أقره عليها الصحابة ، فيتق الله من تحدته نفسه بهذا الانكار . ويعرف قيمة نفسه أولا . وأما قول السائب : لم يكن له (ص) غير مؤذن واحد فهو خاص بأذان الجمعة

٣ ... الاذان الثاني داخل المسجد بين يدي الخطيب — فيه أن قبله بين يدي الخطيب و بالتلقين المعهود في بعض المساجد بدعة لا فائدة فيها ولا نعرف الحامل لمبتدعها عليها . وقد علم مما قلنا ، أننا في مسألة الاذان الاول أن الاذان الثاني وهو الذي كان على عهد الرسول (ص) إنما يكون اذا جلس الامام على المنبر كما

صرح به السائب في حديثه الصحيح . وأما مكانه فقد روى الطبراني فيه أن بلالا كان يؤذن على باب المسجد . وذكره الحافظ في فتح الباري محتجا به وهو المشهور  
 ٤ — الترقية المعهودة في يوم الجمعة بدعة لا تعرف لها أصلا من كتاب ولا سنة ولا اجتهاد أحد من الأئمة وإنما أحدثها بنو أمية وأنكرها الفقهاء من جميع المذاهب ( راجع المنار ص ٣١ م ٦ )

وقد استفتي شيخ الجامع الأزهر منذ بضع عشرة سنة في بعض المسائل المتعلقة بالجمعة مما تقدم فأقنى بأنها بدع منكرة . وقد أشار الاستاذ الامام الى هذه الفتوى ومقاومة بعض أصحاب النفوذ السيامي لها بقوله في كتاب الاسلام والنصرانية ( ص ١٣٩ من الطبعة الثانية ) فقال :

« سأل سائل من الاستاذ شيخ الجامع الأزهر عن حكم عمل من الاعمال الجارية في المساجد يوم الجمعة — ومنزلة الشيخ من الرئاسة في أهل العلم بالدين منزله — فأقنى بما ينطبق على السنة وما يعرفه العارفون بالدين وقال ان العمل بدعة من البدع يجب التنزه عنها . أبظن ان المستفتي أمكنه العمل بمقتضى الفتيا ؟ كلا ، حدث قيل وقال ، وكثرة تسأل ، ودخلت السياسة ، ثم قيل ان الزمان ناصر الحقيقة وقد وجدنا الامر كذلك من قبلنا ، وسكت السائل وماذا يصنع المحيى ؟ اهـ »

٥ — التبليغ في الصلاة هو رفع المؤذنين اصواتهم بالتكبير للاهرام وأذكار الانتقال لاعلام من لم يسمع صوت الامام ولا يراه عند إحرامه وانتقاله من ركن الى آخر : وله أصل في السنة بما كان من صلاة رسول الله (ص) في مرض موته آخر جمعة اذ صلى قاعدا والناس خلفه قيام وأبو بكر (رض) يلقهم تكبيره . وقد صرح علماء المذاهب المشهورة بمجواز التبليغ اذا احتيج اليه فان لم يحتج اليه كان بدعة منكرة . على أن المؤذنين فيه بدعا كثيرة كغفلتهم له بجماعة ورفعهم اصواتهم أكثر مما ينبغي متعهرين فيها حسن النغم وإطالهم المد حتى يضطر الامام الى انتظارهم أو سبقهم فينتقل الى السجدة الثانية قبل فراغهم من تكبير السجدة الاولى مثلا وقد بين الفقهاء ذلك وأطال فيه وفي غيره من هذه المسائل صاحب المدخل رحمه الله تعالى .

٦ — ختام الصلاة جهارا في المساجد والاجتماع ورفع الصوت من البدع التي

أحدثها الناس فاذا التزموا فيها من الاذكار ما ورد في السنة كانت من البدع الاضافية وقد تساهل فيها كثير من مقلدة الفقهاء وأطال العلامة الشاطبي الكلام في انكارها في كتابه الاختصاص وقتلناه عنه في المنار فليراجعه من شاء

وهذه البدعة قد انتشرت في الاقطار الاسلامية منذ بضعة قرون حتى عمت الغرب والشرق والجنوب والشمال ، ولما أنكرها من أنكرها في الاندلس كثر فيها القيل والقال ، وقد كنت فطنت لما قبل أن أرى لاحد من العلماء كلاما فيها قبحها في أواخر زمان الطالب ولكنني لم أترك الاذكار الواردة بل كنت أقولها وأنا منصرف من الصلاة ، ولم يخطر في بالي أن أنهي عنها أحدا ، ولأنها يصح أن تسمى بدعة. ولما كنت في عليكرة من الهند سنة ١٣٣٠ قدموني للخطبة وامامة الجمعة فلما فرغت من الصلاة لم أستطع الانصراف ولا التحول من شدة الزحام في المسجد ولا رأيت أحدا من الناس انصرف ولا قام لصلاة ولا غيرها ، ثم خلص الي شاب من طلاب العلوم الدينية فأخبرني ان الناس ينتظرون أن يسمعونني أذكار ختم الصلاة ليتبعوني فيها ويقوموا الى صلاة السنة البعدية وغيرها من شؤونهم ، قلت ان هذا غير مشروع ، قال ألم يرد في الصحيح أن النبي (ص) كان يقول بعد السلام « اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والإكرام » قلت نعم قد صح انه كان اذا سلم لم يتعد الا بمقدار ما يقول ذلك (رواه مسلم) ولكن لم يصح انه كان يقول ذلك رافعا صوته لسمعه الناس ويقولونه بقوله ، وأنا قد قلت ذلك سرا . ولما جئت بيروت عند منصرفي من الهند أقمت فيها أياما كنت أقرأ درسا بعد الظهر في مسجد المجيدية من كل يوم ، فشغل المؤذن بعد صلاة الجمعة يوما عن الاذكار والادعية التي جرت العادة برفع صوته فيها واتباع جمهور المصلين له ، شغلته عنها صلاة جنازة ، فظل كثير من الناس ينتظرونه متلفين الى اليمن والى الشمال ، فبدأت الدرس ببيان الحق في هذه المسألة وهو انه ليس من السنة أن يجلس الناس بعد الصلاة لقراءة شيء من الاذكار والادعية المأثورة ولا غير المأثورة برفع الصوت وهيئة الاجتماع كما اعتادوا في الاقطار المختلفة وان هذه العادة صارت عند الناس من قبيل شعائر الدين التي ينكر على تاركها والناهي عنها ، وانكار تركها هو المنكر . وان ما ورد في بعض الاحاديث من الاذكار كقول « اللهم أنت

السلام « الخ والامتنعار والتسبيح والتحميد والتكبير والتلهيل يستحب أن يقوله الافراد سرا في أي حالة يكونون عليها بعد الصلاة من قيام وقعود ومشى ، وإن الاجتماع لذلك والاشتراك فيه ورفع الصوت بدع هونها على الناس تعود ، ولو دعاهم أحد الى مثل هذه الصفات في عبادة أخرى كصلاة تحية المسجد مثلا لأنكروا عليه أشد الانكار. ولما عدت الى مصر وشرعت في طبع كتاب الاعتصام للشاطبي رأيته وفي هذه المسألة حقهاء فحمدت الله تعالى

٧ — الصلاة والسلام على النبي (ص) عقب الاذان — هي بدعة أيضا والقول فيها كاقول فيما تقدمها . قال صاحب المدخل : يطلب من امام المسجد أن ينهى المؤذنين عما أحدثوه من صفة الصلاة والتسليم على النبي (ص) عند الاذان وإن كانت الصلاة والتسليم على النبي (ص) من أكبر العبادات ولكن ينبغي أن يسلك بها مسلكها فلا توضع الا في مواضعها التي جعلت لها ، ألا ترى ان قراءة القرآن من أعظم العبادات ومع ذلك لا يجوز للمكلف أن يقرأه في الركوع ولا في السجود ولا في الجلوس — أعني الجلوس في الصلاة — لأن ذلك لم يرد والخبر كله في الاتباع ، وهي بدعة قريبة الحدوث جدا. مما تقدم ذكره فيما أحدثه بعض الامراء من التغني بالاذان . الخ

٨ — السبر مع الجنائز بالذكر جهارا وقراءة البردة — كل ذلك من البدع التي لم يسكت عنها المشتغلون بعلوم الشرع كما سكت جماهيرهم على الاذكار التي اتصلت بالاذان والصلاة . على ان جميع ما ذكر في هذه الاسئلة والاجوبة من البدع قد بينه انصار السنة وخافذو البدعة من العلماء منذ أحدثت الى هذا العصر .

وبالبلاء كل البلاء في جعل عمل الناس حجة على كتاب الله تعالى ودواوين السنة مع أن بعض الأئمة قال بالاحتجاج بعمل أهل المدينة في زمن الصحابة والتابعين فخالفه في ذلك سائر الأئمة وجمهور الأمة وخص بعضهم ذلك بزمن الراشدين فقط ، والآن يحتاج الناس بعمل العوام الطغام و بسكوت من لا حجة في قوله فضلا عن سكوته من المممين ، أو تأويل بعض المنافقين الذين يقتربون الى العامة بما يرضيهم طمعا ببعض الخطام أو الجاه الكاذب عندهم .

وقد استفتي شيخ علماء الاسكندرية لهذا العهد في المسألة الاخيرة من هذه المسائل وفي مسائل أخرى مما أهدته الناس في أمور الموتى فنذكر ذلك بنصه :

### ﴿ السؤال ﴾

ما قولكم فيما يفعله الناس الآن من الصباح أمام الجنازة بنشيد البردة وغيرها والاجتماع للتعزية بنصب الخيام، وقراءة القرآن فيها أيا ما مخصوصة، وقراءة الصمدية بعدد مخصوص يسمونه (عشائة) ويؤمنون أنها تعيق الميت من النار وتفريق الخبز للقراء على القبور، وأخذ القراء الخبز والنقود أجرا على قراءة القرآن — فأهل العلم فيما بين محرم لذلك ومحل، وقد لجأنا إليكم كي نفيدونا، هل هذا من الدين أم لا؟ وماهي طريقة نبينا صلى الله عليه وسلم والسلف الصالح من الأئمة في ذلك؟ وما حكم الله فيمن يخالف طريقتهم أفيدونا بأدلة تشفيينا، فلا زلتم هداة الخاطئين

### ﴿ الفتوى ﴾

« الحمد لله وحده ، والصلاة والسلام على من لا نبي بعده ، وبعد فما يفعله الناس الآن من الصباح أمام الجنازة بنشيد البردة وقراءة القرآن ونحو ذلك غير جائز شرعا ، وهو خلاف السنة ، وخلاف عمل السلف الصالح ، لان السنة في اتباع الجنائز الصمت والتفكر والاعتبار وعلى ذلك جرى العمل من السلف الصالح ، وقد قال الامام مالك رضي الله عنه ( لن يأتي آخر هذه الامة بأهدى مما كان عليه أولها ) وكذلك الاجتماع بنصب الخيام في التعزية مباهاة وافتخار ، وقراءة القرآن بالكيفية الجارية العمل بها الآن في هذه المجتمعات ، وأخذ القراء الخبز والنقود أجرة على ذلك واتخاذ ذلك سنة وعادة . فليس من السنة ، ولا من عمل السلف الصالح ، وإنما شأنهم انهم كانوا يذهبون الى صاحب المصيبة في بيته لحمله على الصبر وعدم الجزع ، من غير اطالة مكث ، ويدعون لصاحب المصيبة بالصبر ، وللميت بالمغفرة والرحمة ، ثم ان الذي ينغم الميت إنما هو الصدقة على روحه ، والدعاء له بالمغفرة والرحمة ، اما اهداء ثواب الفائحة وغيرها مثل قراءة القرآن بغير الطريقة التي أخرجته الى حد الفناء فبعض العلماء رجح حصول الثواب الى الميت ، وبعضهم قال بعدمه »

شيخ علماء الاسكندرية



مكتبة

## دروس سنن الكائنات

محاضرات علمية طبية إسلامية للدكتور محمد توفيق صدي

١٨

أما نوبة الملاريا فلها ثلاثة أطوار: —

(١) طور البرودة — يشعر المريض بتعب وسامة وصداق وآلام في الظهر وبرودة، وتبتدي الرعدة فينكمش في فراشه ويرتجف جميع جسمه وتصلط أسنانه ويزرق وجهه وأنامله ويتنصب شعر جسمه كما يحصل من شدة البرد أو الفزع ويصفر النبض ويسرع ويضطرب ويتوتر، ويكون التنفس سراهما غير عميق ويكون سطح الجلد بارداً حقيقة ولكن إذا وضع مقياس الحرارة في الفم أو في الدبر أو تحت الإبط رأينا الحرارة مرتفعة، فانها تبدأ في الزيادة قبل الرعدة بدقائق بل ساعة أو ساعتين أحياناً، وإنما نشأ الاحساس ببرودة سطح الجسم من انقباض أوعية الدم فيه

ويكون مقدار البول كثيراً ولونه رائقاً وكثافته قليلة. ويستمر هذا الطور نصف ساعة أو ساعتين. وترتفع الحرارة بسرعة في آخره إلى ما بعد ٤٠° ستيجراد (٢) طور السخونة — يبدأ بالاحساس بالسخونة التي تعم الجسم كله فترداد الحمى، وتمدد الشرايين، ويتوتر النبض ويسرع ويمتلئ، ويحتمن الوجه، ويتصدع الدماغ. وفي بعض الحالات يهذي المريض أو يمتريه الذهول. ويكون البول في هذا الطور قليلاً قائماً كثيفاً، وكثيراً ما تظهر [الحملة Herpes] حول الفم. ويستمر هذا الطور ٣ — ٤ ساعات

(٣) طور العرق — يتبدى الجسم أولاً بالعرق بعد شدة جفافه ويعم الجسم كله ثم يصير غزيراً ويستمر ساعة أو ساعتين أو ثلاثاً فيشعر المريض حينئذ بالراحة ويترطب لسانه، وتنخفض الحرارة أولاً بالتدريج ثم تسرع حتى تصبح طبيعية (الجلد التاسع عشر) (٦٩) [المنار: ج ٩ م ١٩]

ويعود المصاب الى حالته الصحية الاولى . ويكون البول في هذا الطور كثيفا جدا وترسب فيه أملاح كثيرة من حامض البديك

ولا تحصل جميع هذه الاطوار لكل مصاب ، بل قد تقتصر النوبة على واحد منها أو اثنين ، فمثلا قد يشعر ببرودة حفيضة تعقبها سخونة مدة ساعتين أو ثلاث ولا يحصل عرق ، وقد يبرد ويهرق ولا يشعر بسخونة ، وقد يهرق فقط مع ارتفاع خفيف في الحرارة

أما الاطفال فيندر أن يحصل لهم رعدة بل يصابون بدلها بتشنج خفيف ( قد لا يلاحظ ) أو بتشنج شديد

وفي الاحوال المعتادة يكبر الطحال في طور البرودة والسخونة حتى قد يحس به تحت الضلوع

وتحصل أول نوب الحى هذه إما في الصباح أو وقت الظهر ، أما النوب التي تليها فلا تكون دائما في وقت النوبة الأولى بل قد تأخر عنها شيئا فشيئا حتى تحصل في المساء أو في الليل ، وقد تقدم عنها شيئا فشيئا حتى تحصل قبل الفجر ، ويسمى النوع الاول بالمتقهر والثاني بالمتقدم

والاحوال المعتادة من هذه الحى غير مميتة في الغالب إلا للاطفال الصغار أو الشيوخ أو السقاء . وقد يمتد الطحال منها حتى ينفجر وينسكب الدم في تجويف البطن ، وقد ينزف الدم في منسوج الطحال نفسه ويتكون فيه خراج فينفجر في تجويف البريتون . ومضاعفات مثل هذه الاحوال ليست بكثيرة ، وأشهرها النزلة الشعبية والرعاف والبل الزلالي والآلام المصنية فوق الحاجب

أما الاحوال الحبيثة المسماة [ بالصيفية الخريفية ] فلا تكون نوبها منتظمة ولا متقطعة الا أحيانا قليلة تكون الفترة فيها قصيرة ، ويقل حصول الرعدة للمصاب ، وكثيرا ما يهترىه اليرقان والغثيان والقيء والاسهال ، حتى قد تشبه هذه الحى بالحى التيفودية ، وقد تطول مدتها الى ثلاثة أسابيع وتنتهي كثيرا بالموت الذي يسبقه الهذيان أو الغيبوبة أو الاضطرابات الهضمية أو البول الزلالي أو النزف الدموي أو الحمود ( المبوط )

ومن الانواع التي يتأثر منها المجموع المصابي بشدة نوع يمتاز بطول العيوبة فيه حتى تمكث نحو ١٢ ساعة أو أكثر ويكون الشخص كأنه مصاب بنزف في عنقه ، ومنها نوع يشتد فيه الهذيان والهيجان . وقد شوهد بعض أحوال يكون فيها المصاب كأنه ميت حقيقة فيقف تنفسه ويضعف نبضه وضربات قلبه حتى لا يمكن إدراكها واعلم ان هذه الحمى اذا تكررت نوبها جعلت الشخص سقيما عليلا مصفرا (لا بادة ميكروبها للكريات الدموية الحمراء) ويعتريه الدوار وتلة الميل للطعام وآلام بالمضلات والمفاصل والضعف والاستسقاء ، ويضعف الطحال والسكبد أو يكثر مذبوجه اللبني وينتفخ ويضمر ، وقد يصاب الشخص بالجنون أو بالتهاب الاعصاب أو بطنين الأذان أو الصمم أو فقدان الشم أو الذوق

التشخيص — إن أحسن الطرق للتحقق من تشخيص هذه الحمى البحث في الدم عن ميكروبها بواسطة المجهر . وليحترز من اعطاء الكينين للمريض قبل عمل هذا البحث فإن هذا الدواء يذهب الميكروب من الدم . ويختفي الميكروب أيضا من الدم في الانواع الحميدة وقت انخفاض الحرارة أعني في الفترات التي بين نوب الحمى ، وأحسن الاوقات لمشاهدته في تلك الانواع هو أن يبحث في الدم عند ابتداء النوبة وقت صعود الحرارة . أما في الانواع الحميدة فيكون الميكروب أكبر وأظهر في الفترات التي بين نوب الحمى

المعالجة — الفرض الذي يرمى اليه هو قتل الميكروب وإخراج سمومه من الجسم وإراحة المريض مما يحدثه من أعراض الداء . وأحسن الادوية وأشهرها تقتل هذا الميكروب هو [ الكينين Quinine ] <sup>(١)</sup> وأشهر أملاحه الكبريتات ،

(١) هذه الكلمة مأخوذة من لغة أهل بيرو Peru بامركة الجنوبية ، ومعناها (القشر) لأن هذه المادة تستخرج من قشر شجرة « السنكونا Cinchona » وسميت هذه الشجرة بهذا الاسم لأن اميرة « شنكون Chinchon » زوجة حاكم بيرو عولجت بها من حمى فشفت في سنة ١٦٣٨ وفي السنة التالية أحضرتها الى أوروبا ، وبعد ذلك أدخلها الجزويت الى رومية ، ولذلك سميت أيضا « قشر الجزويت »

وهي مادة بيضاء خفيفة شديدة المرارة قليلة الذوبان في الماء فنذوب فيه بنسبة ١:٨٠٠ ولكننا سهلة الذوبان فيه باضافة أحد الحوامض اليه . ومقدار تعاطيها في اليوم ٣٠ - ٣٥ قحمة تقسم على ثلاث دفعات ، والافضل أن تكون الدفعة الأخيرة قبل ميعاد حضور النوبة ينحو ست ساعات ، ولا مانع من اعطائها بعد طعام الفطور والغداء والعشاء ككثير من الادوية الاخرى . واذا قاءها المريض مزجت بقليل من الافيون أو حقنت في المستقيم أو تحت الجلد ، والافضل أن نحقن داخل عضلات الالية ، وأحسن الاملاح للحقن في الشرج أو تحت الجلد هو [ هيدرو بروميد الكينين الحضي ] فانه سهل الذوبان في الماء ولا يتسبب منه المكان المحقون ، وجرعته من قحمتين الى عشر أو ١٥ قحمة

و [ اليو كينين Euquinine ] وهو إثيل كربونات الكينين يكاد يكون عديم المرارة ولا يضر المعدة ولا الاعصاب ، ولذلك كان أحسن دواء للأطفال والنساء . وجرعته تخفف من ٥ الى ١٠ قحمت بحسب السن

ويجب الاستمرار على تعاطي الكينين مدة بعد زوال الحمى لان بعض الميكروبات قد ينجو من فعله ويختفي في الطحال ثم يعود الى الظهور ويكثر فيحدث النكس . فلذا يجب الاستمرار على تعاطيه بعد الشفاء بمقادير يعينها الطبيب ( خمس قحمت في اليوم ) لمدة ثلاثة أشهر على الأقل

وهناك بعض أدوية أخرى نافعة في الملاريا ولكنها أقل قيمة من الكينين مثل مركبات الزرنيخ

وكثيرا ما يحدث من الكينين أعراض ضارة مثل طنين الأذن والصداع والعمى ، وقد تنقى هذه الأعراض بتقليل مقداره أو ابطاله مؤقتا أو اعطاء حامض الهيدرو بروميك أو الجويدار لمنع الاحتقان الناشئ من الكينين

الوقاية - تكون (١) بردم المستنقعات و (٢) بإبادة البعوض وذلك بصب زيت البترول على المياه التي توجد فيها البويضات والعلق لقتلها ، ويكون ذلك بنسبة أوقية لكل ١٥ قدماً مربعة من سطح الماء و (٣) باتقاء لدغ البعوض بمثل الشبكة ( الناموسية ) وخصوصاً بالليل وهو وقت لدغ هذا النوع من البعوض في

الفالب و (٤) بدوام استعمال الكينين في الاقاليم التي تكثر فيها الملاريا (بمقدار خمس قنحات يوميا)

### حمى البول الاسود Blackwater Fever

تحدث هذه الحمى في الاقاليم الحارة التي تكثر فيها الملاريا لمن أقام بثلث البلاد صنة على الاقل فأكثراً أو للذين أصيبوا بالملاريا ، ويقل حصولها لغير هذين السببين بحث الاسباب تفصيلاً — ذهب العلماء في حقيقة سبب هذه الحمى مذاهب أهمها — : (١) أنها نتيجة إصابة شديدة بالملاريا (٢) أنها ملاريا متضاعفة بإصابة الكليتين (٣) أنها نتيجة ميكروب مجهول (٤) أنها ملاريا مع عامل آخر كتسمم الجسم بمثل الكينين أو بسُم مرض من الأمراض كالفرنجي وغيره ، أو كالتعرض للبرد

الاعراض — تتقدمها آلام في الاطراف والدماغ وتوعك ثم رعدة قتي ، صفراوي قبول أحمر أو أسود بسبب ذوبان مادة الكريات الحمراء فيه ويكون فيه زلال كثير وترتفع الحرارة الى ١٠٠° مستجراً فأكثراً ثم تنخفض قليلاً بعد بضع ساعات ثم ترتفع مع رعدة أخرى ، وهلم جرا . ويصاب المريض باليرقان ، ويضخم الطحال والكبد ويتألم المصاب من جسمها

وفي الحالات البسيطة تزول الاعراض بعد نحو أسبوع ، وأما في الشديدة فيستمر القتي ، ويقل البول أو يمتلأ إفرازه ويصاب المريض بالقيح أو الهمود ويموت وعدد الوفيات بهذا المرض هو من ١٦ الى ٥٠ في المئة

المعالجة — تكون بحسن التريض والعناية بالمصاب والاكثر من شرب السوائل لادرار البول ، وتعمل المنشآت المقويات للقلب ، ولا يعطى المريض الكينين الا اذا وجد ميكروب الملاريا في الدم ، وحينئذ يعطى أي ملح من أملاحه غير الكبريتات فانها تساعد على إذابة الكريات الحمراء ويكون مقدار أي ملح قليلاً متكرراً

### الدوسنطاريا الاميبية Amoebic Dysentery

قلنا ان الدوسنطاريا نوعان : نوع ينشأ من ميكروب نباتي ( وقد سبق الكلام

عليه في صفحة ١٠٢ من الجزء الثاني من هذا الكتاب ) والآخر ينشأ من ميكروب حيواني وهو المراد بالكلام هنا

وكلمة [ أميبا Amoeba ] يونانية معناها «المتغير» تطلق على حيويين دقيق ذي خلية واحدة دائم التغير لشكله بما يرسله من جسمه في جميع الجهات من الأرجل [ الكاذبة <sup>(١)</sup> Pseudopodia ] التي يتحرك بها حركة ذاتية ، وهو من أبسط الحيويينات المسماة [ الحيوانات الاولى Protozoa ]

يتسلق الانسان ثلاثة أنواع من الاميبا: (١) نوع يوجد في فمه اذا أصاب أسنانه النقد (التسويس) (راجع ص ٦٨ من الجزء الاول) (٢) ونوع يسكن الجزء الأعلى من الامعاء الغلاظ، والظاهر أنه لا ضرر منه (٣) والثالث هو أميبا الدوسنتاريا هذه وهذا الاميبا يشاهد في براز المصاب وفي البلدة التي قد تتكون في الكبد <sup>(٢)</sup> بسبب هذا المرض ، وأكثر وجوده يكون في المواد المخاطية التي يبرزها المريض وقت اشتداد المرض أي في زمن حدته. قطر هذا الميكروب الحيواني هو من ٢٥-٣٥ ميكرونا ، أي ان حجمه كحجم ثلاث أو أربع كريات حمراء من كريات الدم . وهو يثقب الفشاء المخاطي للامعاء الغلاظ ويسكن تحته ويتكاثر ويحدث المرض وقد يصل الى الأوعية اللمفاوية أو الأوردة فيسبب فيها

اسباب الدوسنتاريا الاميبية — يوجد هذا النوع من الدوسنتاريا في الاقاليم الحارة والمعتدلة كصر ، ولا ينتشر بشكل وبائي كالنوع الآخر السابق . وتنتقل الاميبا بواسطة الماء الذي يتلوث ببراز المصاب أو بواسطة الاطعمة الملوثة به أيضا خصوصا الخضرا . ويصيب المرض جميع الاجناس البشرية اذا تعرضت للعدوى وكذلك الصغار والكبار بلا تمييز بينهم ، غير أن الظاهر أنه يصيب الذكور أكثر من الاناث لقلة تعرض هؤلاء له من أولئك . ولهذا النوع أيضا حلة كالنوع الاول يوجد الميكروب في أمعائهم ولا نحدث لهم أعراضه

الاعراض — لا تختلف أعراض هذا النوع كثيرا عن أعراض النوع الباسيلي

(١) سميت بذلك لأنها ليست دائمة بل تنبث وتنقبض (٢) خصوصا بعد نزع خراج الكبد هذا ثلاثة أيام حينما تنقبض جدره

الذي سبق ذكره الا في أشياء قليلة ، وهي أنه لا يكون ابتداءه مفاجأة بل تدريجيا في الغالب ، وتكون مدته أطول فانه يميل لأن يكون مزمنًا ، وتكون الحمى فيه أقل وكذلك الاضطراب العصبي وتكرر نكساته ولا يمنع ذلك من أن يكون أحيانا شديدا جدا ومميتا بسرعة ، فترفع الحمى ويقل البول ويكثر الزلال فيه . ومن الناس من توجد في أمعائه قروح ناشئة على هذا الميكروب ومع ذلك لا تظهر عليهم أعراض المرض ، ولكن ذلك قليل

المضاعفات — تحدث الكبد أحيانا وتلتهب وكذلك الكليتان ، ويندر حصول النزف المعوي في هذا الشكل . وأم المضاعفات خراج الكبد الذي يكون غالبا واحدا أو على الأكثر لا يزيد عن ثلاثة ، والسبب فيه وصول الميكروب الى الكبد بطريق الوريد الباب فينبت بسمه منسوجة

ومن العقاقير ضيق الامعاء بسبب انقباض آثار القروح التي تحدث فيها الإنذار — يراعى فيه مسألة خراج الكبد وشدة الأعراض ، ونخشى النكسة والإزمان . والفواق علامة سيئة في الحالات الحادة لانه ينذر غالبا بقرب الاضمحلال والموت المعالجة — لا تختلف عن معالجة النوع الباسيلي الا في نفع [ عرق الذهب ] وشدة تأثيره في هذا المرض ، وهو جذور شجرة في بلاد البرازيل بأمر يكة الجنوبية ، في هذه الجذور مادة مقببة تسمى لذلك ، باللفات الافرنجية [ Emetine ] ولكنها شافية لهذا الداء . والجرعة من مسحوق هذه الجذور هي ٢٠ — ٣٠ قحمة ، ويستحسن اعطاء قليل من الافيون أو أحد مرباته قبلها بنحو نصف ساعة ويستلقي المريض على قفاه ولا يعطى له شيء آخر سوى قليل من التاج لمصه ، وذلك كله لمنع القيء الذي يحدث من الدواء وتكرر الجرعة بعد ٨ أو ١٥ ساعات ، وإذا كانت الأعراض شديدة أعطيت الجرعة ثلاث مرات في اليوم ، وبعد زوال أعراض الدوسنتاريا بكل العلاج بمركبات البرنموت والافيون ونحوها

ويفضل استعمال [ الامتين Emetine ] حقا نحت الجلد أو في داخل العضلات <sup>(١)</sup> بمقدار نصف قحمة مرة ليلًا ومرة نهارًا ، وعندما تتحسن الحال يحقن المريض

(١) ذلك أفضل لعدم إصابات ألم وورم وتيس في مكان الحقن

مرة واحدة فقط في اليوم ، ولا يحدث القيء بهذه الطريقة كما يحدث من اعطاء مسحوق عرق الذهب نفسه بالفم . وهذا الدواء نافع أيضا في منع التهاب الكبد وخراجها لانه قاتل ميكروب الدوسنتاريا بسرعة عجيبة

والمعالجة بالامتين أو بمرق الذهب نافعة أيضا في الحالات المزمنة وذا تعاضت حقن المريض أيضا بالمحاليل المطهرة أو القابضة في المستقيم ، ويكون مقدار الحقن نحو لتر من المحلول الدافئ

الوقاية — تكون بتطهير الماء بالفلو أو غيره ، وبالامتناع عن أكل الخضار وغيرها الا اذا طهرت ، وبإبادة الذباب بقدر الامكان أو منعه من الوصول الى الطعام أو الشراب

### الحى الراجعة او ذات النكس Relapsing Fever

مرض معد شهير ينتشر عادة بشكل وبائي وليس له طفرح مخصوص كبعض الحيات الاخرى وانما يمتاز بحصول حى بضعة أيام تنتهي فجأة بعد نحو اسبوع ثم ترجع ثانية بعد مضي بضعة أيام وهكذا . وهي كثيرة الوجود في مصر وغيرها وقد كانت تنتشر بشكل مريع في السجون وغيرها حيث يكثر الازدحام

ينشأ الشكل المعتاد منها في مصر من ميكروب حيواني حلزوني الشكل اكتشفه [أبرميير Obermeier] في الدم سنة ١٨٧٣ وله أنواع يختلف بعضها عن بعض قليلا كما في بلاد الهند وأمريكا . طول هذا الميكروب يختلف من ١٦ — ٤٠ ميكرونا وعرضه ميكرون واحد . وهو يشاهد في دم المصاب بهذه الحى بين كرياتها لا في داخلها . ويقول بعض الباحثين انه يمكن مشاهدته في طور التفريخ قبل حصول الحى بنحو ٤٨ ساعة ، ويقول آخرون انه يشاهد أولا في اليوم الثاني للحى و يكثر عدده كلما تقدمت الحى ولا يقل الا اذا بلغت الحى أقصى شدتها وارتفاعها قليل البهران ، فاذا انخفضت الحرارة لا يشاهد الميكروب في الدم الى ان تهرب النوبة الثانية . وقد أمكن تلقيح الانسان والقرد بهذا الميكروب اذا حقن فيهما جزء من دم المصاب . وشاهد بعض العلماء أن الميكروب اذا اختفى من الدم ذهب الى الطحال وهناك تبطنه بعض الكريات البيضاء وقتله ، فلذا استنتج انه اذا أفلت بعضها من



القتل وعاد الى الدم تكاثر فيه فتنكس الحمى  
والاصابة بهذه الحمى لا تحمي الشخص من عودتها بعد زمن اقليل  
ولكنها تحمي غالباً من الاصابة بالتييفوس . ومن الاسباب المهيئة للعدوى الفاقة  
والجوع والازدحام والقذارة . وذلك لانها تنتقل من شخص الى آخر بواسطة قمل  
الجسم فقد شوهد فيه نفس الميكروب ، وهو لا ينتقل الى الانسان بلسع القمل  
لجسمه ، وانما ينتقل بطريقة أخرى ، وهي أن المصاب بالقمل يكون كثير الحكة لجسمه  
فيستلخ جلده قليلاً من أظافره أو غيرها فاذا سحقت قلة في أثناء الحكة أو غيره  
كالنوم عليها وأصاب دمها بعض تلك الجروح التي بالجلد دخل منها الميكروب الى  
الدم وأصاب الانسان بالحمى . ويبقى الميكروب في جسم القملة مدة حياتها بل يصل  
الى بويضاتها ( الصئبان ) فتتلحق به أيضاً ، ولذلك وجب الاحتراس من القمل  
والصئبان فانهما ينقلان هذه الحمى

وهي تصيب الانسان في جميع الاعمار ولا تميز بين الذكر والانثى الا قليلاً  
فان نسبة المصابين بها من الذكور الى الاناث تكون عادة كنسبة ٣ الى ٢ وهي  
كثيرة الحصول للفقراء والشعاذين ونحوهم لكثرة ضعفهم ووجود القمل فيهم ، وقل  
أن تصيب الاغنياء الا اذا صادفتهم قملة انتقلت اليهم من مصاب بها اقربوا منه  
وهناك نوع من هذه الحمى يحصل في أفريقية ينتقل من شخص الى آخر بواسطة  
القراد ولكن مدة هذه الحمى أقصر فاتها تكون عادة يومين أو ثلاثة ، ويوجد أيضاً  
ميكروها حتى في بويضات القراد ، ويجوز أن ينتقل الى الجيل الثالث من نسله

الاعراض — يتراوح طور التفرخ بين يوم و٦ يوماً ولكن في أكثر الاحوال  
يكون أقل من تسعة أيام . وتبدأ الحمى فجأة بقشعريرة أو برعدة يعقبها سريعاً  
صداع في الجبهة وآلام في الظهر والاطراف . وبعد زمن يسير تزول القشعريرة  
ويخلفها احساس بحرارة في الجسم ويزداد الصداع والآلام المذكورة . وتكون درجة  
الحرارة في اليوم الاول ٣٩ أو أكثر فيضطرب المريض الى التزام الفراش ويشتد به العطش  
والاقياء وقد يمتريه الشيان والقيء ويحترق الوجه ويبيض اللسان وتزداد درجة الحرارة  
في الليل فتكون ٤٠ أو ٤١ وتنخفض قليلاً في الصباح فتكون أقل بدرجة غالباً

وقد تتكرر الرعدة ويكثر العرق . ويسرع النبض وكذلك مرات التنفس . ويعتري المريض في بعض الاحوال البرقان الشديد حتى يتكون البول بلون المرة ( الصفراء ) وتكبر الكبد والطحال خصوصا وتظهر [ النملة Herpes ] أحيانا على الشفتين وقد يحصل رعاف ( نزف من الانف ) . وتستمر هذه الحالة الى نحو من أسبوع ، ويقل نوم المريض ويشكي كثيرا من آلام المفاصل والمضلات ولكنه يبقى حافظا لقواه العقلية إلى قبيل النهاية وعندئذ يعتريه الهذيان ، وتشتد الحى جدا حتى قد تصل إلى ٤٢ و ٤٩ وحينئذ تنفرج الازمة فجأة ويحصل البهران فيكثر العرق وتقل مرات النبض والتنفس وتنخفض الحرارة بسرعة ويشفى المريض غير أنه قد يعتريه همود خصوصا اذا كان شيخا وقد يصعب البهران اسهال أو رعاف وتكون الحرارة أقل من الدرجة الطبيعية ثم يتحسن الحال بسرعة وتشتد شهوة الطعام وتعود قوة المريض في ثلاثة أيام أو أربعة . وبعد أن يظن أنه شفى تماما تعود اليه الحى فجأة كما بدأت ويكون ذلك بعد مضي اسبوع تقريبا فيصير المريض في هين الحالة التي كان عليها في المرة الاولى ، وبعد بضعة أيام تنتهي النكسة بالبهران أيضا . وقد ينكس المريض ثانية وثالثة ورابعة وكذا خامسة في النادر . ومن المرضى من لا ينكس البتة . وتكون مدة النكس في الغالب أقل من مدة المرض الاولى فتكون عادة أربعة أيام أو خمسة وقد تكون يومين أو ثلاثة ، وتكون النكسة في الغالب أخف وطأة من الحى الاولى ولكنها أحيانا تكون أشد بل قد يموت منها المريض

واعلم أن جميع المدد المذكورة سابقا هي تقريبية فانها تتفاوت تفاوتاً عظيماً باختلاف الأشخاص فقد رأينا في السجون المصرية أن مدة الحى الاولى قد تتراوح من يوم الى ثمانية أيام أو تسعة والفترة الاولى من يومين الى واحد وعشرين يوما ومدة النكسة الاولى من يوم الى عشرة والثانية من يوم الى سبعة وهم جرا في الاختلافات العظيمة في مدة الفترات وأيام النكس ، ومن المسجونين من نكس أربع مرات (١) وعدد الوفيات يختلف من ١٤ الى ١٨ في المئة ويحصل الموت عند اشتداد

(١) راجع تقرير جناب الدكتور ( كرتون Kirton ) رئيس القسم الطبي بمصلحة السجون المصرية عن سنة ١٩٠٧ م

الكرب في الحمى الاولى أو عقب البعران مباشرة من الممود خصوصا في الشيوخ كما تقدم . وقد يحصل الموت بسبب التسمم البولي والتشنج أو بالتهاب الرئوي أو بالزحار أو غيره

ومن المضاعفات غير ما ذكر ضخامة الطحال وتفرقه ، والحمة بالأطراف السفلى ، والتهاب الغدد الليمفاوية أو تقيحها ، والتهاب العين الذي يعميها ، واجهاض الحبالى والنزف الرحمي الخطر

## الجمعيات الاتحادية

### لتكوين المصيبة التركية

كتب بعض شبان العرب المتعلمين في مدارس الدولة العثمانية بالاستانة مقالات في الجرائد في موضوع هذا العنوان ثم رأينا في كتاب ( ثورة العرب ) الذي صدر بالعربية من عهد قريب كلاما مختصرا مفيدا في ذلك فنقلناه عنه لأجل الاعتبار به وإثبات ما يحتاج الى الرجوع اليه من تاريخ هذا الانقلاب الخطر. قال المؤلف تحت عنوان ( الممول الاتحادي العظيم ) ما نصه :

أنشأ الاتحاديون جمعية تركية عظيمة سموها جمعية « ترك أوجاقي » — أي طائفة الترك أو العائلة التركية — وجعلوا غايتها محو الاسلام وتثريك العناصر العثمانية ومركزها في الآستانة ومصاريفها من تخصيصات وزارتي الاوقاف والداخلية ومن المشيخة الاسلامية أيضا وهي منتشرة في كل بلدة وقرية في الاناضول والقوقاس وتركستان وترقية ومكدونية ولها أربعة فروع لكل منها مهمة خاصة به وهذه الفروع هي

أولا « ترك يوردي » — أي المملكة التركية — ومهمته العناية بالآداب التركية بطرق شتى أهمها « تطهير » اللغة التركية من الكلمات العربية وجعلها لغة مفولية بحتة وتأليف الكتب القومية بهذه اللغة وتعليمها في المدارس ونشرها في البلاد

التركية وكتابتها بحروف منفصلة لكي لا يبقى بينها وبين اللغة العربية أقل شبه (١) ووظيفة أعضاء جمعية « ترك يوردي » مقاومة كل كاتب تركي أو غير تركي لا يرى رأيهم ولا يعتقد معتقدهم ونشر الكتب القومية والفاشيدي الحماسية بين الترك وتدريبهم التاريخ التوراني القديم وأفهامهم ان الترك أعظم أمة في العالم اختارتها الاقدار لسيادة الامم . وقد جرى لهم حوادث عديدة مع فريق من عقلاء الترك أنفسهم كعلي كمال بك والدكتور رضا نور بك ولطفي فكري بك وغيرهم فاتهموا هؤلاء بالخيانة وتهديدوهم بالقتل وقالوا ان العنصر التركي يتبرأ منهم وانهم من أصل يوناني وانه لا وطنية لهم ولا قومية ولا شرف

ثانيا « ترك درنكي » — أي ثبات الترك — ومهمته بث الفكرة القومية في الترك العثمانيين وغير العثمانيين بشكل لم يسبق له مثيل في تواريخ الامم (٢) وأعضاء ترك درنكي من خلاة الاتحاديين وأشداهم كرهاً للمناصر ورغبة في تمريكها والقضاء على الفكرة القومية فيها . وهم على جانب عظيم من الهمة والنشاط ولكن الغرور أعى أبصارهم وأسدل ستاراً من الجهل على عقولهم فكانت ثمرة نشاطهم

(١) المنار : قررت وزارة الحرية في عهد ناظرها أنور باشا استعمال الحروف المنفصلة في الامور العسكرية فقط ، ثم نقلت اليها الجرائد أخيراً ان الاتحاديين قرروا كتابة التركية بالحروف الافرنجية ولا ندري كيف ينفذون ذلك

(٢) المنار : اذكر ان هذه الجمعية تشغل بتنقيح اللغة التركية وانها هي التي دعيت الى مجالس ادارتها في الاستانة لما بلغها ان بعض المسلمين كتبوا الي من جابه انه بلغهم أن الدولة العثمانية تضطهد اللغة العربية وتصرح بانها تظهر التركية منها وانهم لا يصدقون هذا الخبر الا اذا أكدته أنا لهم وانهم حينئذ يحذفون اسم السلطان من الخطبة ، ولما اجتمعت بهم وتذاكرنا في المسألة قال لي رئيس الجمعية ان عملنا في محض لا دخل له في السياسة ولا الدين فنتوسل اليك ان تستعمل بنفوذك الديني لازالة التهم السيئة التي حومت حوله . وجرى بيننا محاورة ليس هذا محلها

شراً على الدولة ووبالا (١)

ثالثاً : ترك بكيشي — أي العلم التركي — ومهمة أعضائه ترجمة الكتب العلمية إلى اللغة التركية القديمة ونشر هذه اللغة بين الترك وبث الفكرة القومية التركية في تركستان والقوقاس وربطها بدولة الاتحاديين برباط سياسي متين رابعا « ترك كوجي » — أي القوة التركية — ومهمته العناية بصحة الترك وتقوية أجسامهم ونشر الألعاب الرياضة بينهم .

وبشروط للدخول في جمعية « ترك أوجاغي » أوفي أحد فروعها ان يكون طالب الدخول تركيا وان يدفع رسماً شهرياً وان يتعهد ببذل حياته ونشاطه وماله لاعلاء شأن الترك وبسط سيادتهم على الأمم الأخرى وان يغير اسمه باسم توراني يعرف به بين أصحابه فمن كان اسمه أنور مثلاً صار يعرف اليوم بين أصحابه باسم ايشلدانق — أي أنور بالتركية القديمة — ومن كان اسمه محمداً أو سليمان أو حسيناً أو سعيداً صار اسمه اليوم نيوراً أو جنكيزاً أو هلاكوا أو غوزاخ

وقد بدّل كل الضباط الاتحاديين أسماءهم بأسماء تورانية وكذا رجال الحكومة الحالية لانهم كلهم من جمعية « ترك أوجاغي » ويعرفون بين أصحابهم الترك بأسماء تورانية غير أسمائهم التي يعرفهم بها غير الترك .

وقد أنشأت جمعية ترك أوجاغي وفروعها أندية عديدة في جميع المدن والقرى التركية لتدريس تاريخ الترك القديم ولا سيما تاريخ هلاكوا وأوغوز وجنكيزخان وبث الفكرة التركية في الأمة التركية وجعلها تعتقد بتفوقها على الأمم الأخرى في كل شيء . وعينت هذه الجمعية ثلاثة أيام في الأسبوع لتعليم النساء التركيات التاريخ القديم وبث الفكرة العنصرية فيهن وجعلهن على العناية بتربية أطفالهن تربية قومية تركية . وتبرعت وزارة أوقاف المسلمين أخيراً بخمسين ألف ليرة عثمانية لجمعية « ترك أوجاغي »

(١) بلغ منهم الفرور مبلغاً لا يتصوره العقل فينما كانت جيوش البلقانيين امام شطلجه تهدد كيان الدولة كان أحدهم — أحمد أغايف بك — ينشئ سلسلة مقالات في جريدة تصوير أفكار جاء فيها ما ترجمته « يجب ان تهتم تركيا بشؤون ايران أعظم اهتمام لان ايران طريقنا إلى الهند والصين ! »

لاجل تأليف توارنج مفصلة لهلاكو وواغوز وجنكيز وليمورلنك  
وأندية «ترك أوجاني» محرم دخولها على غير الترك فكل من يود ان يدخل  
البر يجب عليه ان يظهر للبواب ورقة عليها اسمه ودرسه وتاريخ ولادته وقد سمعت  
جمعية ترك أوجاني أخيراً في توجه القرآن الكريم الى التركية القديمة مع خطبة الجمعة  
والادعية الدينية وغيرها مما يوجب الدين الاسلامي تلاوته باللغة العربية وهزمت على  
نزع أسماء الصحابة من الجوامع لاعتقادها أن وجود هذه الاسماء العربية في الجوامع  
والاماكن المقدسة مما يضعف الفكرة القومية في الترك

ولست المدارس العثمانية رشدية كانت أواعدادية ملكية أو عسكرية إلا  
فروعاً من فروع جمعية «ترك أوجاني» وكذلك جمعية الاتحاد والترقي وجميع  
الجمعيات السياسية والعلمية والدينية والادبية التي تأسست في الآستانه والاضول  
قبل الحرب الاوربية وبمدها

وقد أدخلت الحكومة في برنامج مدارسها العالية ولا سيما المدرسة الحربية  
ومدرسة اركان الحرب في الآستانه درس تاريخ التورانيين وعلومهم الحربية وآدابهم  
ونظاماتهم وعهدت الى احمد اغايف بك وأمين بك وخالد ضيا بك وحمد الله بك  
في إلقاء محاضرات يومية في هذه المواضيع على تلامذة المدارس الحربية ومدارس  
الحقوق والطب والهندسة وغيرها وترسيخ الفكرة التركية في نفوسهم . واستعاض  
التلامذة في جميع المدارس الابتدائية والاعدادية والعالية من الكتب العصرية  
بمجموعة «ترك يوردي» — المملكة التركية — وكتاب ترك قليجي — السيف  
التركي — وتاريخ توران وتاريخ تيمورلنك وهلاكو وجنكيز خان وغيرهم .

وفي كل يوم يجتمع تلامذة المدارس الحربية في ساحات مدارسهم ويستلون  
سيوفهم وينشدون نشيدهم الوطني الذي يتدي بهذه الايات :

جنكيز خانك بايراغي آنلي شانلي صانلاندي

آيت خانك بايراغي حربده بويله اكلاتدي

أي : لقد تموجت أعلام جنكيز خان في جو المجد والشرف وأرشدتنا أعلام  
آيت خان الى نهج هذا الطريق المجيد في الحرب . الخ

والاغرب من هذا كله الدعاء الجديد الذي الفتته جمعية « تورك يوردي » وجعلت الترك يستعملونه في منازلهم ومدارسهم ، وقد قررت أخيراً استعماله في الجوامع في الاستانة والاناضول وهذه ترجمته :

« أيها الاله القادر على كل شيء » أنعم على الترك بالصحة والعافية وأحسن اليهم بذئب أبيض<sup>(١)</sup> واشملهم برهاية مولانا السلطان الاعظم  
« وأنت يا مملكة توران الجميلة المحبوبة ارشدينا الى الطريق المؤدية اليك لان جدنا اوغوز الكبير ينادينا

« أيها الاله القادر على كل شيء » انر طريق توران أمامنا واجعل امتنا كالورد الناضر واهدنا الصراط المستقيم »

### ﴿ الاناشيد الحماسية في الجيش ﴾

أما الجيش العثماني فمعظم ضباطه وجنوده الترك من الاتحاديين ومن المنسبيين الى جمعية ترك أوجاخي وهم يحترقون الضباط والجنود من أبناء العناصر العثمانية الاخرى ولا يسمون الدولة الا بالدولة التركية وينفرون من تسميتها بالدولة العثمانية لاعتقادهم ان البلاد العثمانية غير التركية ليست الا مستعمرة فتحها الترك بالسيف . وهذا نموذج من الاناشيد الحماسية التي يترنمون بها في الجيش :

بوتر كزسن تركك امانتاك

هيج قورقمه هب اولورسى ويرميز

أي : نحن ترك وأنت ( يا آسي ) أمانة بيدالترك فلا نخشي شرا لاننا نفديك بارواحنا

اي ترك كنجبي يتيشير ارتق أو يومه

قوش كو ياييك امدادينه دورمه

أي : انفض ايها الفتي التركي فقد نمت طويلا وأسرع في الحال الى امداد

بلاد اجدادك

جنكيز خانك بايرغني انلى شنانلى صانلاندي

ايت خانك بايرغني حربه بويله اكلا تدي

(١) الذئب الابيض اله من آلهة الترك الاقدمين وقد كان شعاراً لهم أيضا

وقد سبقت ترجمته

انتقامي آله مرسك ترككك بزه نافله  
صوصتره لم بايقوشاري يتيشتر بولوله  
أي : لا يحق لنا ان ندعى اتراكاً ما لم ننتقم من أعدائنا . فلنسكت اليوم عن  
نعيه . وليكفنا ماسمعناه من الضجيج والنحيب  
يوريلالم ايلري يه اتلاية لم طاغ تبه  
باطلاتالم بومباري جانلر كيرسون يرلره  
أي : هلموا إلى الامام فتنبسط امامكم الجبال والاكام وتنفجر قبايل الديناميت  
وتنفجر الارض فاما لا ابتلاع النواقيس والاجراس  
آل بايراغك التنده انا آرم يورودي  
كوك بايراغك التنده يكي توران بيودي  
أي لقد سار اجدادنا إلى المجد تحت العلم الاحمر الذي هو مصدر عظمة  
توران الجديدة

يورين طاغراينسين التون اردوشان ويرسون  
آل بايراق ! يا نغينلر اوزرنده يوكلسك  
أي : سيروا لتنبسط الجبال وتكسبنا جيوش التاي <sup>(١)</sup> الشرف فان مجدنا  
ميشاد تحت العلم التركي على الاقناض والحرائق  
بزايفورز دونميز قوناغمز طاغ اوه  
تركز بزمدراسيا تركز تركز هبمز  
أي : نحن سعداء فلا نرجع عن سيرنا إلى الامام لان مسكننا الجبال والبطاح  
نحن ترك وآسيا كلها لنا نحن اترك اترك كلنا  
﴿ كيف يعلمون الامة ﴾

هذا نموذج من الاناشيد التركية الوطنية التي يتروم بها الترك في ميادين القتال  
على مسمع من جنود العرب وضباطهم  
(١) اسم الجبل آلتون الذي يعمده الترك التورانيون بلادهم الاصلية



والى القراء نموذج من الخطب والدروس التي يلقيها على التلامذة العثمانيين في مدارس الدولة اساتذة من أعضاء جمعية « ترك اوجاغي » عينوا برواتب باهظة لتتربك ابناء المناصر العثمانية :

قال استاذ التربية العسكرية في المدرسة الحربية في الاستانة في درس القاء على صف الضباط بعد اعلان الحرب العثمانية بايام ماخلاصته [ أي خلاصة ترجمته ] :  
« اود ايها السادة ان التي عليكم كلمة في غاية الاهمية بمناسبة الحوادث العظيمة التي وقعت في الغرب فاعلمت لنا معاشر الترك امورا لم تخطر في بالنا من قبل وعبرنا ينبغي أن نعتبر بها . فان البلجيك الصغيرة تجاسرت على محاربة المانيا العظيمة ووقفت بجيش لا يزيد على مئة الف جندي امام أعظم جيش ذكره تاريخ بني البشر فخالت دون القضاء على حليفها فرنسا . لذلك لا سمعنا نحن الترك أعداء البلجيك إلا ان نطأ على رؤوسنا اجلالا لها واحتراما لجيشها الباسل . ولكن اتعلمون ايها الاصدقاء لماذا وقفت البلجيك تيار الجيش الالماني العظيم ؟ وقفته لانها كانت لمحاربه باسم القومية وباسم الوطن . او تعلمون لماذا عظمت فرنسا وانكلترا والمانيا وسدت العالم وصرن اعلى أمم الارض مقاما واكثرها ثراء ؟ لانهن خضن معترك الحياة باسم القومية لا باسم الدين . فعلمنا ايها الاعزاء ان نظير من الآن وصاعدا امام العالم بعصبة القومية المقدسة وان نضرب بالعصبة الدينية عرض الحائط

« نحن ايها السادة أتراك واني لأعجب من تسميتنا عثمانيين . فمن هو عثمان الذي نقسب اليه ؟ انه تركي جاء من آلتاي واجتاح هذه البلاد بجيشه التركي . فانتسابنا الى أصله أشرف من انتسابنا اليه . وقد خدعنا بجهل أسلافنا في الماضي قبلس الاسلاف الذين أنسونا قوميتنا انكم ايها الاعزاء متلهقون بالجيش قريب وستكونون اساتذة جنودنا الابطال . فعلموهم انهم ترك وانهم اذا حاربوا العدو من أجل الترك وتحت العلم التركي يقتصرون عليه ويحوزون ما أحرزته البلجيك من المجد والفخر . وتأكدوا أن التركية خير لنا من الاسلام وان التعصب للجنسية من أكبر فضائل الهيئة الاجتماعية »

فأجابه أحد ضباط العرب قائلا : « تعلم ايها القائد ان للام الشرقية تقاليد

لا يمكن الاغضاء عنها وقد حفظت الجنسية العثمانية هذه التقاليد وكفلت سلامة الدولة الى الآن. فتترك العناصر العثمانية أو انكار قوميتها عليها يؤدي الى اضمحلال الدولة في القريب العاجل . فأنا أحتج على هذا الكلام وأقول بكل صراحة ان الرابطة الاسلامية العثمانية هي الرابطة الوحيدة التي تربطنا بالترك . ولما كنت حضرتك تعلمني الآن ان هذه الدولة دولة تركية وان هذا العلم الذي عهدت الي في الدفاع عنه هو علم تركي أي علم أجنبي عنى فقد قضيت على قوتي المعنوية قضاء مبرماً وأخذت كل عواطفى الوطنية لأنى وأنا أبناء العرب وجميع أبناء العناصر غير التركية لأنا نارب في جنب الترك الالمقاصد متحدة وذبا عن حياض الاسلام والعثمانية. « فأجاب القائد قائلاً : « اعلم أن الحقيقة غير العواطف وأنت وان تكن عربياً فأنت وعنصرك من تبعة تركيا. ألم يستعمر الترك بلادك ؟ ألم يفتحوها بالسيف ؟ ان العثمانية التي تتخذها حجة لك هي حيلة اجتماعية يستعملها الضعيف للوصول الى غايته . أما الدين فلا شأن له في السياسة ، وسننض قريباً باسم التركية ونحت العلم التركي ونترك الدين جانبا لانه من الامور الشخصية الثانوية ، أما أنت وأبناء جنسك فعليكم أن تعرفوا انكم ترك وأنك ليس في العالم قومية عربية أو وطن عربي » (١) وقد احتج ضباط العرب الذين سمعوا هذه الخطبة الى وزارة الحرية وطلبوا منها عزل القائد الاستاذ فلم تبعاً باحتجاجهم ولا أجابهم الى طلبهم بل اتخذت التدابير اللازمة للتخلص منهم فعدفت بهم الى ميادين القتال وعرضتهم لرصاص العدو بلا سبب الا رغبته في محوهم لينسنى لها بعد ذلك قبل الفكرة القومية في بلادهم . وهذه الرغبة — رغبة قتل العرب — قديمة العهد في الترك الاتحاديين . فقد عرض ضباط العرب سنة ١٩١٢ في بولايير على كتاب من أحد زعماء الاتحاديين الى قائد اتحادي كبير جاء فيه « عرضوا العرب لرصاص العدو وأعملوا على التخلص منهم لان قتلهم يفيدنا . أما الكرد فاحتفظوا بهم لانهم يلزموننا في بلاد الارمن » (٢)

(١) جرت هذه المناقشة على مسمع مئات من ضباط العرب في المدرسة الحربية في الاستانة وقد قراها اليان غير واحد منهم فمر بناها للقراء اه من هامش الاصل  
(٢) نشر هذا الكتاب في حينه في معظم الصحف العربية اه من هامش الاصل

## رحلة الحجاز

٣

### ﴿ باخرتنا الحجاج - المنصورة والنجيلة ﴾

استأجرت الحكومة ٨ حجاج باخري (المنصورة والنجيلة) وهما من أقدم سفن شركة البواخر الخديوية - وأما المحمل المصري فقد حمل مع أميره وعسكره على سفينة جربية إنكليزية - وإذ كنا آخر من جاء السويس من الحجاج علمنا من أصدقائنا الموظفين في هذا الشأن ان المنصورة أسرع الباخرتين وأنه لم يبق في الدرجة الأولى منها موضع لي وللسيدتين لأن وفد العلماء المرسل الى الحج على نفقة سلطان مصر المعظم قد ركب المنصورة قبل مجيئنا وتسابق اليها الناس وقد يوجد فيها موضع واحد لي ، وان النجيلة تفضل المنصورة بأنها أقل منها نودانا وأنه يمكن أن نجد في الدرجة الأولى منها بيتا أو مخدعا (قره) خاصا بنا. فترانا فيها مع رفيقينا في يوم الأحد الرابع بقين من ذي القعدة ، وقد علمنا بعد سفرها أنها أبطأ بواخر الدنيا سيرا قبل لنا انها تقطع ثمانية أميال في الساعة ولعلها لا تتم الستة الا بالجهد ، وهي قديمة وصخة ليس فيها ضوء كهربائي ولا أجراس ولا مقاعد للاستراحة الا كرسي المائدة في الدرجة الأولى، ولكن الخدم الذي خصص لنا فيها واسع جدا قلما يوجد في البواخر الكبيرة مثله في سمته وهو معد لنوم ستة أو سبعة ، وفيه عدة نوافذ. ثم أن ربانها سالم أفندي البدن من أحسن الناس أخلاقا وعناية بالحجاج ، وهو من أقدم المستخدمين بهذه البواخر وقد حنح مرارا ، وطيبها مذهب حسن المعاشرة وهو طلياني يتكلم بالعربية العامية بطلاقة ولهجته فيها سورية ، فنشكر لهذين الرئيسين في الباخرة حسن عشرتهما وعنايتهما بنا خاصة وبسائر الحجاج أيضا ، ولا نبخس خدام الباخرة حقهم من الثناء على حسن خدمتهم ، وامل باخرتنا كانت تفضل المنصورة فيما عدا سرعة السير. وقد زارنا في الباخرة قبل سفرها محافظ السويس ثم صار الى المنصورة لزيارة وفد العلماء السلطاني فيها

## ( حجاج باخرة النجيلة )

وأنا في الباخرة بصحبة كثير من ركاب الدرجتين الاولى والثانية وحمدنا أصحابهم وعشرتهم وأخص بالذكر منهم علما من أكبر علماء القطر المصري وأديبا من أفضل أدبائه . أما العالم فهو الاستاذ الشيخ عبد الفتاح الجمل شيخ علماء بور سعيد وقد كنت أسمع له ذكرا حسنا فرأيت أنه فوق ما كنت أسمع علما وفضلا وهديا وأديبا وانصافا في المذاكرة واستقلالا في الفهم ، وله مشاركة حسنة في التاريخ والادب ومعرفة أحوال العصر ، ولعله يتدر وجود مثله في علماء مصر . وأما الاديب فهو محمد توفيق هلي ( البيوزباشي ) في الجيش المصري ، وهو يفضل من نعرف من أدباء مصر وضباطها في الاخلاق الدينية والمحافظة على العبادات ، وكثرة النظم في ذم الفواحش والمنكرات . وقد كان معه والدته وهي امرأة تقية زكية الفطرة واتفق ان كان نخذهما ملاصقا لنجدنا فكانت الدني وشقيقتي تانسان بالمأما بهما وصحبتهما طماء وهي أقل منهما دوارا ، واكثر على مشقه البحر اصعبا ، وقد حجت قبل هذه المرة . وكذلك كنت أنا آس به ، فقد كنا أكثر الرفاق نلازما قلما نفترق الا في وقت النوم ، وكان أكثر حديثنا وسرنا أول الصحبة في الشعر والادب وأقلما في المسائل الدينية والعلمية والشؤون الاجتماعية ، الا اذا حضر المجلس الاستاذ الجمل فان الحديث يكون بعكس ذلك ، كما كان في أواخر العهد بالصحبة

وقد وزعت بعض نسخ المناسك على حجاج الباخرة قبل أن أقرأها وأصبح أغلاطا وبعضها بعد ذلك ، ولما علم الناس أنها بغير من كثير الطلب لها حتى من الاميين فصرت أشترط على من يأخذها من القارئین ، ان يقرأها لمن يجاوره من الرفاق الاميين ، وكان انتشارها في المركب سببا لكثرة اختلاف الحجاج اليها للسؤال عن أحكام النسك ولا سيما واجبات الاحرام

كان سفرنا من مصر في أول الميزان وقد بدأ هواء الخريف المعتدل يطرد هواء الصيف الحار ويجليه عن أفق مصر ، وكان ما كان يرحل منه عن مصر يذهب الى الحجاز ليحل محل هواء صيفه الذي هو أشد منه حرارة ، لذلك كنا كلما اوفنا في الجنوب نشعر بأن جونا يرجع بنا القهقري الى الصيف فكان عامة من في السفينة لا

يكادون يبرحون ظهورها الا الى حاجة غير النوم اذ كان جميع ركاب الدرجة الثالثة ينامون على الظهر وكذلك بعض ركاب الدرجة الثانية، وكان جل ركاب الدرجة الثالثة من أدنى طبقات المصريين قد ذهبهم الى الحج دعا ما كان من عناية الحكومة بيعت حجاج ينجون وحلها الاغنياء على مساعدة الفقراء على الحج بالمال، فوق ما كان من تسهيل سائر الاسباب، فكان أكثرهم يقطعون أوصال الليل باللهو واللعب، والغناء والطرب، ومنه ما يسمونه في اصطلاح أهل الطرق بالذكر، وهو ان ينف جماعة يتذنون ويرقصون ويصيحون بأصوات منكرة: الله الله، أو: هو هو، أو حي حي، على صوت من يغنيهم بعض الاغاني الحديثة أو الاشعار القديمة، فيكونون بذلك من الذين اتخذوا دينهم هوا ولعبا، وأقبح الله وأنكره وأقربه من غضب الله وأبعده عن مرضاته ما جعل دينه، هؤلاء الذين يسمون أنفسهم ذاكرين لله يظنون أنهم خير من الذين يتغنون ببعض الاغاني لاجل التسلي عن فراق الأهل والولد مثلاً، وما ذلك الله الذي سموه ذكرا الامعية، وما هذا الله الا ظنوه حراما أو مكروها الا مباح، ولم في ذكرهم هذا شر مكانا ممن قال فيهم بعض العلماء

أقال الله حين عبدتموه كلوا أكل البهائم وارقصوا لي

ولقد كرم هذا دون الذكر مع الغفلة أو الغيبة الذي قال فيه الشيخ محي الدين ابن العربي  
بذكر الله تزداد الذنوب وتطمس البصائر والقلوب

ومن مظاهر الدين الباطلة في هؤلاء العوام ما كان يمثل رجل منهم شر عميل: كنا نسمع كل ليلة صوتا منكرا أجش ينادي به صاحبه السيد البدوي بألقابه المشهورة في هذه البلاد، ويكثر من ذلك ويلج فيه بعد نوم الناس، متفلا على ظهر السفينة من مكان الى مكان، وكثيرا ما كان يقف بالقرب من بعض نوافذ مخدعنا فيزعج السيدتين وينقص عليهما نومهما، ولما تكرر ذلك منه بمشاعنه فاذا هو بزي أهل الطرق المتصنمين الذين يراءون الناس بلعاهم وثيابهم وحركاتهم وأصواتهم، فتلطفنا في وعظه واقناعه بترك ذلك الصباح ولكنه أقل منه ولم يتركه البتة.

هذا واننا لما حاذينا رابع آذن ربان السفينة الحجاج ببلوغ ميقات الاحرام فطلقوا يجرمون، واننا نرجى الكلام على الاحرام الآن لندكره في هذه الرحلة مع

غيره من أعمال المناسك متصلاً بعضها ببعض ، ونستكمل في وصف السفر فنقول :  
 ﴿ الوصول الى جده ﴾

وصلت المنصورة الى ثغر جدة ضحوة يوم الاربعاء وهو التاسع والعشرون من ذي القعدة ولم يلبث ركابها أن نزلوا منها ، وأما باخرتنا النجيلة فوصلت مساء ليلة الخميس فلم تستطع التقدم الى موقف البواخر من الميناء لكثرة الصخور الخفية هنالك فأرست في مكان بعيد عنه ، وأما دخلت الميناء وأرست فيه ضحوة يوم الخميس فكان تأخر ركابها عن ركاب أختها ٢٤ ساعة ، والسفن تُرسى على بعد شاسع من البر في ذلك الثغر لوقية الماء وكثرة الصخور ، فلما رأت الوالدة والشقيقة ذلك عراهما الغم لأن الدوار يشتد عليهما في الزوارق الصغيرة ذات الشراع أو المجاذيف ويولهما طول المسافة فيها ، وخافتا أن لا تصلا الى البر الا بحالة لا ترضيهما ، ولكننا لم نكدر نستعد لنزول الا وكان صديقنا الكريم الشيخ محمد نصيف وكيل سيدنا الشريف الاعظم صاحب الحجاز<sup>(١)</sup> قد جاء الباخرة في زورق كهربائي أو بخاري ( لنش ) مع جماعة من سرارة جدة وكبرائها لاجل استقبالها ، وقد أخبرونا بعد السلام انهم قد نزلوا أمس للسؤال عنا في باخرة المنصورة ، ثم اننا بعد استراحة الزائرين نزلنا وأنزلنا معنا في الزورق ما خف من متاعنا وصغر حجمه وأرسلنا ما بقي في مراكب النقل الشراعية - وكان الرفيقان الشيخ خالد ومحمد نجيب افندي قد نزلا في بعضها ، - فسار بنا الزورق كالسهم فوصلنا بغاية الراحة ، ونزلنا ضيوفاً مكرمين في دار صديقنا الكريم الشيخ محمد نصيف ، وهي دار فسيحة واسعة الحجرات كثيرة النوافذ ، تفيض عليها الشمس أشعتها من الشرق والغرب ، ويتخلل النسيم حجراتها من كل مهب ، فهي في الذروة من دور جدة ، وكان الهواء معتدلاً في هذا الثغر ، لا يشتكى برده منه ولا حره ، وقد بلغني الصديق المضيف ، نحية سيدنا الشريف ، وصدور أمره العالي اليه بالعناية بنا ، وكان قد بلغ الديوان الهاشمي العالي موعد وصولنا كما بلغه مندوبه بمصر خبر سفرنا بالبرق ثم بلغ مضيفنا بمكة خبر وصولنا بالمسرة ( التلفون ) وتكلمت به مع

(١) يعلم القراء ان هذا وقع قبل مبايعة اهل الحجاز للشريف بالملك ونشر الرحلة بعد المبايعة لا يقتضي استعمال لقب الملك فيما يحكى فيها عما كان قبل ذلك

اخواننا محوري جريدة القبلة . وفي صبيحة اليوم التالي ورد على مضيفنا في البريد من المقام الهاشمي الاعلى رقعة شريفة هذا نصها :

نومرو ١٩٥

وكيل شرافة مكة المكرمة وامارتها بحجده

معتمدنا الأعز

كتابك رقم ٢٧ الجاري وصل وعلم ماآله لاسباب من خصوص السيد رشيد رضا فقد أرسلنا قبلة وبتاريخه كان قصدنا لشعرك بالاستعداد لمقابلاته بما يقتضي له من الحفاوة والمعلومية تحرري ٢٩ ذي القعدة سنة ١٣٣٤ شريف مكة وأميرها الحسين بن علي

لم نكد نستقر في الدار الا وأقبل الزائرون المهنئون يفدون علينا أفرادا وجاعات وفي مقدمتهم الشيخ مصطفى فهمي مامون نائب الحضرة الهاشمية في جده جاء بالاصالة عن نفسه وبالنيابة عن سيادة رئيسه الشريف محسن معتذرا عنه بالاشتغال بشؤون المحمل المصري . وقد تذكرنا فتذاكرنا بعد التحية والسلام، فيما كان من تلاقينا أول مرة منذ بضعة أعوام ، ذلك انني زرت سورية عقب اعلان الدستور العثماني سنة ١٣٢٧ فأقمت فيها أشهرا ثم عدت الى مصر على سفينة فرنسية من شركة المساجري واتفق ان كان في هذه السفينة مصطفى بك فهمي هذا قاصدا بور سعيد للسفر منها الى الحجاز فرأى اسمي بين ركاب الدرجة الاولى ولم يرني على مائدتها ولا على ظهرها مع الركاب لاتي أصبت بدوار خفيف لزممت لاجله مخدعي ولم يكن معي أحد فيه ، فسأل عني فدل علي فالتقينا وتعارفنا ، قل لي إن سيادة أمير مكة الجديد سيدنا الشريف حسين طلبنى لأكون كاتب السر له — وكان موظفا بولاية حلب في عمل لا أذكره الآن — وانني لما علمت بوجودك هنا رغبت في لقائك واغتنام الفرصة في الاستفادة من رأيك فيما ينبغي لبلاد الحجاز من الإصلاح في عهد الدستور فان أميره الجديد لا بد ان يوجه همه الى إصلاح عظيم في هذه البلاد المقدسة وانت أولى من يستنار برأيه في هذا الامر ... فذكرت له ما خطر في بالي في ذلك الوقت القصير من وسائل حفظ الأمن ونشر العلم وإصلاح حال البدو وسكة الحديد الحجازية ، وتواعدنا على المسكابة في كل ما يتجدد من الشؤون بتجدد الاعمال ،

وقد بدأ بالوفاء بوعده بعد وصوله الى مكة المكرمة بمدة وجيزة فكتب الي كتابا ذكر فيه انه عرض ماسمعه مني من الآراء على سيد الجميع فصادف القبول والارتياح ، وقد أجبته بما اقتضته الحال ، وكان من غرائب عهد الدستور انني أرسلت اليه كتابا مسجلا فيه كلام يتعلق بخدمة الدولة وتمكين سيادتها في البلاد العربية فأعيد الي هذا الكتاب ولم توصله اليه ادارة البريد التركية ولا يزال عندي وقد وعدته باطلاعه عليه عند ما التقينا في جده لأنه كان في أوراقى ولكن لم ينيسر لي اخراجه في ذلك الوقت

أقنا في جده من ضحوة يوم الخميس الى أصيل يوم السبت ولم أخرج من الدار في هذه المدة الا الى صلاة الجمعة في أقرب المساجد اليها ، وقد سمعنا خطيب المسجد يدعو لسلطان محمد رشاد في خطبته كالعادة. ولم أرد الزيارة لأحد لان الزائرين كانوا لا يكادون يفارقوننا الا وقت النوم ، وكان جل حديثنا معهم في المسائل الدينية والعلمية ، والمبرة الاجتماعية والسامية ، وانما اختلست منهم ساعات متفرقة كتبت فيها نبذة من التفسير المنار ومكتوبات أرسلتها الى مصر

كنت أتمنى لو ملكت وقتا أرد فيه الزيارة للزائرين الكرام فلما غلبت على الوقت قلت لى أملك بعد العودة من مكة المكرمة ما لا أملكه الآن ، ولكن وقت العودة كان أضيق كما يعلم في محله ، ولذلك طلبنا من صديقنا ان يكتب الينا أسماءهم لنؤدي لهم الشكر بالكتابة ، جزاء ما استحقوه علينا من الزيارة ، فكتب الينا زهاء ثلاثين منهم وهم الذين تذكروهم فن أهل العلم منهم الاساتذة الشيخ محمد حسين ابراهيم والشيخ أحمد الزهره والشيخ أحمد طه رضوان والشيخ اسحق بن حسن العباسي والشيخ محمد سعيد دردير خطيب مسجد عكاش ،

ومن رجال الحكومة عدا من ذكرنا مدير الشرطة مساعد اليافي ومدير الصحة الدكتور امين معلوف وقائد حامية الثغر عبد الرؤف عبد الهادي ورئيس كتاب الحجر الصحي رشيد باغمار ومحمد راغب الصنعاني من الكتاب ، وحسين ملوخية مأمور نقل البريد ، وكل هؤلاء يطلق عليهم لقب الشيخ للتكريم ، وقد أعجبني من الدكتور معلوف وعبد الرؤف ومساعد زعيم العربي فكانوا به أبهج في عيني منهم في زعيم الافرنجي التركي



ومن كبراء الوجوه والتجار في الثغر الشيخ سليمان قابل رئيس البلدية والمشايخ زينل علي رضا وعبدالله علي رضا ومحمود زاهد ومصطفى درويش عبد ربه ومحمد بن احمد الهزاز ومحمد باحفظ الله وعبد الله المحمد الفضل ومحمد العبد الرحمن الفضل ومن أصحاب الحرف وكلاء الاعمال المشايخ حمزه جلال قيب وكلاء المطوفين وحسين مجبري من المطوفين وبكر وخديس وسليمان عزابه من وكلاء المطوفين ومحمد سعيد كبال شيخ السماسرة وعبد الرحمن فائق من كتاب شركة البواخر الصمانية فنشكر هؤلاء ولسائر من تفضلوا بزيارتنا (كالشيخ عبد الرؤف الصبان من طلبة دار العلوم المصرية وقد فاتنا ذكره مع علماء جدة) مودتهم وفضلهم، وقد علموا ما حال دون ما كنا نبغي من زيارتهم، وان التقصير من الزمن لا مناء، والعذر عند كرام الناس مقبول ﴿ عبرة للمعتبرين \* وجناية المفسدين على المصلحين ﴾

أظهر لي صديقي المضيف سروره وارتياحه لرؤيته إياي بشوحي الاحرام (الازار والرداء) وقد أثار عندي وحزني أنه ظن أن من المحتمل أن أترخص بترك لباس الاحرام اعتيادا على الفدية. وقال لي لو رأيتك لا بلباس ثياب الحل لعزمت عليك أن لا تنزل جدة الا بلباس الاحرام، لئلا يظن بعض الناس أنك من قبيل هؤلاء المتهاونين الذين يجيشون هذه البلاد غير محرمين بحج ولا عمرة، وذكر لي شيئا يسيرا مما علمته بعد ذلك تفصيلا من حال بعض الشبان الذين جاؤا الحجاز ودخلوا مكة المكرمة نفساء وكأنهم لا يعرفون شيئا من مكائنها، ولا حق بيت الله وشعائره فيها، فدخلوها غير محرمين، ومروا ببيت الله تعالى غير طائفين ولا مصليين، وترددوا بين الصفا والمروة غير ساعين ولا مرملين، فكانوا مضطربين في أفواه الحجازيين، ومثالا مشوها لشبان المدينة المصريين، وحجة قاطعة لألسنة الذين يلعنون منهم بكفير الانحاديين، لأنهم يساؤونهم في ضلالتهم، وهدمهم لشعائر ملتهم، ولكنهم يقصرون عنهم في الغيرة والاخلاص لأمتهم، والتفاني بخدمة دولتهم، وبذل النفس والنفيس في احياء جنسيتهم

لقد احزنتني وامضني وساءني وأسفتني ما قاله هذا الصديق الذي أعتقد أنه ما أحبني في الله تعالى الا لاجل اعتصامي بديني وغيرتي عليه، ودعوتي الى احياء كتابه وسنته. وقلت في نفسي يا سبحان الله! اذا كان مثل هذا المحب الحسن الاعتقاد قد بلغ

( المنار: ج ٩ ) ( ٧٢ ) ( المجلد التاسع عشر )

سوء تأثير بعض أولئك الشبان في نفسه أن تصور ذهنه في مثلي جواز دخول جدة بغير ثياب الاحرام ولو على سبيل الرخصة ، والقيام بما يجب بدل ذلك من الفدية ، فكيف يكون رأيه واعتقاده فيمن لا يعرف لأحد منهم حظا من علم أو عمل ، ولا يحفظ لأحد منهم في قلبه بعض ما يحفظ لي من الظن الحسن ؟

وقلت له محاولا كتمان اسفي ومكابرة امتعاضي : لو كان هذا اللباس (لباس الاحرام) مستحبا لا واجبا لما تركته نهائيا ولا إيثارا لما في اللباس المعتاد من الحشمة أو الزينة أو الرفاهة ، وأنا أرجو أن اكون من أعلم الناس بفوائده وحرصهم على أدراكها بالعمل ، ولو تركته لما استطعت أنت ولا أحد من الناس أن يقنعني بإتيانه ، لأنني لا أتركه — لو تركته — إلا بعد شرعي ملجئ ، كأن اعتقد أنه يضرب بصحفي ضررا يجعل الواجب محظورا ، وأكون بلبسه عاصيا لله تعالى لا طائعا ، وأما نظر الناس فلا أبالي به في أمر الدين ، وأعوذ بالله أن أكون من المرائين ، بل تعودت — والله الفضل والمنة — أن لا أتصنع للناس ولا ادهن لهم ولا اتحري مدحهم ولا أخاف انتقادهم في المصالح الدنيوية والامور العادية بحيث يحملني ذلك على ترك شيء أراه حقا أو مصلحة أو فعل شيء أراه باطلا أو مسددا ، وأقول مستطردا إنه قد عاداني كثير من الناس في هذا النطاق وأذوني لأجله ولم أؤذ أحدا منهم ، وأرى أنني غير مقبون معهم ، وأن هذا النطاق خبر لي من مودتهم ، ولا سيما من أعرف منهم سوء النية ، وفساد الطوية ، ولكن بسوء ني أنه لا بد أن يوجد في أمثال هؤلاء من هو حسن النية يُخدع بالشبهة أو يقلد غيره فيما لا علم له به ، وأنه يعسر الشور على هؤلاء ، والتناصف معهم باقتناع كلامنا بحسن نية الآخر وإخلاصه ، ورجوع الخطي إلى رأي المصيب أن ظهر صوابه ، وعذره إياه فيما لم يظهر له . ولم اذكر هذا التفصيل كله للصديق وإنما خطر في بالي عند الكتابة أن يراه مفيد لأن مثله يقع لكل صادق مستمسك بعروة الحق لا يحايي ولا يدهن الناس فيه .

ومن دقائق هذا البحث أن الانسان كثيرا ما تغشه نفسه ويخدعه بتسمية العجب والكبر والاصرار على الهوى اعتصاما بالحق وصلابة فيه وقلة اكثريات المبطلين ، فينبغي للمخلص في اعتقاد نفسه أن يمتحن نفسه ويناقشها الحساب فيما يعاب به ويتقدم منه ، وهذا أمر عسير غير يسير ، اذ يقل في الناس من يبلغ من يحب ما ينتقده

هو أو غيره عليه ويطلعه علي عيوب نفسه ، كما يقل فيهم من يسلم من غيبة صديقه .  
واكثر ما يبلغ الناس من الانتقاد عليهم ، وانتقاصهم ، ما ينقل اليهم عن خصوصهم واعدائهم ،  
وقل من ينظر في مثل هذا نظر الروية والانصاف فيستفيد منه ، وأما يستحوذ على  
الاكثرين عند سماعة ثوران الغضب وخواطر الدفاع أو الانتقام ، واحمد الله تعالى  
أن وقتني في ريعان الشباب واولئل المهد بالرشد الى حل اصدقائي على ارشادي الى  
عيوبي ومكاشفتي بما يروونه أو يسمعون من الانتقاد علي ، ولا ازال أسأل عن ذلك  
من أتوسم فيه النصح وان كان اصغر مني سنا وقل تجربة ومعرفة ، واني لاجوج الى  
نصيحة واحدة استعين بها على اصلاح نفسي ، من سبعين مسألة استعين بها على  
اصلاح غيري . وقد توجد هذه النصيحة عند عامي يزيد ما عندي من العلم والاختبار  
على ما عنده منهما سبعين ضعفا ، فيكون أعلم مني بما أنا اجوج اليه مما أفضله به  
واما ما اكتبه فاني أطالب الناس بالانتقاد علي ما يروونه منه خطأ أو باطلا ،  
أطالبهم بذلك كتابة بما انشره في المنار كل عام ، وكل ما يكتب الي من ذلك أنشره في  
المنار على حسب الوعد الذي أعد به عند طلب الانتقاد ، فان تعددت اغفال شي —  
وذلك نادر جدا — فانما أغفله لتكريم غيري ، لا لإخفاء عيبي ، ولا اذكر من ذلك  
الآن الا رسالة ارسلها الي صديق مخلص من اشهر علماء الاقطار هفا فيها هفوات نذري  
بقدره لو نشرت وقعدت وان تلطف الناقد جهد الطاقة ، وبالغ في الادب حتى بلغ  
حد الاستطاعة ، فرأيت من الوفاء له ان اراجعه فيها ، واستأذنه بنشرها بعد التنبيه  
لما فيها ، فلم يأذن . من أجل هذا أعتقد كما يعتقد جمهور قراء المنار أن آية الاخلاص  
في انتقاد ما ينشر فيه ان يكتب ويرسل اليه ، لأن يقال أو ينشر في غيره من الصحف ،  
فان نشر النقد في المنار نفسه هو الوسيلة لتمحيص الحقيقة عند من اطعموا على الكلام  
المنتقديه ، وأما فائدة الانتقاد عند المخلص فيه بيان الحق والصواب لمن ينتقد عليه  
باطله او خطاه ، ولئن اطعم على ذلك وخشي ان قد يكون قد ضل به وهم قراء كلامه ،  
وأما انتقاد ذلك في بعض البيوت او الأندية او الصحف التي لا يطالع أكثر قرائها  
على ما يدعي المنتقد انه باطل وضلال فهو إذاعة للباطل ضارة لا يحمل عليها الا هوى  
النفس ، وذلك من شأن المرائين المفسدين ، لا من شأن الصادقين المصلحين ،

وقد ذكرني ماقاله الشيخ محمد نصيف في مسألة الاحرام والسبب الحامل له على هذا القول ما انبأني به اخي في الله عز وجل العلامة الشيخ محمد مكي بن عزوز التونسي في الاستانة سنة ١٣٢٨ قال رحمه الله تعالى ما حاصله : كتب الي أحد اخواني من علماء تونس بعد العلم بتلاقينا هنا : اتنا عرف قيمة السيد محمد رشيد رضا العلمية ومقاصده الاصلاحية من مناره ... ولكننا نرى بعض الذين يابهجون بطلب الاصلاح حتى الديني منه لا تنطبق أعمالهم على اقوالهم فهم لا يؤدون فرائض الدين ولا يقيمون أركانها فضلا عما دونها من آداب واحكامه ، فكيف رأيت صاحب المنار بعد المعاشرة والاختبار؟ قال فكتبت اليه بعض ما رأيت ومنه ان زيادته الاولى لي في داري كانت بعد العصر فصلى صلاة العصر عندي وكننت قد صليتها قبل قدومه منفردا فأعدها مقديا به ، فلم أر صلاة أكل انطباقا على السنة من صلاته . وزرته مرة مع بعض الاخوان فقدم لنا الشاي ولم يشرب معنا لانه كان صائما . الخ

أليس من آية ضعف الدين ، وابتلاء الصادقين بالمناقين ، وغمة الامر على المؤمنين ، ما دار من المكاتبة بين العالمين التونسيين في الصلاة والصيام ، ومن الحديث بيني وبين محمد نصيف في مسألة لباس الاحرام ؟ بلى واتي تذكرت في هذه الملاحظة مسألة اخرى من هذا القبيل اذكرها تماما للمبرة

دخلت مرة على الشيخ علي يوسف صاحب جريدة المؤيد في نهار رمضان فرأيت عنده ابراهيم بك المويلحي جالسا يدخن بلفيفة من التبغ (سيكارة) فذكر المنار ومنع الحكومة الحميدية اياه من دخول البلاد العثمانية فجعل المويلحي يرميها بالجليل ويقسم ان المنار خير لها من فبلق من العسكر لما فيه من خدمة الدين الذي لا تنهض الامة بدونه ، وأطرب في مدح الدين وتأثيره في الاصلاح وعدم الرجاء في نهضة المسلمين بدون ما يدعوا اليه المنار من الاصلاح الديني . علم بهذه الواقعة ابراهيم بك الهلباوي فاشار اليها في مقالة ارسلها الى المؤيد من اوردته يذكر فيها بعض عبر السفره مستطردا الى العبارة بها على سبيل التشبيه والمثل ، قال في وصف رجل — على ما أذكر — : كذلك الرجل الذي كان يكلم صاحب المنار في مدح الدين ... في شهر رمضان ونفيفة التبغ بيده يدخن بها . — او ما هذا مؤداه — فهم بعض الناس من عبارته ان الذي كان يدخن هو صاحب المنار المخاطب لا المتكلم

الذي يخاطبه، وان كان المتبادر من العبارة العكس وهو الذي يجري عليه الكتاب عادة في مثل هذه المسألة، اعني أنهم لا يصرحون باسم من ينتقدونه في مقام الاعتبار، فاذا صرح احدهم باسم المنتقد عليه أو بوصفه بما يعرف به لطوى له وقصد الى ذمه، لا تواتيه الجرائد المعتمدة (كالوايد) ولا تنشر ذلك له، فلوان صاحب المؤيد فهم من العبارة ما فهمه بعض الناس او خطر في باله انه قد يفهم منها ذلك لتصرف فيها بما يحول دون هذا الفهم بلغني وبلغ صاحب المؤيد رحمه الله ذلك في وقته فلم يحفل به، وقال هو ان هذا الفهم لا يخطر الا ببال بعض العوام، وهو لا يؤثر أدنى تأثير في سمعة صاحب المنار حتى عند من لا يعرف مكاتبه من هداية الدين، واذا كتب شيء لا يوضح الحقيقة ربما كان سبباً للقليل والقل. ثم علمنا ان هذا الفهم قد سبق الى اذهان بعض الناس في نائي الاقطار: جاءني يوماً برقية من بمباي النغراهندي المشهور من محمد باشا عبد الوهاب شيخ دارين أحد ثغور نجد الجنوبية يقول فيه انه مسافر الى السويس في باخرة كذا بقصد الحج، فلما كان موعد وصول الباخرة رأيت من المروءة أن أذهب الى السويس للاقائه وان لم أكن أعرفه أو أعرف عنه شيئاً من قبل، فوافيته فيها وكان معه جمهور من العرب ومسلمي الهند جاء بهم ليحجوا على نفقة. فقدم لنا لقائف التبغ (السكراب) على حسب العادة فاعتذرت، فمرضوا عليّ النارجيلة (الشيشة) فاعتذرت أيضاً. فسألني الباشا عن السبب فقلت اني أكره هذا الدخان وقد حفظني الله تعالى من اعتياد التدخين في الصغر، فلا أتكلفه بعد العلم بضرره في الكبر، فقال اذا أنت لم تدخن في حياتك قط، قلت الامر كما ذكرت، فالتفت الى أصحابه وذكرهم بما دار من الخلاف في عبارة الهلباوي وكيف ظهر ان الصواب ما قاله من نزه صاحب المنار عن ان يكون هو المفطر في رمضان. على ان المسألة مسألة مجاهرة بالفطر، وهي أخف من الفطر في السر، لما فيها من سوء القدوة، وانتهاك الحرمة.

بعد هذا الاستطراد الطويل أقول ان بعض شبابنا الذين أفسدت المدارس التركية أو الفرنجية عقائدهم، وشوّهت حرية الكفر والفسق أخلاقهم وآدابهم، ولم يكن لديهم من التجربة والخبر، ولا من حكم العقل وصحة الفكر، ما يفرقون به بين الحجاز وبين الاستانة ومصر، لم يقفوا عند حد ترك الاحرام، قبل دخول

البلد الحرام ، وترك الطواف والصلاة والصيام ، بل تجرأ أحدهم على التصريح بالاعتراض على القرآن. وتجراً آخر على الطعن في بعض الخلفاء الراشدين ، بل على ما هو أكبر من ذلك من الضلال المبين ،

من أجل هذا صار بعض الحجازيين يسيء الظن بجميع أفراد هذه النابتة الجديدة وبعضهم يجعل سيرة هؤلاء الغاوين حجة حتى على من ظهرت عدالتهم من لوافدين ، أما طبيعة الحرم بل طبيعة جزيرة العرب ، فلا تطبق الصبر الطويل على إلحاد الملحدين ، ولا على توسيد الأعمال إلى الفساق المجاهرين ، وأما ماعدا الجزيرة من البلاد العربية فستعذو نابتها حذو النابتة التركية ، وإن فيها من يود تقليد جمعية الاتحاد ، في السياسة والعصبية والإلحاد ، ولكن آمالهم أدنى من آمالهم ، واملهم شر من مآلهم ، فانهم لا يرجون أن يكون لهم دولة كالدولة العثمانية يغلبون على أمرها ، ويمتزون بقوة ماله وقوة جندها ، وسيظهر حالهم ومقصدهم ، وما يكون من تأثيره في بلادهم وأمتهم .

## تقريظ المطبوعات الجديدة

كتاب الحرب الاوربية .— أو فلسفتها .—

لا أعرف أحدا من العامة ولا من الخاصة يصدق جميع ما ينشر في الجرائد من أخبار الحرب والسياسة ولا أكثره ، وإنما يصدق أناس ما يوافق عقولهم ، وآخرون ما يوافق أهواءهم . وأهل البصيرة يعلمون أن أصحاب الجرائد في بلادنا لا يعرفون جميع الحقائق التي يعرفها أصحاب الجرائد في أوربة ، وأنه لا يباح هؤلاء ولا لاؤشك أن ينشروا كل ما عرفوا ، فإن ما ينشر في الجرائد في هذه الحال يراد به عند جميع الأمم ما يترتب عليه من التأثير ، لا تمحيص الحقائق ولا تدوين التاريخ ، وإنما يرجى أن تدون الحقائق بعد الحرب بسنين ، بأقلام أركان الحرب وأحرار المؤرخين . وأجدر الناس بإظهار الحقائق في كل زمن هم الحكماء ورجال الإصلاح الاجتماعي والتحقيق التاريخي ، وإذا قلت أن (غوستاف لوبون) هو أشهر حكماء الاجتماع وفلاسفة التاريخ في هذا العصر لا أكون مبالغا ، فإنه قد اشتهر في الشرق كما اشتهر في الغرب بما تُرجم من كتبه الاجتماعية باللغات الشرقية ككتاب تطور الأمم وكتاب

روح الاجتماع ، وبما كتبه في تاريخ أعظم أمم الشرق ، ككتاب حضارة العرب وكتاب حضارة الهند . وقد كتب كتابا في فلسفة هذه الحرب بين فيه مناقشا النفسية ، وأسبابها الخفية والجلية ، وكيفية تولدها ونماها وسببها في كل أمة من الأمم المتقاتلة ، وكونها معلولة لعل خفية ما كان في استطاعة أحد أن يحول دون ترتبها عليها ولم تكن بارادة دولة من الدول ولا ملك من الملوك ، خلافا للكثيرين الذين غلطوا في ذلك . ومن مباحث الكتاب بيان انقلاب الطرق الحربية والمواطف التي توقف داهية الحرب ، وتأثير الاخلاط النفسية والحربية فيها ، وإيقاظها للشعور الديني ، والطرق الحربية الألمانية وتأثيرها ، وتأثير الحرب المجهولة وهجمات الصلح ، وغير ذلك من الفوائد ، مستنبطا مسائله وقواعده من الوثائق الرسمية ، وأصدر الاخبار بالثقة

مثل هذا الفيلسوف الكبير يكتب ما يعتقد ، وقد بدأ التمهيد الذي جعله مقدمة للكتاب بقوله : « ليس فرضي من هذا الكتاب درس حوادث الحرب الأوروبية وإنما الذي أرمي إليه استقصاء الظواهر النفسية التي أدت إليها والتي رافقتها منذ نشأتها ، فإن تدوين وقائعها بانصاف وإخلاص ليس بمسور لنا اليوم . وإن الأهواء لا تزال مسيطرة على نفوسنا ، ولا يتسنى للأجيال التي نخلق التاريخ أن تدونه . ولا بد من فترة تمر بعد انتهاء المآسي البشرية حتى يتمكن الإنسان من اكتشاف سرها وإدراك حقيقتها ، فإن التاريخ لا ينصف إلا الموتى »

ومن أراد أن يستفيد من هذه الحرب علما وفلسفة وعبرة وبصيرة فعليه بهذا الكتاب وهو قد ترجم بالعربية وطبع في مطبعة الهلال

### ﴿ كتاب ثورة العرب — مقدماتها وأسبابها ونتائجها ﴾

ألف هذا الكتاب عضو من أعضاء بعض الجمعيات العربية ، هو سوري أقام في الأستانة عدة سنين وفي مصر عدة سنين لا عمل له إلا الاشتغال بالسياسة ، والاقطاب التي تدور عليها مباحث الكتاب تنحصر فيها يأتي :

الحرب الأوروبية والشرق . المسألة الشرقية وفروعها . المسألة العربية وأدوارها . العرب والترك في الماضي . العرب والاتحاديون . تأليف الجمعيات العربية وأسبابه . المؤتمر العربي الأول ونتائجه . نيات الاتحاديين ومعداتهم والاتحاديون والاسلام

والعرب ، فقام الخطب ، انفجار البركان . المبايعة بالملك على العرب . مستقبل العرب .  
ما من مسألة من مسائل هذا الكتاب الا ولد لنا هلم تفصيلي فيها . وقد قرأت  
نبذا متفرقة منه لاقف على منياج مؤلفه فيه ، فظهر لي مما قرأت ومما أعلم من  
اخلاق المؤلف وآدابه أنه اجتهد وتحري الحق فيما كتبه بحسب ما وصل اليه علمه  
وفهمه مما رأى وروى ، ومما سمع وقرأ . ومما بينه في كتابه أن أذكاء العرب قد  
أجانبهم سيرة الاتحاديين وسيرهم بالدولة والاحداث التي حدثت في عهد دستورهم  
الى تأليف الجمعيات والاحزاب للمحافظة على مقومات أممتهم وترقيتها في عهد الدستور  
في ظل الدولة العثمانية مع الاخلاص لها والحرص على دوام الارتباط بها . وقد صدق .  
نقلنا في هذا الجزء فصلا من فصول الكتاب وربما ثقل عنه غيره ، وقد بلغت  
صفحاته ٢٤٦ صفحة من قطع المنار ونحن النسخة منه عشرة قروش صحيحة  
﴿ المذابح في ارمينية ﴾

كتب للشيوخ فخر الفصينيين فيه مارآه بعينه وسمعه بأذنيه من رجال الحكومة  
الاتحادية الطورانية وضباطها من حوادث واخبار الفتك بالارمن . والكتاب من أبناء  
رؤساء عشائر العرب في حوران تخرج في مكتب الدولة الملكي بالاستانة وانتظم في  
سلك حكومتها لادارية ، وقد كان حظه من تنكيل حكومته بأمثاله من نجباء العرب  
النفي الى أرضروم ، ولكنه سجن في ديار بكر بضعة اشهر وهي قطب الرضى لتلك  
الاحداث وفيها وفي طريقها رأى وروى مادونه في كتيبه من القضايع التي تشعمر منها  
الجلود ، ثم تيسر له الفرار الى البصرة ثم الى الحجاز فمصر وغرضه من الكتاب تبرئة  
الاسلام والمسلمين من قتل احد بغير حق ولا سيما النساء والاطفال وبيان ان تبعة  
مذابح الارمن في اعناق الحكومة الاتحادية دون سواها .

#### ﴿ الكنز المفقود ﴾

قصة خيالية كتبت ببعض اللغات الافرنجية وترجمتها بالعربية الكاتبة المشهورة (ماري نجار)  
وغاية مؤلفها منها بيان شأن المرأة المهذبة وان جمال المرأة وقاءها وثمراتها لانغنى عنها شيئا  
اذ لم تكن مقرونة بالتهذيب . ولذلك قدمتها المترجمة الى الصحف العربية التي يعنى أصحابها  
« برفع شأن المرأة ومساواتها بالرجل وتشجيعها على رفع صوتها والسماح لها بنشر أفكارها  
على صفحاتها » وصفحات القصة ٢٣٥ من القطع الصغير ونحن النسخة منها ٥ قروش .



فبشر عبادي الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه  
أولئك الذين هداهم الله وأولئك هم أولو الألباب

المعراج  
١٣١٥

يؤتي الحكمة من يشاء ومن يؤت الحكمة فقد  
ؤتي خيرا كثيرا وما يذكر إلا أولو الألباب

قال عليه الصلاة والسلام: إن للإسلام صوى و «منارا» كمنار الطريق

٢٩ جمادى الآخرة ١٣٣٥ — ٥ المحل (را) ١٢٩٥ ش ١٨ أبريل ١٩١٧

## فَتَاوَى الْمَبَانِي

فحضر هذا الباب لاجابة أسئلة المشتركين خاصة، اذ لا يسمع الناس عامة، ولشروط على السائل أن يبين اسمه ولقبه وبلده وعمله ( وظيفته ) وله بعد ذلك أن يرمز الى اسمه بالحروف او يعبر عما شاء من الألقاب ان شاء . وانما نذكر الاسئلة بالترتيب غالبا وربما قدمنا متأخراً لسبب كحاجة الناس الى بيان موضوعه، وربما أجبتنا غير مشترك لمثل هذا، ولن مضي على سؤاله شهران أو ثلاثة أن يذكر به مرة واحدة فان لم نذكره كان لنا عذر صحيح لا غفاله

### ﴿ استدارة الزمان والنسيئة في الحج ﴾

( س ٢١ ) من أحد قراء المنار من كبراء مكة المكرمة

الذي أحبط به علم حضرة الفاضل الاستاذ أبي استفسر عما رشح بفكري عند تلاوة قوله تعالى ( إن هذه الشهور عند الله اثنا عشر شهرا في كتاب الله يوم خلق السموات والارض منها أربعة حرم ذلك للدين القيم فلا تظلموا فيهن أنفسكم ) قال صلى الله عليه وسلم « ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والارض السنة اثنا عشر شهراً منها أربعة حرم ثلاث متواليات ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب مضر الذي بين جمادى وشعبان » قال أبو الفضل شهاب الدين أحمد بن حجر العسقلاني في فتح الباري بشرح صحيح البخاري : المراد بالزمان النسبة وقوله كهيئته أي استدار استدارة مثل حاله ... ولفظ الزمان يطلق على قليل الوقت

وكثيره والمراد باستدارته وقوع تاسع ذي الحجة في الوقت الذي حلت فيه الشمس  
 برج الحمل حيث يستوي الليل والنهار ، فلا يخفى ان مفهوم منطوق الحديث الشريف  
 استدار كميته يوم خلق الله السموات والارض مع ما تضمنه شرح ابن حجر بقوله  
 المراد باستدارته وقوع تاسع ذي الحجة في الوقت الذي حلت فيه الشمس برج الحمل  
 حيث يستوي الليل والنهار ان وقت الوقوف بعرفة لا يكون الا في ذلك اليوم  
 الذي يحل فيه الشمس برج الحمل لا يتقدم ولا يتأخر وذا تقدم أو تأخر دخلت  
 النسبة معنى اذا غرو ان وقت الوقوف من بعد ذلك اليوم لم يقع في ذلك الوقت  
 لانه لا أقل من تأخر الوقوف كل عام عشرة ايام بحسب الفصول على حساب  
 الاشهر الهلالية. فان قلتم هذا امر مقرر مشى عليه الصحابة والتابعين من بعده صلى  
 الله عليه وسلم وهلم جرا الى الآن وعليه جاء في تفسير قوله تعالى ( يستلونك من  
 الالهة قل هي مراقيت قناس والحج ) ان المعتبر في الحج الاشهر الهلالية . قلنا  
 حينئذ يترتب على هذا انه لا فائدة لما افهمه منطوق الحديث الشريف وهو لا ينطبق  
 من المعنى ، ولا معنى لما شرحه ابن حجر في قوله في ذلك اليوم الذي حلت فيه  
 الشمس برج الحمل . وهذا اذا كان السؤال في الآية الشريفة عن الهلال فقط وأما اذا  
 جرينا على ان السؤال كان عن جميع الالهة حيث دخلت الشمس في هذا الجمع  
 فيثبت السؤال قد توجه بلا اشتباه حيث ان ما ذكر من مفهوم الآية والحديث المتقدم  
 ذكرهما يؤيدان المراد بقوله والحج أن ميقات الحج الشمس حينما تحل في برج الحمل  
 اختونا مأجورين أمين

( ج ) ليس في منطوق الحديث الشريف ولا مفهومه أن استدارة الزمان هي  
 وقوع تاسع ذي الحجة في أول يوم من برج الحمل ، ولا ذلك مطابق للواقع . وإنما  
 أخذ الحافظ من قول بعض العلماء لا من حديث آخر فقد قال في شرح الحديث  
 من كتاب بدء الخلق من الفتح : وزعم يوسف ابن عبد الملك في كتابه تفضيل  
 الازمنة ان هذه المقالة صدرت من النبي (ص) في شهر مارس وهو آذار وهو برمهات  
 بالقبطية وفيه يستوي الليل والنهار عند حلول الشمس في برج الحمل . اهـ ومنه يعلم  
 انه ذكر هذا البيان الواقع ، ولا أحري من ابن اخذ الحافظ ان تاسع ذي الحجة واقع

في تلك السنة دخول الشمس في برج الحمل فهو لم ينقل عن يوسف بن عبد الملك ذلك. والواقع ان أول ذي الحجة من تلك السنة وهي العاشرة كان يوم الخميس كما ثبت في كتب الحديث وهو يوافق ٢٧ فبراير وثاني برمهات ، وفي بعض كتب التوقييم ان أوله الجمعة ٢٨ فبراير ٣ برمهات وعلى كل من الحساين يكون دخول الشمس في برج الحمل بعد اليوم التاسع ، وهب انه كان فيه فما ذكرهم له الا بيان للواقع. وكل من موافقة وقوع لوقوف في أول يوم من برج الحمل وموافقة عام حجة الوداع لأول عام انتظم فيه حساب السنين في أثر تكوين السموات والارض بهذه الحالة لادخل له في فريضة الحج. على أننا ان سلمنا أن هذا المفهوم المدعى في السؤال هو مفهوم الحديث نقول أنه مفهوم مخالفة اشتراط من يحتجون به ان لا يعارضه ما هو أقوى منه من منطوق أو مفهوم موافقة ، وهذا المفهوم يعارضه الكتاب والسنة اذ لو جعل الحج في فصل الربيع نابعا للحساب الشمسي لخرج من الاشهر الحرم المعلومات عند العرب بالتواتر من عهد ابراهيم واسماعيل اللذين فرض الله الحج على ألسنتهما وهو قوله تعالى ( الحج اشهر معلومات فمن فرض فيهن الحج ) الخ وهن الاشهر المتواليات في حديث الاستدارة. وكانت حكمة جعل الحج في الاشهر الحرم ان يأمن الحجاج على انفسهم في ذهابهم الى مكة وإيابهم منها الى أوطانهم فلا يغير عليهم احد من الاعراب كعادتهم .

واما قاعدة الحديث فهي تقرير إبطال النسيء ولوازمه . قال تعالى بعد الآية المذكورة في أول السؤال ( ٣٧ : ٩ ) انما النسيء زيادة في الكفر يضل به الذين كفروا يحلونه عاما ويحرمونه عاما ليواطئوا عدة ما حرم الله فيحلوا ما حرم الله ) وهو ما جرأ عليه من تأخير بعض الاشهر الحرم الى غيره أي استحلل الشهر الحرام نفسه وتحريم شهر آخر بدلا منه لما كانوا يرون من الحاجة الى الاغارة في الشهر الحرام . مثل ذلك أنهم كانوا يؤخرون تحريم القتال في المحرم الذي يعدون فيه من الحج الى صنروا يعلنون ذلك في ( منى ) قبل انصرفهم من الحج ، واذا احتاجوا اخروا صفر الى ربيع وهلم جرا حتى استدار التحريم على شهور السنة كلها . وروي ان القلمس بن امية بن عوف نبأ لهم الشهور اربعين سنة ، فترتب على ذلك أنهم أحلوا جميع ما حرم الله واخروا

الحج عن وقته الذي شرعه الله فيه حتى ان السنة التاسعة التي حج فيها أبو بكر بأمر النبي (ص) كان الوقوف فيها في شهر ذي القعدة كما قال مجاهد، وتلتها حجة الوداع فكان فيها الوقوف في ذي الحجة وهو الشهر الذي فرض الله الوقوف فيه . فكانت استدارة الزمان أن رجع حساب الحج الى أصله وحرّم النفس البتة فزال السبب الذي كان يتأخر فيه الحج من الاشهر المعلومات التي فرضه الله فيها . وافاد الحديث أن هذا الحساب حقيقي صحيح في نفسه ليس فيه من خطأ نفسي شي . وقد قرأت بعد كتابة ما ذكر ما كتبه الحافظ على الحديث في تفسير سورة براءة فاذا به قد نقل هذا المعنى عن الخطابي

وأما ما ذكرتم من الفرق بين الهلال والاهلة فلا نعلم له مأخذا من اللغة ولا أصلا من الرواية فالاهلة جمع هلال وهو اسم للقمر عند ما يبدو في أول ليلة من الشهر الى ثلاث ليال وقيل الى سبع وفي اليلتين الاخيرتين أو الثلاث الاخيرة منه . فاذا كان هذا اللفظ لا يطلق مفردا على الشمس فكيف تدخل الشمس في مفهوم جمعه؟

### ( تصحيح في تفسير هذا الجزء من المنار )

بعد ان طبع تفسير هذا الجزء وأردنا طبعه على حدته أعدنا النظر فيه فرأينا فيه ما يحتاج الى التصحيح والتنقيح . وبما صححناه فيه ما يأتي :

| صفحة | سطر | خطأ                                 | صواب                                |
|------|-----|-------------------------------------|-------------------------------------|
| ٥٨٧  | ٢٤  | القياس الجلي                        | القياس                              |
| «    | ٢٥  | أو السنة هو                         | أو السنة وما قطع فيه بنفي الفارق هو |
| «    | «   | الصحيح                              | الصحيح الذي لا وجه للخلاف فيه       |
| ٥٩١  | ١   | والله أعلم بالظالمين <sup>(١)</sup> | أليس الله بأعلم بالشاكرين           |
| ٥٩٦  | ١٠  | عاقبتهم عنه                         | عاقبتهم عنده                        |
| ٥٩٧  | ١١  | من طردهم                            | عن طرد                              |

(١) سبب هذا الخطأ انه نقل عن كتاب الدر المنثور المطبوع بلا تأمل

# ذِكْرُ الْمَوْلِدِ النَّبَوِيِّ

٣

خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي تِلْكَ اللَّيْلَةِ مِنْ دَارِهِ إِلَى دَارِ أَبِي بَكْرٍ،  
ثُمَّ خَرَجَا مَتَرَوْدِينَ مِنْ خَوْخَةٍ<sup>(١)</sup> فِيهَا وَاسْتَخْفِيَا فِي الْغَارِ الْمَعْرُوفِ بِغَارِ  
ثَوْرٍ<sup>(٢)</sup>، وَكَانَا قَدْ اسْتَأْجَرَا دَلِيلًا مَاهِرًا مِنَ الْمُشْرِكِينَ لِيَرْحَلَ بِهِمَا،  
وَأَعْطِيَاهُ رَاحِلَتَيْهِمَا وَأَمَّنَاهُ عَلَى سِرِّهِمَا<sup>(٣)</sup>، وَوَعَدَاهُ غَارَ ثَوْرٍ بَعْدَ ثَلَاثِ،  
فَكُنْتُمْ أَمْرَهُمَا وَوَأَفَاهُمَا فِي الْمَيْعَادِ، وَلَمَّا عَلِمَتْ قُرَيْشٌ بِمُخْرُجِهِمَا،  
خَرَجَتْ بِالْقَافَةِ فِي طَلَبِهِمَا<sup>(٤)</sup>، حَتَّى إِذَا مَا أَنْتَهَوْا إِلَى بَابِ الْغَارِ، صَرَفَ  
اللَّهُ عَنْهُ الْقُلُوبَ وَالْأَبْصَارَ، وَفِي الصَّحِيحَيْنِ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ  
لَوْ أَنَّ أَحَدَهُمْ نَظَرَ إِلَى مَا تَحْتَ قَدَمَيْهِ لَا بَصَرَنَا، فَقَالَ «يَا أَبَا بَكْرٍ  
مَا ظَنُّكَ بِأَنْتَئِنِ اللَّهُ تَالَتْهُمَا؟ لَا تَحْزَنُ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا» وَلَمَّا كَانَ بَعْدَ  
ثَلَاثِ جَاءَ الدَّلِيلُ فَرَحَلَ بِهِمَا، وَأَرْذَفَ أَبُو بَكْرٍ مَوْلَاهُ عَامِرَ بْنَ قُضَيْبَةَ  
فَهَاجَرَ مَعَهُمَا، وَكَانَتْ نَارُ الطَّلَبِ قَدْ خَمِدَتْ عَنْهُمَا، وَجَعَلَ الْمُشْرِكُونَ

(هـ) تابع لما نشر في الجزء الثامن ص ٤٧٣

(١) الخوخة الكوة النافذة والباب الصغير في الباب الكبير

(٢) ثور اسم جبل معروف من جبال مكة والغار لا يزال فيه الى اليوم

(٣) فيه من العبرة ما كان عند العرب من الامانة والصدق والوفاء

(٤) القافة جمع قائف وهو الذي يعصر الآثار فاذا رأى أثر الاقدام أو

الاخفاف أو الحوافر في الارض استدلل بها على عددها ووجهة سيرها

لِمَنْ جَاءَهُمْ بِهِمَا دِيَّةٌ كُلٌّ وَاحِدٌ مِنْهُمَا ، وَقَدْ كَانَ مَا كَانَ مِنْ حِفْظِ  
اللَّهِ وَلِإِكْرَامِهِ لَهُمَا ،

وَلَمَّا بَلَغَ الْأَنْصَارَ خُرُوجُهُ <sup>(١)</sup> مِنْ مَكَّةَ ، كَانُوا يَخْرُجُونَ  
صَبِيحَةَ كُلِّ يَوْمٍ يَنْتَظِرُونَهُ فِي الْحَرَّةِ ، <sup>(٢)</sup> وَلَا يَرْجِعُونَ إِلَى  
الدِّيارِ ، إِلَّا بَعْدَ أَنْ تَغْلِبَهُمُ الشَّمْسُ دَلَى الظَّلَالِ <sup>(٣)</sup> سَبْعِي وَأَقَامَ فِيهَا  
بَقِيَّةَ <sup>(٤)</sup> يَوْمٍ الْاِثْنَيْنِ تَامِينَ رَبِيعِ الْأَوَّلِ فَتَلَقَّوْهُ بِالْاِكْرَامِ ، وَأَقَامَ فِيهَا  
مُدَّةَ أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ ، وَكَانَ نَزْوَاهُ فِي بَنِي عَمْرِو بْنِ دَوْفٍ ، وَبَنَى فِيهَا  
مَسْجِدَهَا الَّذِي أُسِّسَ عَلَى التَّقْوَى مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ ، ثُمَّ دَخَلَ الْمَدِينَةَ  
يَوْمَ الْجُمُعَةِ عِنْدَ دُخُولِ الشَّمْسِ فِي بُرْجِ الْمِيزَانِ ، وَهُوَ أَوَّلُ الْأَعْتِدَالِ  
الْخَرِيفِيِّ فِي الزَّمَانِ ، فَكَانَ ذَلِكَ رَمْزًا لِمَا فِي شَرِيعَتِهِ مِنَ الْأَعْتِدَالِ ،  
وَكُونِهَا آخِرَ الشَّرَائِعِ الْإِلَهِيَّةِ الَّتِي يَبْلُغُ بِهَا الدِّينُ غَايَةَ التَّامِّ  
وَالْكَامِلِ ، وَقَدْ أَدْرَكَتْهُ الْجُمُعَةُ فِي بَنِي سَالِمِ بْنِ عَوْفٍ فَجَمَعَ بِهِمْ  
فِي الْمَسْجِدِ الَّذِي فِي بَطْنِ الْوَادِ ، ثُمَّ رَكِبَ فَأَخَذُوا بِخِطَامِ نَاقَتِهِ :  
هَلُمَّ إِلَى الْعَدَدِ وَالْعُدَّةِ وَالْمَنْعَةِ وَالسَّلَاحِ <sup>(٥)</sup> ، فَقَالَ دَخَلُوا سَبِيلَكُمْ فَلَوْ أَنَّهَا  
مَأْمُورَةٌ ، وَكُلُّهَا مَرَّتْ بِدَارٍ مِنْ دُورِ الْأَنْصَارِ رَغِبُوا إِلَيْهِ فِي التَّزْوِلِ

(١) الحرة موضع بظاهر المدينة من جهة مكة فيه حجارة سود

(٢) أي عند ما يقرب وقت الظهر ويقلص ظلال الجدر حتى كأن الشمس

تغالب المستظل بها عليها (٣) موضع بظاهر المدينة فيه قرية واصله اسم لبركانت

هناك فهو مؤنث ممنوع من الصرف ويصرف ببنى الموضع ، ونقصر أيضا

(٤) الخيام الحبل الذي يوضع في مخيم الراحة أي أنها لقاد به و : هلم

الطح حكاية لغوهم أي قائلين هلم أي أقبل رتعال الى قوتي الكثرة والاستعداد

عَلَيْهِمْ وَهُوَ يَقُولُ « دَعُوها فَإِنَّها أُمُورَةٌ » وَمَا زَالَتْ تَمُرُّ بِدَارٍ بَعْدَ دَارٍ ،  
إِلَى أَنْ بَرَكَتْ فِي مَوْضِعٍ سَجَدَ فِيهِ الْيَوْمَ مِنْ دُورِ أَخْوَالهِ بَنِي النُّجَّارِ ،<sup>(١)</sup>  
فَبَادَرَ أَبُو أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيُّ إِلَى رَحْلِهِ فَأَدْخَلَهُ فِي بَيْتِهِ ، فَجَعَلَ  
رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ « الْمَرْءُ مَعَ رَحْلِهِ » ، وَأَقَامَ فِي مَنْزِلِ أَبِي أَيُّوبَ  
حَتَّى بَنَى حُجْرَتَهُ وَمَسْجِدَهُ ، وَاسْتَحْضَرَ فِي أَثْنَاءِ ذَلِكَ أَهْلَ بَيْتِهِ مِنْ  
مَكَّةَ الْمَكْرَمَةِ ،<sup>(٢)</sup> وَلَمْ يَفْرَحْ إِلَّا أَنْصَارُ بَشْيَاءِ كَفَرَتْ بِهِمْ بِقُدُومِهِ ﷺ ،  
وَمِنْهُ عَوْدَتُهُ إِلَيْهِمْ بَعْدَ الْفَتْحِ الْأَعْظَمِ<sup>(٣)</sup> وَأَيُّ شَرَفٍ وَفَخْرٍ وَسَعَادَةٍ  
فِي الْحَيَاةِ وَبَعْدَ الْمَوْتِ ، أَعْظَمُ مِنْ هَذِهِ السَّعَادَةِ الَّتِي افْتَحَرَ بِهَا شَاعِرُهُمْ  
بِئْدِهِ الْأَنْبِيَاءُ :

تَوَيَّ فِي قُرَيْشٍ بِضَمِّ شَرِّةٍ حَبِيبَةً      يُذَكِّرُ لَوْ يَلْقَى حَبِيبًا مُوَاتِيَةً<sup>(٤)</sup>  
وَيَقْرِضُ فِي أَهْلِ الْمَوَائِمِ نَفْسَهُ      فَلَمْ يَرَمَنْ يُوَوِّي وَلَمْ يَرَدَاعِيَةً<sup>(٥)</sup>

(١) هم قبيلة من الانصار وهم أخواله (ص) من جهة جده عبد المطلب فان  
أمه سلمى بنت عمرو منهم (٢) أرسل (ص) زيد بن حارثة وأبا رافع وأعطاهما  
بغيرين وخمسمائة درهم فاحضرا فاطمة وأم كلثوم ابنتيه وسودة بنت زمعة زوجته  
التي تزوجها بعد خديجة وأسامة بن زيد وأمهم أم أيمن. وأما بنته زينب فلم يمكنها  
زوجها أبو العاص بن الربيع من الخروج . وقد خرج مع هؤلاء عبد الله بن أبي  
بكر بعيال أبي بكر ومنهم عائشة فزلوا في بيت حارثة بن النعمان (٣) هو فتح مكة  
(٤) توي أقام والحجة بالكر السنة والمضج ما بين ٣ الى ٤ أي أقام ثلاث عشرة  
سنة بحكة يد كرو يعظ بالدعوة الى الله في أثنائها وانما دعا في عشر منها (٥) المواسم  
بحج مع الحج . فلم ير من يؤويه أي يجعل له مأوى أي منزلا يأمن فيه على نفسه ولم  
ير داعيا الى ذلك أو الى الله بمساعدته ونصره



فَلَمَّا أَتَانَا وَأَسْتَقَرَّتْ بِهِ النَّوَى وَأَصْبَحَ مَسْرُورًا بِطَيْبَةِ رَاضِيَا<sup>(١)</sup>  
وَأَصْبَحَ لَا يَخْشَى ظِلَامَةَ ظَالِمٍ بَعِيدٍ وَلَا يَخْشَى مِنَ النَّاسِ بَاغِيَا<sup>(٢)</sup>  
بَذَلْنَا لَهُ الْأَمْوَالَ مِنْ حِلٍّ مَالِنَا وَأَنْفُسَنَا عِنْدَ الْوَغَى وَالنَّاسِيَا<sup>(٣)</sup>

نُعَادِي الَّذِي عَادَى مِنَ النَّاسِ كُلَّهُمْ  
جَمِيعًا وَإِنْ كَانَ الْحَبِيبَ الْمُصَافِيَا<sup>(٤)</sup>  
وَنَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ لَا رَبَّ غَيْرُهُ وَأَنَّ كِتَابَ اللَّهِ أَصْبَحَ هَادِيَا<sup>(٥)</sup>

المؤلفه وسيرته بعد الهجرة مع المؤمنين

وحاله مع أهل الكتاب والمشركين

كَانَ ﷺ أَكْرَمَ الْخُلُقِ أَخْلَاقًا، وَأَعْلَاهُمْ فَضَائِلَ وَأَدَابًا، امْتَنَازَ  
بِذَلِكَ فِي عَهْدِ الْجَاهِلِيَّةِ، فَكَيْفَ يُدْرِكُ كُنْهَهُ بَعْدَ النَّبُوءَةِ، وَقَدْ  
خَاطَبَهُ النَّبِيُّ الْعَلِيمُ، بِقَوْلِهِ (وَإِلَّا لَكَ لَعَلِّي خُلِقَ بَعْظِيمٌ)، كَانَ جَاءَهُمَا زَيْنُ  
الْمُطَفِّ وَالْمُتَوَاضِعِ وَالْدَّمَائَةِ، وَبَيْنَ الْعِزَّةِ وَالْوَقَارِ وَالْمَهَابَةِ، مَنْ رَأَاهُ

(١) النوى وجهة المسافر التي ينوبها بسفروه. وطيبة المدينة. ويروى البيت في سيرة ابن هشام هكذا: فلما أتانا أظهر الله دينه فاصبح مسرورا بطيبة راضيا

(٢) الباغي المعتدي ويروى البيت هكذا

فاصبح لا يخشى من الناس واحدا قريبا ولا يخشى من الناس نائبا

(٣) الوغى الحرب والتأسي مثل التعازي ما يتسلى به المرء عن المكاره

(٤) أي نعادي الذي عاداه من جميع الناس وإن كان من قبل حبيباً لنا لا يؤثر عليه أحدا

(٥) يروى هذا البيت بالفاظ أخرى في سيرة ابن هشام وفيها أبيات

أخرى أيضا

بِدِيهَةٍ هَابَةٍ، وَمَنْ خَالَطَهُ مَعْرِفَةً أَحَبَّهُ،<sup>(١)</sup> وَجَامِعًا بَيْنَ الرَّأْفَةِ وَالرَّحْمَةِ  
وَالْحَيَاءِ، وَبَيْنَ الشَّجَاعَةِ وَالْحَزَمِ وَالْمَضَاءِ، فَكَانَ فِي حَوْمَةٍ أَلْوَنِي  
أَثَبَتَ النَّاسَ، وَكَانُوا يَلُودُونَ بِهِ إِذَا اشْتَدَّ الْبَأْسُ<sup>(٢)</sup>، حَتَّى إِنَّهُ ثَبَتَ  
وَحْدَهُ فِي يَوْمٍ أُحُدٍ، وَأَسْكِنَهُ لَمْ يَقْتُلْ بِيَدِهِ غَيْرَ أَبِي بَنْ خَلَفٍ<sup>(٣)</sup>، وَإِنَّمَا  
كَانَ يُدَافِعُ عَنْ نَفْسِهِ وَغَيْرِهِ دِفَاعًا، وَيُرْشِدُ الْمُقَاتِلِينَ بِالْتَّدْبِيرِ  
وَالْتَّنْبِيهِاتِ إِزْشَادًا، وَلَمْ يَكُنْ يَنْتَقِمُ لِنَفْسِهِ، وَلَا يَحْبِي فِي الْحَقِّ  
عَشِيرَتَهُ وَلَا أَبْنَاءَ جَنْسِهِ، وَكَانَ عَلَى جِلْمِهِ أَلْوَانُ سَبْعٍ، لَا تَأْخُذُهُ فِي  
اللَّهِ تَوْمَةٌ لَا يَمُوتُ، وَكَانَ أَجْوَدَ مِنَ الرِّيحِ الْمُرْسَلَةِ، وَالسُّحْبِ الْمُنْهَمِلَةِ،  
وَكَانَ أَكْثَمَ النَّاسِ صَبْرًا، وَأَحْسَنَهُمْ لِلَّهِ وَلِلنَّاسِ شُكْرًا،<sup>(٤)</sup> وَكَانَ

(١) البديهة الفعالة أي من رآه مفاجأة من غير سابق معرفة خافه أو وقره  
واجله لما يتجلى في شمائله من الروعة والهيبة، ومن خالطه أي عاشره مخالطة معرفة  
أحبه لحسن خلقه وكمال آدابه وشدة رحمته وعنايته بأمر معاشره. وهذا الكلام من  
وصف علي رضي الله عنه له صلى الله عليه وسلم (٢) البأس بالهزم ويخفف هنا  
للتناسب وهو الشدة والمكروه والمراد هنا الحرب ونحوها من المكاره الشديدة  
(٣) كان أبي من رموس المشركين وصناديدهم وكان يعالف فرساً له بكاة اسمه العود  
ويقول اقتل عليه محمدا فبلغ النبي «ص» خبره فقال «بل انا اقتله ان شاء الله»  
فلما كان يوم احد ونكب المسلمون وانكشفوا عن النبي «ص» اقبل ابي مقنعا  
بالحديد لا يرى من يده شيء وجعل يقول ابن هذا الذي يزعم انه نبي فليبرز لي  
فانه ان كان نبيا قتلتني، فلما دنا من النبي «ص» اخذ النبي حربة من الحارث بن  
الهممة فطعن به طعنة جاءت في ترقوته من فرجة بين سابعة الدرع والبيضة التي  
على الراس فسكر الخبيث منهزما ومات من ذلك الجرح في طريقهم الى مكة قيل  
بسرف وقيل براخ (٤) قال «ص» «من لم يشكر الناس لم يشكر الله» رواه احمد  
والترمذي عن ابي سعيد

يُحِبُّ الْيُسْرَ وَيَأْمُرُ بِهِ، وَيَسْكُرُهُ الشُّرَّ وَيَنْهَى عَنْهُ <sup>(١)</sup>، رِيَاءُ كُلِّ مَنِ  
الطَّعَامَ مَا وَجَدَ، لَا يَأْتِي الْمُسْتَلْذَ مِنْهُ نُسْكَاءً، وَلَا يَتَحَرَّاهُ تَنْعَمًا وَتَرْفًا،  
وَلَكِنَّهُ كَانَ يَتَّبِعِي بِأَمْرِ الْمَاءِ <sup>(٢)</sup>، وَيُحِبُّ الطَّيِّبَ وَالنِّسَاءَ، وَكَانَ  
يُكْثِرُ الْوَصِيَّةَ بَيْنَ وَبَالِيَّتَيْهِ وَالْأَرْفَاءِ، لِيَمْنَحُوا مِنْ أَنْفُسِ النَّاسِ  
أَخْتِقَارَ الضَّعْفَاءِ،

كَانَ ﷺ يُرَبِّي الْمُؤْمِنِينَ بِالْقُرْآنِ، وَبِمَا آتَاهُ اللَّهُ مِنْ الْخُلُقِ  
الْعَظِيمِ وَالْعِرْفَانِ، فَأَخَى بَيْنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ، حَتَّى إِذَا كَانُوا  
يَتَفَقَّسُونَ الْمَالَ وَالْعَقَارَ، وَأَأْفَ اللَّهُ بِهِ بَيْنَ ثُلُوبِ الْأَوْسِ وَالْخَزَرَجِ  
فَامْتَبَحُوا بِنِعْمَتِهِ تَعَالَى إِخْوَانًا، وَكَانُوا فِي الْجَاهِلِيَّةِ أَعْدَاءً لَا يَأْلُو  
أَحَدُهُمَا الْآخَرَ بَغْيًا وَعُدْوَانًا، وَكَانَ يُشَاوِرُ أَصْحَابَهُ فِي الْأَمْرِ،  
وَيَسَاوِي بَيْنَهُمْ فِي الْأَقْبَالِ وَالْبِشْرِ، وَيُوَفِّرُ كِبَرَهُمْ وَيَرْحَمُ صَغِيرَهُمْ،  
وَيُكْرِمُ فَقِيرَهُمْ، وَيَعُوذُ مَرِيضَهُمْ، وَيُشِيخُ مَيِّتَهُمْ، وَيَقْبَلُ هَدِيَّتَهُمْ،  
وَيُجِيبُ دَعْوَتَهُمْ، وَيَكُونُ مَعَهُمْ كَأَحَدِهِمْ

فَأَمَّا الْيَهُودُ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ، الَّذِينَ كَانُوا فِي تِلْكَ الرَّحَابِ،  
فَقَدَّ وَادَعَهُمْ وَأَفْرَهُمْ عَلَى دِينِهِمْ، وَأَأْنَسَهُمْ عَلَى دِمَائِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ،  
عَلَى أَنْ لَا يَحَارِبُوهُ، وَلَا يَظَاهِرُوا وَلَا يُوَالُوا <sup>(٣)</sup> عَدُوَّهُ عَلَيْهِ، وَأَنَّ لَهُمْ

(١) من وصاياه « يسروا ولا تعسروا » وشروا ولا تنفروا » رواه البخاري  
ومسلم وغيرهما (٢) كان يحب الشراب إليه الخلو البارد كما في حديث عائشة في  
الشمال وكان يستعذب له الماء من بيوت السقيا كما روى أبو داود والسقيا بالضم  
عين على بعد يوم من المدينة أو أكثر (٣) أي لا يعاونوا ولا يناصروا

النَّصْرَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ، وَيُنْفِقُونَ مَعَهُمْ مَا دَامُوا مُخَارِبِينَ، وَأَنَّ لَهُمْ دِينَهُمْ  
وَالْمُسْلِمِينَ دِينَهُمْ، سَوَاءٌ فِي ذَلِكَ مَوَالِيَهُمْ وَأَنْفُسُهُمْ، وَلَكِنَّهُمْ  
مَا لَبِثُوا أَنْ تَقَضُوا عَنْهُمْ، وَظَاهَرُوا عَلَيْهِ عَدُوَّهُ،

وَأَمَّا الْمُشْرِكُونَ فَأَشْتَدَّتْ عداوتهم له، وَكَانُوا حَرْبًا لَهُ وَلِمَنْ  
آمَنَ بِهِ، فَلَمْ يَسْتَفُوا بِإِخْرَاجِهِ وَإِخْرَاجِهِمْ مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ،  
وَمَا كَانَ مِنْ تَعَذُّبِهِمْ لِمَوَالِيِهِمْ وَضَعْفَائِهِمْ وَنِسَائِهِمْ، لَا جَلَّ إِجْرَاجُهُمْ  
عَنِ الْإِسْلَامِ، إِلَى مَا كَانُوا عَلَيْهِ مِنْ عِبَادَةِ الْأَصْنَامِ، حَتَّى صَارَ حُومُهُمْ  
الْبَيْتَ وَالْعُدُونَ، فَلَمْ يَكُنْ لِلْمُسْلِمِ أَمَانٌ عَلَى نَفْسِهِ فِي مَكَانٍ، إِلَّا  
أَنْ يَمْنَعَهُ أَحَدُ الْأَقْوَامِ، أَوْ يَصُدَّهُمْ عَنْهُ الشُّهُرُ الْحَرَامُ أَوْ الْمَسْجِدُ  
الْحَرَامُ، عَلَى أَنْ قُرِيشًا صَدَّتْهُمْ عَنِ الْبَيْتِ، بَعْدَ أَنْ قَلَدُوا الْهَذْيَ  
وَأَحْرَمُوا بِالْعُمْرَةِ سَنَةَ <sup>(١)</sup>، حَتَّى صَالَحَهُمْ ﷺ فِي الْحُدُودِ <sup>(٢)</sup>،  
— وَالْإِسْلَامُ عَلَى مَا صَارَ إِلَيْهِ مِنَ الْمَنَّةِ وَالْقُوَّةِ <sup>(٣)</sup> —، عَلَى وَصْفِ  
الْحَرْبِ عَشْرَ سِنِينَ، يَأْمَنُ فِيهَا النَّاسُ مِنْ مُؤْمِنِينَ وَكَافِرِينَ، وَأَنْ  
يَرْجِعَ عَنْهُمْ ذَلِكَ الْعَامَ، وَيُخَلُّوا بَيْنَهُ وَبَيْنَ مَكَّةَ فِي الْعَامِ الْقَبِيلِ ثَلَاثَةَ  
أَيَّامٍ، وَأَنْ يَرُدَّ عَلَيْهِمْ مَنْ أَتَاهُ مِنْ أَصْحَابِهِمْ وَلَوْ بِقَصْدِ الْإِسْلَامِ،

(١) الاحرام وتقليد الهدي أي ما يهدي الى الحرم من الانعام دليل على عدم  
ارادة القتال (٢) الحديبية بالتخفيف كدويبة ويشدده أكثر الحديثين بترسمي  
باسمها الموضع الذي حولها (وقيل واد هناك) وهو على نحو مرحلة من مكة من  
أسفلها عن طريق جدة. وكان هناك قرية، قيل هي في الحل وقيل في الحرم وقيل  
بعضها في الحل وبعضها في الحرم وهو أبعد عن مكة

(٣) كان مع النبي صلى الله عليه وسلم ١٤٠٠ رجل أو ١٥٠٠

وَلَا يَرُدُّوا عَلَيْهِ مِنْ آثَامٍ مِنْ أَصْحَابِهِ الْكِرَامِ، وَكَانَ عَلَيْهِ  
 قَدْ رَأَى فِي الْمَنَامِ، أَنَّهُ قَدْ دَخَلَ السَّجِدَ الْحَرَامَ، فَظَنَّ الْمُسْلِمُونَ أَنَّ  
 تَأْوِيلَ الرُّؤْيَا يَكُونُ فِي تِلْكَ السَّنَةِ، وَلِذَلِكَ أَشْتَدَّ عَلَيْهِمُ الْإِسْتِيَاءُ  
 مِنَ الصَّلَاحِ حَتَّى خِيفَتْ عَلَيْهِمُ الْفِتْنَةُ، "لَوْلَا أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَنْزَلَ  
 عَلَيْهِمُ السَّكِينَةَ، وَعَجَّلَ لَهُمْ بَعْضَ مَا وَعَدَهُمْ ثُمَّ مِنْ الْمَغَانِمِ  
 الْكَثِيرَةِ، " وَذَلِكَ بَرَهَانٌ عَلَى إِتَابِهِ ﷺ لِلسَّلَامِ، وَمَا كَانَتْ  
 حُرُوبُهُ إِلَّا دِفَاعًا وَتَأْمِينًا لِدَعْوَةِ الْإِسْلَامِ، وَكَانَ أَكْثَرَ فَوَائِدِ  
 ذَلِكَ الصَّلَاحِ اخْتِلَاطُ الْمُسْلِمِينَ بِالْمُشْرِكِينَ، وَإِتِمَاعُهُمْ أَنْتَرَانِ  
 وَتَبَلُّغُهُمْ حَقِيقَةَ الدِّينِ، وَإِبْرَاسَالُ الرُّسُلِ لِتَبَايُغِ الْمُلُوكِ الْمَلِكِ الْبَاقِينَ،<sup>(١)</sup>  
 فَصَارَ النَّاسُ يَدْخُلُونَ فِيهِ آيَاتِينَ مُقْتَنِينَ، وَأُظْهِرَ الْإِسْلَامُ فِي هَذِهِ  
 الْبُذْنَةِ، مَنْ كَانَ يُخْفِيهِ بَيْنَ الْمُشْرِكِينَ خَوْفَ الْفِتْنَةِ، وَحَسْبُكَ أَنَّهُ تَعَالَى  
 أَنْزَلَ سُورَةَ الْفَتْحِ، فِي تَنْظِيمِ شَأْنِ هَذَا الصَّلَاحِ، مُبَيِّنَةً مَا فِيهِ مِنْ  
 الْحُكْمِ وَالْمَصَالِحِ، وَمُشْتَمِلَةً عَلَى أَخْبَارِ النَّبِيِّ وَالْوَعْدِ بِالنَّصْرِ وَالْمَغَانِمِ،  
 فَسَمَاءُ فَتَحًا مُبِينًا، وَأَعْقِبُهُ كَمَا وَعَدَ نَصْرًا عَزِيزًا، إِذْ كَانَ تَمْهِيدًا لِفَتْحِ

(١) لا صالح (ص) المشركين أمر المؤمنين بالتحلل من عمرتهم فلم يبادروا إلى  
 الامتنال لما عراهم من ذهول الحزن، فدخل (ص) على أم سلمة وقال لها هلك  
 المسلمون، وذكر لها ما كان فأشارت عليه بأن يخرج ولا يكلم أحدا حتى يخرج  
 هديه ويحلق رأسه، فخرج ففعل ذلك فبعوه فبحروا وصار يحلق بعضهم بمضا  
 حتى كاد بعضهم يقتل بعضها من الغم

(٢) عجل لهم فتح خير فقد عاد (ص) من المدينة في ذي الحجة فاقام في  
 المدينة زهاء عشرين ليلة ثم خرج إلى خير ففتحها في الحرم أول سنة سبع  
 (٣) ملوك جزيرة العرب والشام ومصر وقارس

مَكَّةَ ، الَّذِي أَتَمَّ بِهِ النِّعْمَةَ ، وَأَزْدَادَ الْمُؤْمِنُونَ بِذَلِكَ إِنَّاكَ ، وَصَارَ  
النَّاسُ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا ،

وَكَانَ فَتَحُ مَكَّةَ سَنَةَ ثَمَانَ ، وَفِي سَنَةِ عَشْرِ حِجَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ  
حُجَّةَ الْوَدَاعِ ، الَّتِي هَدَمَ فِيهَا قَوَاعِدَ الشِّرْكِ وَالْجَاهِلِيَّةِ وَقَرَّرَ قَوَاعِدَ  
الْإِسْلَامِ ، وَعَلَّمَ الْأُلُوفَ أَحْكَامَ الْمَنَاسِكِ <sup>(١)</sup> ، وَأَمَرَ بَأَنْ يُبَلِّغَ  
الشَّاهِدُ مِنْهُمْ الْغَايِبَ ، وَأَشْهَدَ اللَّهُ تَعَالَى وَالْمُؤْمِنِينَ عَلَى أَنَّهُ بَلَغَ  
مَا نُزِّلَ إِلَيْهِ وَبَيَّنَّهُ تَبَيَّنًا ، وَأُنْزِلَ تَعَالَى عَلَيْهِ فِي مَسَاءِ عَرَفَةَ ( الْيَوْمَ  
يُثَسِّبُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ فَلَا تَخْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنِ الْيَوْمَ  
أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ  
الْإِسْلَامَ دِينًا )

وَكَانَ ﷺ قَدْ أَقَامَ فِي مَكَّةَ بَعْدَ بَدْءِ التَّبْلِغِ عَشْرَ سِنِينَ ، يَدْعُو  
إِلَى أُصُولِ الْإِيمَانِ وَكَلِمَاتِ الدِّينِ ، وَتَرْكِةِ النَّفْسِ بِتَطْهِيرِهَا مِنْ  
أَذْرَانِ الرَّذَائِلِ ، وَتَحْلِيلَتِهَا بِأَحَارِينِ الْأَحْلَاقِ وَعَقَائِلِ الْفَضَائِلِ ،  
وَأَسْتِمَالَ نِعَمِ اللَّهِ تَعَالَى مِنْ بَدَنِيَّةٍ وَعَقْلِيَّةٍ ، وَسَمَاوِيَّةٍ وَأَرْضِيَّةٍ ،  
فِيمَا تَظْهَرُ بِهِ حِكْمُهُ وَتُشَاهِدُ آيَاتُهُ فِي الْخَلْقِ ، وَتَتَسَّعُ بِهَا الْعُلُومُ  
الَّتِي يُعْرِفُ بِهَا الْخَلْقَ وَتَكْثُرُ مَوَارِدُ الرِّزْقِ ، صَابِرًا مَعَ السَّابِقِينَ مِنْ

(١) المناسك أحكام الحج ، وقد اختلف في عدد من حج مع الرسول (ص) حجة  
الوداع من ٤ ألفا إلى مئة وعشرين ألفا . وسبب هذا الاختلاف أنه خرج من  
المدينة بجماهير المسلمين فيها وفيما حولها وكان الناس ينضمون إليهم في الطريق عدا  
من حج من سائر بلاد العرب

الْمُؤْمِنِينَ، عَلَى الْأَضْطِهَادِ وَالْأَذَى مِنَ الشُّرَكِيِّينَ، ثُمَّ دَخَلَ الْإِسْلَامَ  
بِالْهَجْرَةِ فِي عَهْدِ الْحُرِّيَّةِ، وَتَكُونَتْ لَهُ قُوَّةُ الْعَصَبِيَّةِ، وَجَاءَ الْوَحْيُ فِيهِ  
مَفْصَلًا أَجْبَلَ فِي الشُّرَاكَاءِ مِنَ الْأَحْكَامِ، وَبَيَّنَّ الْحَلَالَ وَالْحَرَامَ،  
وَيَبَّغَتْ السُّنَّةُ النَّبَوِيَّةُ جَمِيعَ فُرُوعِ الْعِبَادَاتِ، وَكُلُّ مَا يُتَبَّحُ إِلَيْهِ مِنَ  
النُّصُوصِ وَالْقَوَاعِدِ لِلْسِّيَاسَةِ وَفُرُوعِ النِّعَامَاتِ، فَبِذَلِكَ كُلُّهُ أَكْمَلَ  
اللَّهُ الدِّينَ، وَأَتَمَّ نِعْمَتَهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ، وَقَدْ تَرَبَّى عَلَى ذَلِكَ الْأُلُوفُ مِنَ  
الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ، فَنَشَرُوا هَذَا الدِّينَ الْقَوِيمَ فِي الْأَقْطَارِ وَالْأَنْصَارِ،  
فَارَوْا أُمَّ الْخِصْرَةِ وَالْأَذْيَانَ الْقَدِيمَةَ، مِنَ الْعَدْلِ وَالرَّحْمَةِ وَالسَّيْرِ  
الْقَوِيَّةِ، مَا لَمْ يَرَوْا مِثْلَهُ بِأَعْيُنِهِمْ، وَلَا رَوَوْا نَظِيرَهُ عَنْ أَحَدٍ مِنْ  
قَبْلِهِمْ، وَقَدْ كَانَتْ مَدَّةُ التَّشْرِيعِ بَعْدَ الْهَجْرَةِ، كَمَدَّةِ التَّبْلِيغِ بَعْدَ  
الْبَيْعَةِ<sup>(١)</sup> فَبَعْدَ حَجَّةِ الْوَدَاعِ بِثَلَاثَةِ أَشْهُرٍ<sup>(٢)</sup> فَبَضَّ اللَّهُ تَعَالَى إِلَيْهِ نَبِيَّهُ  
الْمُصْطَفَى، وَرَسُولَهُ الْمُجْتَبَى، وَرَفَعَ رُوحَهُ الطَّاهِرَةَ إِلَى الرَّفِيقِ  
الْأَعْلَى، فَتَوَفَّى ﷺ تَارِكًا لِلْأُمَّةِ مَا إِنْ تَمَسَّكُوا بِهِ لَنْ يَضِلُّوا مِنْ بَعْدِهِ،  
كِتَابَ اللَّهِ وَسُنَّتَهُ فِي تَبْيِينِهِ وَعِزَّتَهُ الْعَالَمِينَ بِرِمَا مِنْ أَهْلِ بَيْتِهِ<sup>(٣)</sup>،

(١) أي عشر سنين (٢) توفي (ص) يوم الاثنين ١٢ ربيع الأول سنة إحدى  
عشرة وكذلك كانت ولادته وبعثته ودهجته في يوم الاثنين . وفي ذلك إشارة إلى  
أن الإيمان به على الإيمان بالله تعالى ، والشهادتان شاهدتان على ذلك (٣) روى مسلم  
في صحيحه من طرق عن زيد بن أرقم قال : قام فينا رسول الله (ص) خطيباً قائماً  
يدعى 'عماً بين مكة والمدينة فحمد الله وأثنى عليه وه عظم وذكر ثم قال « أم بعد  
الأناس فأنما أنا بشر يوشك أن يأتي رسول ربي فأجيب وأنا تارك فيكم ثقلين  
أولهما كتاب الله فيه الهدى والنور فخذوا بكتاب الله واستمسكوا به — فحث  
على كتاب الله ورغب فيه ثم قال — وأهل بيتي ، أذكركم الله في أهل بيتي ، —

وَكَذَا خُلَفَاؤُهُ الرَّاشِدُونَ، <sup>(١)</sup> وَعُلَمَاءُ أَصْحَابِهِ الْعَامِلُونَ <sup>(٢)</sup>، مُؤَسَّسَا

= أذكركم الله في أهل بيتي، أذكركم الله في أهل بيتي « وفسر زيد أهل بيته عن حرم عليهم الصدقة قال وهم آل علي وآل عقيل وآل جعفر وآل عباس . ويقول آخرون هم علي وذريته من فاطمة عليهم السلام . ولعمري انهم كانوا أحفظ الناس لهديه حتى عند ظهور انبئع وفتن الدنيا ولا يخلو عصر من طائفة منهم أو أفراد من الهداة المصلحين ، وان فنن الكشرون منهم بغلاة المهجين ، فكانت فتنهم لهم أعم وأدوم من فتنه الامراء الظالمين، اذ كان من أثرها في ذريتهم أن ترك اكثرهم العلم والاعمال النافعة استغناء عنهما بشرف النسب، غافلين عن قول جدم علي المرتضى كرم الله وجهه: قيمة كل امرئ ما يحسنه . والله در بيت الامامة في اليمن منهم فانهم لم يتركوا الاجتهاد في علوم الدين والحفاظة على الامامة الى اليوم. وانتقل بالضم وفتحتين الشيء النفيس المصون وكذا متاع المسافر وحشمه . قال النووي قال العلماء سميا ثقلين اعظمهما وكبير شأنهما وقيل لثقل العمل بهما . وروى الترمذي من حديث جابر قال رأيت رسول الله (ص) في حجته يوم عرفة وهو على ناقته القصواء يخطب فسمعتة يقول « اني تارك فيكم ما ان تمسكنم به لن تضلوا بعدي — أحدهما أعظم من الآخر — كتاب الله حبل ممدود من السماء الى الارض، وعترتي أهل بيتي وان يفرقوا حتى يردا علي الحوض ، فانظروا كيف تخلفوني فيهما » وروى احمد والطبراني من حديث زيد بن ثابت مرفوعا « اني تارك فيكم خليفتين كتاب الله حبل ممدود بين السماء والارض وعترتي أهل بيتي وانهما لن يفرقا حتى يردا علي الحوض » وعلم عليه السيوطي بالضعف . وروي نحوه من حديث أبي سعيد وحذيفة بن اسيد ورواته كثيرون وطرقه متعددة ذكرنا أصحها . وروي حديث عنه عن أبي هريرة وفيه لفظ السنة بدل العترة ومعناه صحيح ولا معارضة بينه وبين الآخر الذي هو أصبح منه رواية. ويؤيده حديث مرسل في الموطأ

(١) ورد في مناقب الخلفاء الاربعة أحاديث كثيرة في الصحيح وغيرها وورد لفظ الخلفاء الراشدين في حديث العرابض بن سارية عند أبي داود والترمذي « فمليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدي عضوا عليها بالنواجذ » الخ  
(٢) ورد في فضل أصحابه «ص» أحاديث كثيرة منها في صحيح مسلم انهم أئمة لأمتهم فاذا ذهبوا أتاها ما يوعدون . ومعنى أئمة حفظة على الدين، ومنها الحديث الصحيح « خير الناس قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم » الخ رواه الشيخان وغيرهما . والقرن العصر طال أو قصر



لَهُمْ أُمَّةٌ عَظِيمَةٌ، وَدَوْلَةٌ عَادِلَةٌ رَحِيمَةٌ، وَحُكُومَةٌ شَوْرَوِيَّةٌ حَكِيمَةٌ،  
فِيَدَّتْ فِيهَا سُلْطَةُ الْفَرْدِ، بِالشَّرِيعَةِ الْعَادِلَةِ وَسَيِّفَةِ أَهْلِ الْحُلِّ  
وَالْعَقْدِ، <sup>(١)</sup> مُبَشِّرًا بِأَنَّ مُلْكَهَا سَيَمُّ الشَّرْقَ وَالْمَرْبَ، وَيَنْتَظِمُ مُلْكُ  
كِسْرَى وَتَبَصَّرَ، وَأَنَّهُ يَظَلُّ عَزِيزًا مَا أَقَامُوا الْحَقَّ وَأَعْتَصَمُوا بِالْعَدْلِ،  
فَإِذَا وَسَدُّوا الْأَمْرَ إِلَى غَيْرِ أَهْلِهِ، فَلْيَنْتَظِرُوا سَاعَتَهُمُ الْمَضْرُوبَةَ  
لِفَقْدِهِ، <sup>(٢)</sup> وَبِأَنَّهُ لَا تَزَالُ طَائِفَةٌ مِنْ أُمَّتِهِ ظَاهِرَةٌ عَلَى الْحَقِّ قَوَّامَةٌ  
عَلَى أَمْرِ اللَّهِ، إِلَى أَنْ تَقُومَ السَّاعَةُ وَيَأْتِيَ أَمْرُ اللَّهِ <sup>(٣)</sup>

وَقَدْ تَمَّ كُلُّ مَا بَشَّرَ بِهِ وَأَنْذَرَ، وَلَا تَزَالُ آيَاتُ نُبُوَّتِهِ تَتَجَدَّدُ  
وَتَتَكَرَّرُ، فَجَزَاهُ اللَّهُ عَنَّا أَفْضَلَ مَا جَزَى نَبِيًّا عَنْ قَوْمِهِ، وَرَسُولًا  
عَنْ أُمَّتِهِ، وَصَلَّى اللَّهُ وَبَارَكَ عَلَيْهِ وَعَلَى أَهْلِ بَيْتِهِ الطَّاهِرِينَ، <sup>(٤)</sup> وَسَلَامٌ  
عَلَى الْمُرْسَلِينَ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ.

(١) الاسلام هو الذي شرع للناس شكل الحكومة التي يسمونها الديمقراطية  
فأقامها الراشدون بالعمل ثم هدمت بالتدرج (٢) اشارة الى حديث أبي هريرة عند  
البخاري « اذا وسد الامر الى غير أهله فانتظروا الساعة » (٣) اشارة الى ما ورد  
في الصحيحين والسنن من الاحاديث كحديث ثوبان « لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين  
على الحق لا يضرهم من خذلهم حتى ياتي أمر الله وهم كذلك » وحديث المغيرة « لن  
يزال قوم من أمتي ظاهرين على الناس حتى ياتيهم أمر الله وهم ظاهرون » واللفظان  
هنا لمسلم وليس في البخاري « على الناس » وفي احاديث أخرى ذكر عصاة تقاثل  
على الدين أي على حفظه. وذكر النووي ان الطائفة لا يلزم أن يكونوا مجتمعين بل  
يجوز اجتماعهم في قطر أو بلد ويجوز تفرقهم، وذكر ان منهم الفقيه والحديث والمفسر  
والمقاتل والقائم بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر والزاهد والعابد . اي لان اقامة  
الحق تكون بالعلم بالكتاب والسنة وبشهما وبالعامل بهما وبال دفاع عنه بالحجة وبال قوة  
(٤) ذكر المباركة هنا مع الصلاة لمواقفة الصلاة الابراهيمية المشروعة في الصلوات،  
والحمد لله على نعمه التي تم بها الصالحات

## علماء بغداد في القرن السادس

ومكاتبهم في الوعظ والتذكير

قال الرحالة ابن جبير الاندلسي بعد ان وصف بغداد بأنها أمست بالنسبة الى ما كانت كالطلل الدارس وانتقد أخلاق أهلها ومماثلتهم وغرورهم ببلدهم ما نصه :

استغفر الله الا فتفاء هم المحدثين ، ووعاظهم المذكرين ، لاجرم ان لهم في طريقة الوعظ والتذكير ، ومداومة التنبيه والتبصير ، والمثابرة على الانذار المخوف والتحذير ، مقامات تستنزل لهم من رحمة الله تعالى ما يحيط كثيرا من أوزارهم ، ويسحب ذيل العفو على سوء آثارهم ، ويمنع المقارعة الصماء أن تحل بديارهم ، لكنهم معهم يضربون في حديد بارد ، وبرومون تفجير الجلامد ، فلا يكاد يخلو يوم من أيام جمعاتهم من واعظ يتكلم فيه ، فالوفق منهم لا يزال في مجلس ذكر أيامه كلها لهم في ذلك طريقة مباركة ملتزمة ، فأول من شاهدنا مجلسه منهم الشيخ الامام رضي الدين القزويني رئيس الشافعية ، وفقه المدرسة النظامية ، والمشار اليه بالتقديم في العلوم الاصولية ، حضرنا مجلسه بالمدرسة المذكورة إثر صلاة العصر من يوم الجمعة الخامس لصفر المذكور ، فصعد المنبر وأخذ القراءة امامه في القراءة على كراسي موضوعة ، فتوقفوا وشوقوا وأثوا بتلاحين معجبة ، ونعمات مخرجة مطربة ، ثم اندفع الشيخ الامام المذكور نخطب خطبة سكون ووقار ، وتصرف في أفانين من العلوم من تفسير كتاب الله عز وجل ، وإيراد حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم والتكلم على معانيه ، ثم رشقته شآبيب المسائل من كل جانب ، فأجاب وما قصر ، وتقدم وما تأخر ، ودفعت اليه عدة وقاع منها ، فجمعها جملة في يده وجعل يجاوب على

كل واحدة منها وينبذها الى أن فرغ منها، وحاز المساء فنزل وافترق الجمع.  
فكان مجلسه مجلس علم ووعظ وقورا هينا لينا، ظهرت فيه البركة والسكينة،  
ولا سيما آخر مجلسه، فانه سرّت خيا وعظه الى النفوس حتى أطارتها  
خشوعا، وفجرتها دموعا، وبادر الثابون اليه سقوطا على يده ووقوعا، فكم  
ناصية جزء، وكم مفصل من مفصل التأثيين طبق بالموعظة وحز، فبهل مقام  
هذا الشيخ المبارك رحم العصاة، وتنفذ الجناة، وتستدام المصيبة والنجاة،  
والله تعالى يجازي كل ذي مقام عن مقامه، ويتفقد بركة العلماء الاولياء  
عباده العاصين من سخطه وانتقامه، برحمته وكرمه انه المنعم الكريم لارب  
سواء ولا معبود الاياه

وحدثنا له مجلسا ثانيا اثر صلاة العصر من يوم الجمعة الثاني عشر من  
الشهر المذكور، وحضر ذلك اليوم سيّد العلماء الخراسانية، ورئيس  
الأئمة الشافعية، ودخل المدرسة النظامية بهزّ عظيم وتطريف آفاق تشوقت  
له النفوس، فأخذ الامام المتقدم الذكر في وعظه مسرورا بحضوره  
ومتجملابه، فأتي بأفانين من العلوم على حسب مجلسه المتقدم الذكر،  
ورئيس العلماء المذكور هو صدر الدين الخجندی المتقدم الذكر في هذا  
التقييد المشتهر المآثر والمكارد، المقدم بين الاكابر والاعاظم،

ثم شاهدنا صبيحة يوم السبت بعده مجلس الشيخ الفقيه الامام الاوحد  
جمال الدين أبي الفضائل ابن علي الجوزي بازاء داره على الشط بالجانب  
الشرقي وفي آخره على اتصال من قصور الخليفة وعقربة من باب البصلية  
آخر أبواب الجانب الشرقي، وهو مجلس به كل يوم سبت، فشاهدنا مجلس  
رجل ليس من عمرو ولا زيد، وفي جوف الفرا كل الصيد، آية الزمان

وقرة عين الايمان، رئيس الحنبلية، والمخصوص في العلوم بالرتب العلية، إمام  
الجماعة، وفارس حلبة هذه الصناعة، والمشهور له بالسبق الكريم في البلاغة  
والبراعة، مالك أزمة الكلام في النظم والنثر، والنائص في بحر فكره على  
نقاش الدر

فأما نظمه فرضي<sup>١</sup> الطباع، مهياري الانطباع، وأما نثره فيصعد بسحر  
البيان، ويعطل المثل بنفس وسعiban، ومن أبهر آياته، وأكبر معجزاته، انه  
يصعد المنبر ويتدى<sup>٢</sup> القراء بالقراءة وعددهم نيف على العشرين قارئاً، فينزع  
الاثنان منهم أو الثلاثة آية من القرآن يتلونها على نسق بتطريب ونشويق،  
فاذا فرغوا تلت طائفة أخرى على عددهم آية ثانية، ولا يزالون يتناوبون  
آيات من سور مختلفات، الى ان يتكاملوا قراءة وقد أتوا بآيات مشتهرات،  
لا يكاد المتقد الخاطر يحصلها عدداً، أو يسميها نسقاً، فاذا فرغوا أخذ هذا  
الامام الغريب الشأن في اراد خطبته عجلاً مبتدراً، وأفرغ في أصداف  
الامماع من ألفاظه درء، وانتظم أوائل الآيات المقرآت في أثناء خطبته  
فقرأ، وأتى بها على نسق القراءة لها لا مقدماً ولا مؤخراً، ثم أكل الخطبة  
على قافية آخر آية منها، فلو ان أبدع من في مجلسه تكلف تسمية ما قرأ  
القراء به آية آية على الترتيب لمعجز عن ذلك، فكيف بمن ينتظمها مرتجلاً،  
ويورده الخطبة الفراء بها عجلاً؟ (أفسح هذا أم أتم لا تبصرون؟) ان  
هذا هو الفضل المبين. فحدث ولا حرج عن البحر، وهيمات ليس الخبر عنه  
كالخبر، ثم انه أتى بعد ان فرغ من خطبته برقائق من الوعظ، وآيات بينات  
من الذكر، طلوت لها القلوب اشتياقاً، وذابت بها الانفس احتراقاً، الى ان  
علا الضجيج، وتردد بشهقاته للنشيج، وأعلن التائبون بالصياح، وتساقطوا

عليه تساقط الفراش على المصباح، كل يلقي ناصيته بيده فيجزها، ويمسح على رأسه داعياً له، ومنهم من يغشي عليه، فيرفع في الأذرع إليه، فشاهدنا هولاً يملأ النفوس انابة وندامة، ويذكرها هول يوم القيامة، فلولم نركب ثبج البحر، ونعتسف مغازات القفر، الا لمشاهدة مجلس من مجالس هذا الرجل لكانت الصفقة الراجعة، والوجه المفلحة الناجحة، والحمد لله على ان من بقاء من يشهد الجمادات بفضله، ويضيق الوجود عن مثله، وفي أثناء مجلسه ذلك يتدرون المسائل وتطير اليه الرقاع فيجاوب أسرع من طرفة عين، وربما كان أكثر مجلسه الرائق من نتائج تلك المسائل، والفضل بيد الله يؤتيه من يشاء لا إله سواه .

ثم شاهدنا مجلساً ثانياً له بكرة يوم الخميس الحادي عشر لصفر يباب بدر في ساحة قصور الخليفة ومناظره مشرفة عليه، وهذا الموضع المذكور هو من حرم الخليفة، وخص بالوصول اليه والتكلم فيه ليسمعه من تلك المناظر الخليفة ووالدته ومن حضر من الحرم، ويفتح الباب للعامة فيدخلون الى ذلك الموضع، وقد بسط بالحصر وجلسه بهذا الموضع كل يوم خميس، فبكرنا لمشاهدته بهذا المجلس المذكور، وقدنا الى أن وصل هذا الخبر المتكلم فصعد المنبر وأرخى طيلسانه على رأسه تواضعاً لحرمة المكان، وقد تسطر القراء امامه على كرسي موضوعة فابتدروا القراءة على الترتيب، وشوقوا ماشاءوا، وأطربوا ما أرادوا، وبادرت الميون بارسال الدموع، فلما فرغوا من القراءة وقد أحصينا لهم تسع آيات، من سور مختلفات، صدع بخطبته الزهراء القراء وأتى بأوائل الآيات في أثناءها متظلمات، ومشي الخطبة على قرة آخر آية منها في الترتيب الى أن أكلمها، وكانت الآية ( الله

الذي جعل لكم الليل لتسكنوا فيه والنهار مبصرًا إن الله لذو فضل على الناس) فمادى على هذا السين، وحسن أيّ تحسين، فكان يومه في ذلك أعجب من أمسه، ثم أخذ في الثناء على الخليفة والدعاء له ولوالدته، وكنى عنها بالستر الاشرف، والجنان الارأف، ثم سلك سبيله في الوعظ، كل ذلك بديهة لاروية، ويصل كلامه في ذلك بالآيات المقرآت على النسق مرة أخرى، فأرسلت وابلها العيون وأبدت النفوس سرشوقها المكنون، وتطارح الناس عليه بذنوبهم معترفين، وبالتوبة معطين، وطاشت الاباب والعقول، وكثر الوله والذهول، وصارت النفوس لا تملك تحصيلًا، ولا تميز معقولا، ولا تجد للصبر سبيلا، ثم في أثناء مجلسه ينشد بأشعار من النسيب مبرحة التشويق، بديعة التريق، تشعل القلوب وجداء، ويعود موضوعها النسيبي زهدًا. وكان آخر ما أنشده من ذلك وقد أخذ المجلس مأخذه من الاحترام، وأصابته المقاتل سهام ذلك الكلام

أين قوادي أذابه الوجدُ      وأين قلبي فاصحبا بعدُ  
ياسعد زدني جوى بذكرم      بالله قل لي فديت ياسعدُ

ولم يزل يرددها والاقمال قد أثر فيه، والمدامع تكاد تمنع خروج الكلام من فيه، إلى أن خاف الاخفاف فابتدر القيام، ونزل عن المنبر ديهشًا عجيلا، وقد أطار القلوب وجلا، وترك الناس على أحر من الجمر، يشيمونه بالمدامع الحمر، فن ملن بالالتعاب، ومن متعفر في التراب، فياله من مشهد ما أهول مرآه، وما أسعد من رآه، تفننا الله ببركته، وجعلنا ممن فاز به بنصيب من رحمته، بمنه وفضله.

وفي أول مجلسه أنشد قصيدا نير القيس عراقي النفس في الخليفة أوله

في شغل من الغرام شاغل من هاجه البرق بسفع عاقل  
يقول فيها عند ذكر الخليفة

يا كلمات الله كوني عوذة من العيون للامام الكامل  
فلما فرغ من انشاده وقد هز المجلس طربا ثم أخذ في شأنه، وتنادى  
في ايراد سحر يانه، وما كنا نحسب أن متكلمنا في الدنيا يعطى من ملكة  
النفوس والتلاعب بها ما أعطي هذا الرجل، فسبحان من يخص بالكمال  
من يشاء من عباده لا إله غيره

وشاهدنا بعد ذلك مجالس لسواه من وعاظ بغداد ممن نستغرب شأنه  
بالإضافة لما عهدناه من متكلمي الغرب، وكنا قد شاهدنا بمكة والمدينة  
شرفهما الله مجالس من قد ذكرناه في هذا التقييد فصغرت بالإضافة لمجالس  
هذا الرجل الفذ في تقوسنا قدرا، ولم نستطع لها ذكرا، وأين تقمان مما أريد،  
وشتان بين اليزيديين، وهيهات التميز كثير، والمثل بمالك يسير،

ونزلنا بعده بمجالس يطيب سماعه، ويروق استطلاعه، وحضرنا له مجلسا  
ثالثا يوم السبت الثالث عشر لصفري بالموضع المذكور بازاء داره على الشط  
الشرقي فأخذت معجزاته اليبانية مأخذها، فشاهدنا من أمره عجبا، صعد  
بوعظه أنفاس الحاضرين سحبا، وأسأل من أدمعهم وأبلاسكيا، ثم جعل  
يردد في آخر مجلسه أياتا من النسيب شوقا زهديا وطربا، الى أن غلبته  
الرقعة فوثب من أعلى منبره والها مكتنبا، وغادر الكل متندما على نفسه  
متحبا، لهفان ينادي يا حسرتا واحربا، والنادبون يدورون بنحيبهم دور  
الرحى، وكل منهم يمد من سكرته ماصحا، فسبحان من خلقه عبرة لأولي  
الالباب، وجعله لتوبة عباده أقوى الأسباب، لا إله سواه.

## الدكتور شبلي شميل

في اليوم الاول من هذه السنة الميلادية سنة (١٩١٧) اغتالت المنية الطيب  
النطاسي ، الحكيم الاجتماعي ، العالم الطبيعي ، الاديب الكاتب ، الناضج النائر ،  
الدكتور شبلي شميل الشهير بتصانيفه ومقالاته العلمية والاجتماعية في المجلات والجرائد  
العربية والفرنسية

كان شبلي فذا نادر المثل في مجموعة علومه واعماله وافكاره وأخلاقه والذي  
يحملنا على ترجته انه كان من طلاب الاصلاح المدني والتجديد الاجتماعي المخلصين  
— وقليل ما هم — لامن الذين اتخذوا العلم ذريعة لجمع المال ولا وسيلة للجهاد كما هو  
شأن السواد الاعظم من المتعلمين ، فهو لم يدخر مالا ولم يتأكل عقارا ، ولم يصرف  
جل أوقاته للكسب ، بل كان اشتغاله بالامور الاجتماعية أكثر من اشتغاله بالطلب ،  
ومثل هذا يكون مؤثرا في أهل جيله تأثيرا نافعا أو ضارا لا كالذين يعدون من العلماء  
بورقة شهادة يحملها كل منهم بيده ونرى أنه يعيش عمرا طويلا ثم يموت كما يموت  
العصفور لا يترك أثرا في جيله ينسب اليه. لهذا نذكر عن هذا الرجل أهم ما نرى فيه  
العبرة من ترجمته فنقول :

كان أول من نشر مذهب دارون باللغة العربية واتصّر له وناضل دونه اذ كان  
رجال الدين ولا سيما الكاثوليك الذين نشأ شميل على مذهبهم يعدون هذا المذهب  
من دعائم الكفر ، ولم يكتف الرجل بذلك بل كان يصرح قولا وكتابة بالتعطيل  
والالحاد ، ولم يتجرأ أحد قبله على ما تجرأ عليه من ذلك فيما نعلم مع كثرة الذين زاغت  
عقائدهم من المتعلمين على الطريقة الأوروبية الحديثة. ومن الغريب أن نرى المحامين  
عن النصرانية وكتبها الدينية كاليسوعيين (الجزويت) لم يتصدوا للرد على الدكتور  
شميل كدأ بهم في الرد على أمثاله من كتاب الشرق والغرب ، وقد كانت مجلاتهم  
(المشرق) واقفة بالمرصاد للمعتطف والمهلال وغيرها من الصحف المنشورة كلما نشر  
فيها شيء يخالف الدين أو المذهب الكاثوليكي ردوا عليه أشد الرد . فاذا كان  
(المنار: ج ١٠) (٧٩) (المجلد التاسع عشر)



الجزويت لم يشنعوا على الدكتور شبلي شميل كما شنعوا على من لم يجهر بمثل ماجهر به فلا عجب اذا سكنت عنه من دونهم عصبية وعناية بهذا الامر ، وأكبر ما بلغنا من مقاومة بعض القسيسين له أنهم كانوا ينهون بعض الناس سرًا عن دعوته لمعالجة مرضاهم . وجهور المتعلمين على الطريقة العصرية من السوريين في مصر وسورية وأمريكا يحبون الدكتور شميل ويعمدونه من دعاة الاصلاح الاجتماعي المخلصين ومنهم من يغلو فيه ، أما النصاري منهم — وهم الاكثرون — فلا يرون عدم تدينه ما نلنا من اصلاحه الاجتماعي اذ لا علاقة للدين بذلك عندهم ، ولا شك في كون هذا من تساهلهم الذي قاربوا به الافرنج . وأما المسلمون فلا يرون مروقته من عقيدته التي نشأ عليها مبعدا له عنهم لانها ليست عقيدتهم فهو في نظرهم طبيب عالم اجتماعي غير مسلم ولكنه أقرب من غيره من المخالفين لهم الى التساهل والانصاف لحرية واستقلال فكره . وله أصدقاء من مسلمي مصر لعلمهم بزيادون على أصدقائه من مسلمي سورية الذين لا يعرفه أكثرهم الا بالسماع

وأما مذهب دارون فقد تكلم بعض علماء المسلمين فيه وفي مخالفته لظواهر النصوص في خلق آدم عليه السلام ، ولم يجعلوا ذلك ردا على الدكتور شميل لانه لم يكن صاحب المذهب . وقد سبق أشياخنا الى الرد على مذهب دارون وأول ما رأيناه في ذلك ما أبرزه لنا الاستاذ الامام في ترجمته لرسالة استاذ الحكيم السيد جمال الدين التي سماها الرد على الدهريين . ثم ما كتبه استاذي الذي فخرت على يديه الشيخ حسين الجسر في الرسالة الحميدية فهو قد تلخص هذا المذهب وبين أن دلائله في أصل البشريونية لم تصل الى درجة القطع ، وأنها لو ثبتت وصارت يقينية لا تكون حجة على الاسلام لا مكان تأويل ظواهر النصوص الواردة في الكتاب والسنة في خلق آدم . وقد أقر أكابر علماء سورية شيخنا على تلك الرسالة وترجمت بالتركية فأقرها علماء الترك ، وكافأه السلطان عبد الحميد على خدمته للاسلام بها برتبة هلمية عالية وراتب شهري . ورغب اليه ان يكون من شيوخ قصره فاعتذر وعاد الى طرابلس الشام بعد ان أقام في قصر يلدز عدة شهرا ضيفا مكرما عند السلطان . وأما علماء الازهر فقد اطعم كثير منهم على الرسالة الحميدية وأهجب بها . ولكن لم

نسمع ان أحداً منهم كتب في موضوعها شيئاً  
 بينا رأيي المسلمين الذين يعرفون الدكتور شبلي فيه وانهم كانوا يرونه أقرب إلى  
 التساهل والانصاف، ويبان ذلك انه كان يقول انه لا يوجد دين اجتماعي يتفق مع  
 مصالح البشر المدنية الا دين القرآن. سمعت هذا منه غير مرة، وأخبرني أنه طالما خطر  
 في باله ان يجمع ما في القرآن من الآيات الواردة في المسائل الاجتماعية والادبية  
 ويفسرها تفسيراً علمياً اجتماعياً. وأنه قد حاول هذا الجمع فصعب عليه تجريد ما أراد  
 لما في القرآن من المزج بين هذه المسائل والمسائل الروحية الاخرى. وقال لي  
 انك أقدر مني على تجريد ما أريد فلو فعلت لكان تفسيرى نافعا لك فيما تتوخاه  
 من التوفيق بين الاسلام والعلم المعصري والحضارة المعصرية ومن نشر محاسن  
 الاسلام بين الناس لان الوفا من الناس يقرؤون تفسيرى ولا يقرؤون تفسيرك  
 وأما رأيي في نبينا صلى الله عليه وآله وسلم فهو انه كان يفضل على جميع البشر  
 وقد كتب الي منذ تسع سنين كتاباً أودعه أياً من الشعر في ذلك : هذا نصه :  
 الى غزالي عصره السيد محمد رشيد رضا صاحب المنار  
 أنت تنظر الى محمد كنبي فتجمله عظيمًا وأنا أنظر اليه كرجل واجعله أعظم . ونحن  
 وان كنا في الاعتقاد ( الدين أو المبدأ الديني ) على طرفي قبيض فالجامع بيننا العقل  
 الواسع والاخلاص في القول وذلك أوثق بيننا لعمري المودة .

من صديقك الدكتور شبلي

( الحق أولى أن يقال )

|                             |                            |
|-----------------------------|----------------------------|
| دع من محمد في صدى قرآنه     | ما قد نحماء لائحة الغايات  |
| اني وان اك قد كفرت بدينه    | هل أكفرن بمحكم الآيات      |
| أوما حوت في ناصع الالفاظ من | حكم روادع للهوى وعظات      |
| وشرائع لو اتهم عقولوا بها   | ما قيدوا العمران بالهاديات |
| نعم المدير والمحكمين وانه   | رب الفصاحة مصطفى الكلمات   |
| رجل الحجارجل السياسة والدها | بطل حليف النصر في الفارات  |
| بلاغة القرآن قد خلب النهي   | وبسيفه أنهى على الهامات    |

من دونه الا بطل في كل الورى من سابق أو لاحق أو آت  
وقد نشرنا هذا الكتاب والايات في (ج ١ م ١١) في معرض الرد على  
الفرنس كاثياني في زعمه أن نجاح النبي (ص) كان في كفاءته من حيث هو سيامي  
محنتك أكثر من نجاحه من حيث هو نبوي، وإن حنكته وسياسته أفادا أكثر من افادة  
القرآن. رددنا على صاحب هذا القول وعلى المؤيد الذي نقل كلامه وأقره وعلى  
الدكتور شميل فيما زعمه من أن النبي (ص) أفضل من حيث كونه رجلا منه من  
حيث كونه نبيا. وسألنا الله تعالى أن يهديه الى الباقي من مرآيا كتابنا ودرسونا (ص)  
وهو المهم الاعظم المتعلق بأمر الدين والآخرة الذي أشار اليه في البيت الاول وكفر  
به في البيت الثاني، فقد صرح لنا بأن مراده بلحمة الغايات أمور الآخرة  
ان الدكتور شبلي شميل قد اهتدى بالاطلاع على القرآن الحكيم الى ما فيه من  
الحكم الروادع للهوى والشرائع الموافقة لاصول العبران حتى في هذا الزمان .  
وبالاطلاع على سيرة النبي (ص) الى كونه قد فاق جميع أبطال البشر وعظماهم —  
ويدخل فيهم عنده أكابر الانبياء عليهم السلام وكبار الساسة وقواد الحروب وأهل  
الفصاحة والادب . فلو ان الدكتور تأمل فيما اهتدى اليه من هذين الامرين وكان  
مؤمنًا بالله تعالى لجزم بكونه نبيا مرسلا من عنده عز وجل ، لان ما امتاز به كتابه  
وما امتاز به شخصه على جميع البشر من سابق أو لاحق أو آت إنما كان بعد ان  
بلغ أربعين سنة في الامة بين أهل الشرك والجاهلية فهل يعقل أن يحدث هذه المزايا  
العلمية العملية الادبية العبرانية الحربية السياسية الاجتماعية لرجل في سن الكهولة دفعة  
واحدة ؟ كلا ان هذا لا يعقل أن يكون الا بوحى وتأيد من الله عز وجل . ولكن  
كثيرا من الباحثين في مثل هذه المسألة يبحثون فيها من جهة واحدة منصرفين عن  
سائر الجهات فلا يحيطون بسائر أطراف المسألة . والصوارف عن أمثال هذه  
المباحث كثيرة أظهرها كون انكار الاديان عندهم من القضايا المسلمات، وكنت أرى  
ان للدكتور شبلي شميل مانعا قلما يشاركه فيه غيره في بلاده وهو عده الجرأة على التصريح  
بالتعطيل مزية من المزايا العظيمة التي انفرد بها، وحسب الامتياز من غرائز البشر الراسخة  
فمن رأى نفسه قد انفردت بشيء منه قلما يفكر ويبحث في شيء من شأنه أن يذهب

بما انفرد به . على ان رجال الدين الذين على مذهب أسرته الذي نشأ عليه ثم ارتد عنه قد حكموا بأنه تاب من رذته وعاد قبل الموت الى دينه ومذهبه الاولين ولذلك جثثوه وصلوا عليه في كنيستهم ودفنوه في مقابرهم ، وجاهدوا الناس يرتابون في ذلك أو يحزمون بخلافه ويعدون هذا من غرائب تساهل الكاثوليك

كان الدكتور شبلي شميل من دعاة الاشتراكية وهو مستقل برأيه فيها غير مقلد لمثاقفة من طوائفها ، وكان ماديا في آرائه وأفكاره الا انه كان متحليا بكثير من الاخلاق الحسنة المحمودة التي يضاد بعضها ما تقتضيه الافكار المادية التي غلبت على عقله وخياله كالرفقة والسخاء والصدق والوفاء والنجدة والمروءة والشجاعة وغير ذلك . وان تحلي بعض المعطلين بالفضائل من أقوى الشبهات على الدين في هذا العصر ، فانا نسمع كثيرا من المرتابين أو الراسخين في الكفر يقولون أي حاجة للناس في الدين وانا نرى كثيرا من المصلين الصائمين منغمسين في المصامى والذائل ، بل نرى كثيرا من رؤساء الاديان الرسميين كذايين طماعين أدنياء بخلاء لا يرجي منهم معروف ، ونرى فلانا وفلاتا تماما لادين لهم متحلين بالاخلاق الفاضلة والآداب العالية والسبق الى عمل المعروف وقد أجبت عن هذه الشبهة في المنازل غير مرة واتخذت تأييد الدكتور فرصة لبيان ذلك للجمهور

في اليوم المتمم الاربعين من تاريخ وفاته أقام النادي السوري في القاهرة حفلة تأييد للدكتور الذي هو من نوابغ السوريين بلاخلاف أجاب الدعوة اليها مئات من أهل العلم والادب والوجاهة من سكان القاهرة على اختلاف مذاهبهم ونحلهم ففص النادي بهم ، وافتتح الجلسة رئيسها احمد حشمت باشا بخطبة وجيزة أطرى فيها المؤيدين اطراء كبيرا . ثم دعي الدكتور يمتوب صروف الى الكلام في علم الدكتور شميل وهو أعلم الناس به ويعلمه فجاء من ذلك بخلاصة جمعت فأوعت . ثم دعيت الى الكلام على أخلاقه فقلت ما خلاصته على ما أتذكر الآن :

« أشكر لادارة النادي السوري اختيارهم اياي للكلام في أخلاق الدكتور شبلي شميل فان الكلام في الاخلاق أحب الي لان أثرها في حياة الناس العملية أعظم من أثر العلم لان العلم يبين طرق العمل ، والاخلاق هي التي تبعث عليه وتهدي

الى الغاية منه، فحسن الاخلاق هو الذي يجعل العلم نافعا وسوء الاخلاق قد يجعله ضارا، ولذلك شبه حكماءنا علم فاسد الاخلاق بالسيف في يد المجنون، واننا نرى مبلغ تأثير ضرر العلم بسوء استعماله في الحرب الاوربية الحاضرة التي كان الموقف لغيراتها بعض الاخلاق المذمومة من الطمع والكبر وحسب العلو واستعباد الاقوياء للضعفاء على ان العمل النافع لا يرتقي الا بالعلم، وما ساد بعض الامم على بعض الا بالعلم (هل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون) وانما تظهر حقيقة المرء وتعرف ترجمته ببيان علمه وأخلاقه وأعماله، وقد أحسن النادي باختيار العلامة الدكتور صروف للكلام على علم الدكتور شميلي فهو أعلم منا بهذه العلوم ويمكن الرجل منها وقد جاء بفصل الخطاب في ذلك

كان الدكتور شميلي متحليا بعدة من الاخلاق الحميدة التي لا يرتقي العمران البشري الا بكثرة المتحليين بها في الامم كالصدق واستقلال الرأي والشجاعة والنبات والسخاء والوفاء والنجدة والمروءة والراقة، يعرف له ذلك كل من عرفه، وكل خلق من هذه الاخلاق له تأثير في أعمال الناس ومعاملاتهم ولا يمكن بيان ذلك بالتفصيل في وقت قصير محدود كوقتنا هذا وانما أشير الى بعض ذلك بالإيجاز فأقول:

ان من أضر مفسد الكذب طمس الحقائق وإبطال ثقة الناس بعضهم ببعض فالكذاب لا يوثق بخبره ولا بعلمه ولا برأيه ولا يمكن أن يرتقي قوم فقدت الثقة من بينهم. ومن أكبر بواعث الكذب الجبن ولولا ما أوتي الدكتور شميلي من الجرأة والشجاعة لما أمكنه أن يكون صادقا يقول ما يعتقد وان كان مما ينكره عليه ويكرهه منه أهله وقومه والسواد الأعظم من أهل وطنه، والشاهد على هذا تصريحه قولاً وكتابة بالآراء التي تخالف عقائد هؤلاء الذين يعيش معهم، والمعروف أن الخوف من عاقبة قول الصدق، هو الذي يحمل الناس على الكذب، ولذلك يكثر في عهد الاستبداد والظلم، ولكننا نرى كثيرا من كبراء الحكام ورؤساء الناس في بلاد كثيرة يكذبون على رعاياهم ومرءوسيههم، فلا يتجرأون على التصريح لهم بما لا يرضيهم، وان كان التصريح خيرا لهم، وهكذا يعيش كثير من أكابر الناس وأصاغرهم عيشة الكذب والغش والرياء والنفاق لجبنهم وضعف ملكة الاستقلال

فيهم ، ولم يكن شميل مرآيا ولا مناققا بل كان مستقلا شجاعا يقول ما يعتقد حقا وصوابا غير هياب ولا وجل

وكان على جراته وشده في آرائه رقيق القلب سخي النفس ، فكان اذا دعي الى معالجة فقير يخفف اليه مرتاحا ويعالجه بحانا وربما اشترى له اللواء ، وزاده عن الغذاء ، على انه لم يكن ذا فضل من المال ، واننا نرى كثيرا من الاغنياء البخلاء ، يمتثلون على أكل أموال الناس حتى الفقراء والادباء ، ونحن أصحاب المصحف قد جربنا جميع أصناف الناس فوجدنا في كل صنف منهم ( حتى علماء الدين وكبار الحكام من قضاة وقبرم ) اناسا يعتمدون هضم الحق فيمدون جابي الصحيفة ويمطلون ، حتى تمر الشهور والسنون ، ولا يصدقون ولا يفون . فهل يمكن ان ترتقي أمة الا بزوال هؤلاء أوزوال النعمة من أيديهم ؟ ان السخي لا يمنع حق أحد ، لان من يعطي الناس من ماله ما ليس لهم ، لا يعقل ان يسلك عنهم ما هو لهم ، وفي مثل شائع بين كثير من المسلمين : ان الذي يزكي لا يسرق .

وهنا مسألة مهمة تخفى على كثير من الناس ، وهي ان أكثر مكارم الاخلاق لا تنطبع في النفس الا بالتربية الدينية ، وتكون هرصة للفساد بالتعطيل والافكار المادية ، فكيف اتصف الدكتور شميل بتلك الاخلاق الحسنة مع كونه كان ماديا معطلا ؟ يحتاج بهذه الشبهة بعض الملاحدة على عدم الحاجة الى الدين قائلين اننا نرى فلانا وفلانا ممن مرقوا من الدين أفضل أخلاقا وآدابا من المتدينين الذين نرى من رؤسائهم وعلمائهم من فشا فيهم الكذب والطمع والدناءة والبخل والجبن والرياء والتناق ، والجواب عن هذه الشبهة ان فاسدي الاخلاق من المنسوبين الى الدين لم يربوا تربية دينية صحيحة بل لم يكن لهم حفظ من الدين الا الاسم أو تعود بعض العبادات من غير فهم لحكمها ولا قيام بحققها ، وان أولئك المعطلين الحسني الاخلاق قد تربوا تربية دينية تكونت بها أخلاقهم الفاضلة ثم طرأت عليهم فكرة التعطيل في الكبر فلم تطمس ما طبع في النفس من أخلاقهم ، فقد حدثني الدكتور شميل عن نفسه انه كان في نشأته الاولى مبالغا في التدين مواظبا على العبادة ، وان فكرة التعطيل ما طرأت عليه الا بعد سفره الى أوربة ، فقد بقي في فرنسا عالما ماديا قال له كلمة هدمت عقيدته الدينية

هدمها ، ولم يذكر لي تلك الكلمة . وأقول انها لم تهدم تأثير التربية الدينية في نفسه ، ولا ماورثه من أخلاق أهل بيته ، ولا عجب فقد ثبت في العلم الحديث ان لكل نوع من المبركات الفكرية والوجدانية مركزا خاصا في دماغ الانسان ، وما كل فكر يأخذه المرء بالتسليم يؤثر في أخلاقه وآدابه العملية بل لا بد في هذا التأثير من التربية العملية أو كونه عقيدة يحزم صاحبها عقلا ووجدانا بأن العمل بمقتضاها سعادة ، وتركها شقاوة لا تعدلها شقاوة ، وفكرة الاتحاد ليست كذلك ، فهي قد كانت محصورة في مركز صغير من دماغ الدكتور شميل له صلة بلسانه ولا سلطان له على قلبه ، ولذلك كانت تظهر أحيانا في كلامه ولكنها لم تنزع من نفسه ما تربى عليه في بيته من الاخلاق الدينية كالصدق والرحمة والسخاء وغير ذلك »

ثم ذكرت في التآيين رأي الدكتور في الاسلام وفي نبينا عليه الصلاة والسلام وقرأت كتابه وأبياته في ذلك وقد تقدم ذكرها في هذه الترجمة هذا ما أذكره من كلامي في أخلاق الدكتور شميل لم أترك منه شيئا ولكنني زدت مسألة الشبهة الاخيرة أيضا لاتي رأيت بعض الناس لم يفهموها حتى قال لي بعضهم ان التآيين يقصد به المدح وأنت ذممت الرجل وجعلته مجنوناً ، وأنا أخذ جعلي إياه مجنوناً من قولي ان فكرة الكفر والاتحاد قد طرأت على دماغه في الكبر ، وقد صبرت بكلمة المخ بدل الدماغ ففهم ذلك الرجل وغيره من ذلك ما فهموا ولفظوا به ثم دعي الدكتور شميل الى الكلام في سيرة شميل الطبية فقرأ خطبة طويلة بالفرنسية بين فيها ذلك . ودعي محمد حافظ بك ابراهيم فأنشد قصيدة بليغة استعاد الجمهور كثيرا من أبياتها مرارا . ودعي أيضا كل من انطون جميل الاديبي المشهور وحسن افندي الشريف وهو شاب من أبيار وأميل افندي زيدان صاحب الهلال فالتقى كل منهما خطبة فصيحة أطرى فيها التقيد بإطراء الشاب الممتلى اعجابا بآرائه وأفكاره ونشاطه وحمته ، فدل ذلك على تأثير الرجل في أنفس النابئة الجديدة . ثم قام ابن أخيه رشيد بك شميل صاحب جريدة البصير فشكر للنادي السوري وللمؤنين عليهم ، وانقضت الحفلة

## عمران بغداد في القرن الثالث

### ( وصف دار الخلافة فيها )

نشرنا في هذا الجزء آثاراً من تاريخ بغداد المطبوع الذي في القرن السادس بعد تخریب القصر لبرامته ونشر هنا آثاراً أخرى من تاريخ عمرائها قبل ذلك سبق لنا نشره في (ص ٢٨٥ م ١٣) منقولاً عن تاريخ مدينة السلام بخطيب المافظ قال

حدثني أبو الحسين هلال بن الحسن قال كانت دار الخلافة التي على شاطئ دجلة تحت نهر معلّى قديماً للحسن بن سهل ويسمى القصر الحسيني فلما توفي صارت لبوران بنته فاستنزلها المعتض بالله عنها فاستنظرته أياماً في تفرّيفها وتسليمها ثم ومنها وعمرتها وجصصتها ويوضتها وفرشتها بأجل الفرش وأحسنه وعلقت أصناف الستور على أبوابها وملأت خزائنها بكل ما يخدم الخلفاء به ورتبت فيها من الخدم والجواري ما تدعو الحاجة إليه ، فلما فرغت من ذلك انتقلت وراسلته بالانتقال ، فانتقل المعتض إلى الدار ووجد ما استكبره واستحسنه ، ثم استضاف المعتض بالله إلى الدار مما جاورها كل ما وسعها به وكبرها وعمل عليها سوراً جمعها به وحصنها وقام المكتفي بالله بعده ببناء التاج على دجلة وعمل وراءه من القباب والمجالس ما تنهى في توسعته وتعليته ووافى المقتدر بالله فوادى في ذلك وأوفى مما أنشأ واستحدثه وكان الميدان والنرياب وجير الوحوش (بستانها) متصلاً بالدار ، كذا ذكر لي هلال بن الحسن أن بوران سلمت المعتض الدار إلى المعتض وذلك غير صحيح لأن بوران لم تعيش إلى وقت المعتض وذكر محمد بن أحمد بن مهدي الأسكافي في تاريخه أنها ماتت في سنة إحدى وسبعين ومقتبين وقد بلغت ثمانين سنة ويشبه أن تكون سلمت الدار إلى المعتض على الله والله أعلم

حدثني القاضي أبو القاسم علي بن المحسن التوحي قال حدثني أبو الفتح أحمد ابن علي بن هرون المنجم قال حدثني أبي قال قال أبو القاسم علي بن محمد الجوارري في بعض أيام المقتدر بالله وقد جرى حديثه وعظم أمره وكثرة الخدم في داره : قد اشتملت الجريدة إلى هذا الوقت على أحد عشر ألف خدام خصي وكذا من صقلي ورومي وأسود وقال هذا جنس واحد مما تضمه الدار قدع الآن الغلمان المحجوبة وهم ألوف كثيرة والحواشي من الفحول . وقال أيضاً حدثني أبو الفتح عن أبيه وعنه عن ( المنار: ج ١٠ ) ( ٨٠ ) ( المجلد التاسع عشر )



أيهما أبي القاسم علي بن يحيى أنه كانت عدة كل نوبة من الفراشين في دار المتوكّل على الله أربعة آلاف فراش ، قالوا فذهب علينا أن نسأله كم نوبة كانوا . حدثني هلال بن الحسن قال حدثني أبو نصر خواشادة خازن عضد الدولة قال طفت دار الخلافة عامرها وخرابها وحرماها وما يجاورها ويأخوها فكان ذلك مثل مدينة شيراز قال هلال وسمعت هذا القول من جماعة آخرين هارفين خبيرين

ولقد ورد رسول اصحاب الروم في أيام المقتدر بالله ففرشت الدار بالفرش الجميلة وزينت بالآلات الجليلة ورتب الحجاب وخلفاؤهم والخواشي على طبقاتهم على أبوابها ودهاليزها وممراتها ومخترقاتها وصحونها ومجاسها ووقف الجند صفين بالثياب الحسنة وتحتهم الدواب بمراكب الذهب والفضة وبين أيديهم الجناثب على مثل هذه الصورة وقد أظهروا العدد الكثير والاسلحة المختلفة فكانوا من أعلى باب الشماسية الى قريب من دار الخيلانيّة ، وبمقدم الفيلان الحجرية وانخدم الخواص الدارية والبرانية الى حضرة الخليفة بالهجرة الرائقة والسيوف والمناطق المحلاة وأسواق الجانب الشرقي وشوارعه وسطوحه ومسالكه مملوءة بالهامة النظارة <sup>(١)</sup> وقد أكثرى كل دكان وغرفة مشرفة بديارم كثيرة ، وفي دجلة الشذات والطيارات والذباذب والزلاّلات والسمريات <sup>(٢)</sup> بأفضل زينة وأحسن ترتيب وتعبئة ، وسار الرسول ومن معه من المواكب الى أن وصلوا الى الدار ودخل الرسول فر به على دار نصر القشوري الحاجب ورأى ضعفا كثيرا ومنظرا عظيما فظن أنه الخليفة وتداخلت له هبة وروعة حتى قيل له أنه الحاجب ، وحل من بعد ذلك الى الدار التي كانت يرسم الوزير وفيها مجلس أبي الحسن علي بن محمد بن الفرات يومئذ فرأى أكثر مما رآه ( عند ) نصر الحاجب ولم يشك أنه الخليفة حتى قيل له هذا الوزير ، وأجلس بين دجلة والبساتين في مجلس قد علقت ستوره واختبرت فروشه ونصبت فيه الدسوت وأحاط به الخدم بالاعمد والسيوف ، ثم استدعي بعد أن طيف به في الدار الى حضرة المقتدر بالله وقد جلس وأولاده من جانيه فشهد من الامر ما هاله ثم انصرف الى دار قد أعدت له

حدثني الوزير أبو القاسم علي بن الحسن المعروف بابن المسلمة قال حدثني

أمير المؤمنين القائم بأمر الله قال حدثني أمير المؤمنين القاهر بالله قال حدثني جدي  
 أم أبي اسحاق بن المقتدر بالله أن رسول ملك الروم لما وصل إلى تكريت أمر أمير  
 المؤمنين المقتدر بالله باحتياسه هناك شهرين ولما وصل إلى بغداد نزل دار صاعد  
 ومكث شهرين لا يؤذن له في الوصول حتى فرغ المقتدر بالله من تزيين قصره  
 وترتيب آتفه ثم صف المسكر من دار صاعد إلى دار الخلافة وكانت عدد الجيش  
 مئة وستين ألف فارس وراجل ، فسار الرسول بينهم إلى أن بلغ الدار ، ثم أدخل  
 في أزج<sup>(١)</sup> تحت الأرض فسار فيه حتى قبل بين يدي المقتدر بالله وأدى رسالة  
 صاحبه ثم رمم أن يطاف به في كل الدار وليس فيها من المسكر أحد البتة وأنما فيها  
 الخدم والحجاب والغلمان السودان وكان عدد الخدم اذ ذاك سبعة آلاف خادم  
 منهم أربعة آلاف بيض وثلاثة آلاف سود وعدد الحجاب سبع مئة حاجب وعدد  
 الغلمان السودان غير الخدم أربعة آلاف فلام قد جعلوا على سطوح الدار والعلالي  
 وفتمت الخزائن والآلات فيها مرتبة كما يفعل بخزائن المرائس وقد علفت الستور  
 ونظم جوهر الخلافة في قلابات على درج غشيت بالديباج الأسود .

ولما دخل الرسول إلى دار الشجرة ورآها كثير تعجبه منها وكانت شجرة من  
 الفضة وزنها خمس مئة ألف درهم عليها أطيار مصوغة من الفضة نصفها بحركات قد  
 جعلت لها فكان تعجب الرسول من ذلك أكثر من تعجبه من جميع ما شاهده .  
 قل لي هلال بن الحسن ووجدت من شرح ذلك ما ذكر كاتبه أنه نقله من خط  
 القاضي أبي الحسين بن أم شيخان الهاشمي وذكر أبو الحسين أنه نقله من خط الأمير  
 وأحسبه الأمير إبا محمد الحسن بن هبسى ابن المقتدر بالله قال كان عدد ما علق في  
 قصور أمير المؤمنين المقتدر بالله من الستور الديباج المذهبة بالطور المذهبة الجليلة  
 المصورة بالجامات والفضيلة والخليل والجمال والسباع والطيور والستور الكبار البهنائية  
 والأرمية والواسطية والبهنسية السواذج والمنقوشة والديقية المطرزة ثمانية وثلاثين ألف  
 صتر — منها الستور الديباج المذهبة المقدم وصفها اثني عشر ألفا وخمس مئة صتر —  
 وعدد البسط والنخاخ<sup>(٢)</sup> الجهرية والدرابجودية والدورقية في الممرات والصحون التي

(١) بيت مستطيل أخضر من النشقي (٢) السوابب الانخاخ وهو ضرب من البسط

وطي عليها القواد ورسل صاحب الروم من حد باب العامة الجديد الى حضرة المقنن  
 بالله سوى ما في القاصير والمجالس من الانماط الطبري والديقي التي لحقها النظر دون  
 الدوس اثنان وعشرون ألف قطعة، وادخل رسل صاحب الروم من دعليز باب العامة  
 الاعظم الى الدار المعروفة بخان الخيل وهي دار أكثرها أدوة بأساطين رخام وكان  
 فيها من الجانب الايمن خمس مئة فرس عليها خمس مئة مركب ذهباً وفضة بغير  
 أفضية ومن الجانب الايسر خمس مئة فرس عليها الجلال الدياج بالبراقع الطوال  
 وكل فرس في يد شاكري البزة الجميلة ثم أدخلوا من هذه الدار الى الممرات والدهاليز  
 المتصلة بحجر الوحش وكان في هذه الدار من أصناف الوحش التي أخرجت اليها من  
 الحبر قطعان تقرب من الناس وتشمهم وتأكل من أيديهم. ثم أخرجوا الى دار فيها  
 أربعة فيلة مزينة بالدياج والوشى على كل فيل ثمانية قمر من السند والزرايين بالنار  
 فقال الرسل أمرعاء ثم أخرجوا الى دار فيها مئة سبع : خمسون بمئة وخمسون بسرة  
 كل سبع منها في يد سبع وفي رؤوسها وأصنافها السلاسل والحديد  
 ثم أخرجوا الى الجوسق المحدث وهي دار بين بستانين في وسطها بركة رصاص  
 قلبي حوالها نهر رصاص قلبي أحسن من الفضة المجلوة طول البركة ثلاثون ذراعاً  
 في عشرين ذراعاً، فيها أربع طيارات لطاف بمجالس مذهبة مزينة بالديقي المطرز  
 وأفضيتها ديقي مذهب وحوالي هذه البركة بستان بمادين فيه نخيل قبل ان عدده  
 أربع مئة نخلة وطول كل واحدة خمس أذرع قد لبس جميعها ساجا متوشاً من  
 أصلها وإلى حد الجمارة بحلق من شبه مذهبة وجميع النخل حامل بفرائب البسر  
 الذي أكثره خلال لم يتغير، وفي جوانب البستان أربع حامل ودستنبو ومقنع وغير ذلك  
 ثم أخرجوا من هذه الدار الى دار الشجرة وفيها شجرة في وسط بركة كبيرة  
 مدفورة فيها ماء صاف وقشجرة ثمانية عشر غصناً لكل غصن منها ساحت كبيرة  
 عليها الطيور والمصافير من كل نوع مذهبة ومفضضة وأكثر قضبان الشجرة فضة  
 وبعضها مذهب وهي تتأبل في أوقات ولها ورق مختلف الألوان يتحرك كما تحرك  
 الريح ورق الشجر، وكل من هذه الطيور يصفر ويهدر وفي جانب الدار بمئة البركة  
 تتأبل خمسة عشر فرساً على خمسة عشر فرساً قد ألبسوا الدياج وغيره وفي أيديهم

مطارد على رماح يدورون على خط واحد في الناورد خبيا وتقريبا وفي الجانب الايسر مثل ذلك ،

ثم أدخلوا الى القصر المعروف بالفردوس فكان فيه من الفرش والآلات ما لا يحصى ولا يحصر كثرة ، وفي دهايز الفردوس عشرة آلاف جوشن مذهبة معلقة ثم أخرجوا منه الى ممرطوله ثلاث مئة ذراع قدعاق من جانبيه نحو عشرة آلاف درقة وخوذة وبيضة ودرع وزرديّة وجعبة محلاة وقسي ، وقد أقيم نحو ألفي خادم بيضا وسودا صفيين يمنة ويسرة ثم أخرجوا بعد ان طيف بهم ثلاثة وعشرين قصرا الى الصحن التسعيني وفيه الفلمان الحجرية بالسلاح الكامل والبزة الحسنة والهيئة الرائعة وفي أيديهم الشروخ والطبرزينات والاعمدة. ثم مروا بمصاف من عليه السواد من خلفاء الحجاب والجند والرجال وأصاغير القواد ودخلوا دار السلام. وكانت عدة كثير من الخدم الصقالية في سائر القصور يستقون الناس الماء المبرد بالشاي والاشربة والفقاع ومنهم من كان يطوف مع الرسل ولطول المشي بهم جلسوا واستراحوا في سبعة مواضع واستقوا الملعفسقوا وكان أبو عمر عدي بن أحمد بن عبد الباقي الطرسوسي صاحب السلطان ورئيس الثغور الشامية معهم في كل ذلك وعليه قباء أسود وسيف ومنطقة ووصلوا الى المقتدر بالله وهو جالس في التاج ممالي دحله بعد ان لبس بالثياب الديقية المطرزة بالذهب على سرير آبنوس قد فرش بالديقي المطرز بالذهب وعلى رأسه الطويل ومن يمنة السرير تسعة عقود مثل السبح معلقة ومن يسرته تسعة أخرى من انخر الجواهر واعظمها قيمة غالبية الضوء على ضوء النهار وبين يديه خمسة من ولده ثلاثة يمنة واثنان يسرة. ومثل الرسول وترجمانه بين يدي المقتدر بالله فكفّر له ( اي سجد ) وقال الرسول لمؤنس الخادم ونصر القشوري وكانا يترجمان عن المقتدر لولا اني لا آمن ان يطالب صاحبكم بتقيل البساط لثيابه واسكنني فعلت ما لا يطالب رسولكم بمثله لان التكفير من رسم شريعتنا ، ووقفنا ساعة وكانا شابا وشيخا فالشاب الرسول المتقدم والشيخ الترجمان وقد كان ملك الروم عقد الامر في الرسالة للشيخ متى حدث بالشاب حدث الموت ، وناوله المقتدر بالله من يده جواب ملك الروم وكان ضحكما كبيرا فتناوله وقبله إعظاما له واخرجا من باب الخاصة الى دجلة واقعدا وسائر اصحابهما في شذا من الشذاوات الخاصة وصعدا الى حيث أنزل فيسه من الدار المعروفة بصاعد وحمل اليهما خمسون بدرة ورقا في كل بدرة خمسة آلاف درهم وخلع على أبي عمر عدي الخلع السلطانية وحمل على فرس وركب على الظهر وكان ذلك في سنة خمس وثلاث مئة اهـ

## خاتمة السنة التاسعة عشرة للمنار

بحمد الله تعالى نختتم المجلد التاسع عشر جامعين حجمه وعدد أجزائه كما بينا في خاتمة المجلد الذي قبله لأن الورق قد قل وروده وزاد غلاء ثمنه حتى أن ما كنا نشتره قبل الحرب بمئة قد صار ثمن مثله أو بمائة أو خمسمائة وقد جرينا في إصدار أجزاء هذا المجلد على ترتيب الشهور الذي اضطررنا إليه في العام الماضي حتى أننا بدأنا بطبع هذا الجزء في الشهر السادس من سنة ١٣٣٥ إذ كان هو الشهر العاشر لسنة المجلد التي كان بدؤها شهر شعبان سنة ١٣٣٤ ولكننا اضطررنا بعد طبع أكثره إلى تأخير إصداره إلى شعبان، وكان من أسباب ذلك وعكة عرضت لنا، وثلاث وثلاثه أصابت بدنا الجني، ومنها مرض عرض لمن يتوقف عليه العمل في المطبعة، وأقوى الأسباب التي لم أكن أكره مثل هذا التأخير في هذه السنين النحسات التي حجب فيها المنار عن قرائه في بلاد كثيرة فقلت الاستفادة منه وقل دخله من حيث كثرت نفقته ونفقتنا، لم أكن أكره هذا ولم أكن أعمده، فلما عرضت الأسباب له لم أجتهد في مقاومة ما يمكن مقاومته منها، فإذا رحم الله تعالى البشر فعرف عنهم شر هذه الحرب عن قريب وعادت المياه إلى مجاريها فلنا الرجاء بأن تتدارك ما فات بإصدار جزئين في كل شهر إلى أن تعود سنة المنار إلى ما كانت عليه من غير أن تنقص مجلداته عن عدد سنه القمرية، وإذا أراد الله أن يطول أجل الحرب فالأرجح أن تعتمد تأخير بعض الأجزاء من المجلد العشرين إلى ينتهي بانتهاء سنة ١٣٣٦ فيضيع بذلك مجلد من حساب السنين القمرية، ولا تلبث مجلدات المنار أن توافق عدد سنه الشمسية، ونحن إنما نتقاضى اشتراك المنار عن المجلدات لاهن السنين فلا يضر المشتركين تأخير بعض الأجزاء، على أن بدء المجلد العشرين سيكون في التاريخ الذي بدء فيه المجلد التاسع عشر فلا تأخير جديد هذا وإن ما كنا قد أدخرناه من الورق لهذا المجلد قد اضطررنا إلى استعمال بعضه لمطبوعات أخرى ( كذكرى المولد النبوي ) فلم يكن كافيا، وقد وقفنا لابتياح

طائفة أخرى من ورق خير من ورقه لاجل المجاهد العشرين تكفيه اذا صدر بحجم هذا المجاهد فلا يخشى ان يتوقف صدوره من عدم الورق وان انقطع الوارد عن مصر انقطاعا تاما ، وليس هذا الانقطاع بعيد اذا اشتدت وطأة الحرب فقد علمنا من أخبار أوربة أن أعظم دول الصناعة تشكو من قلة الورق وقد نقصت صحفها من عدد أوراقها وقيل ان بعضها سيختجب أو يبطل صدوره ، فما انقول في بلادنا التي تجلب كل الورق الذي تحتاج اليه من أوربة وقد تضاعف ثمنه هنالك وتضاعفت اجرة نقله ، وما كل ما ينقل يصل بل تفرق الغواصات بعض السفن التي تحملها ، فمسي ان يكون علم المشتركين بهذه الاحوال باعنا لهم على أداء قيمة الاشتراك بلا مطال ولا تسويق واذكر المشتركين الكرام بشيء ربما يغفل الكثيرون عنه ، هو نفقة الحياة أو وكلاء التحصيل فان الذي كان يرضى بعشرين في المئة مما يجمعه أصبح لا يرضى بخمسة وعشرين ، وقد طاف بعض اخواننا في بعض البلاد طوفة للحصول على نفقتنا فبلغت نفقته أربعين في المئة مما جمعه ، ويا ليتهم جمع من كل مدينة أو قرية جميع ما يطلب من مشتركها واستغنى عن العودة اليها بقية العام . كلا ان بعضهم لوى وسوف يطلب النظرة مع الميسرة لا اليها ، فاذا كان أهل كل بلد لا يؤدون ما عليهم الا بعد أن يسافر اليهم الجاني مرارا يمثل تلك النفقة أو بما دونها قليلا فاذا يبقى اصحاب الصحيفة في مقابلة سائر النفقات ثم ماذا يبقى له بعدها في مقابلة عمله لاجل نفقته ؟ فن تأمل هذا نهاء قلبه ( ضميره ) أن يسوف في أداء ما عليه ، وأن يلجئ الجاني الى تكرار العودة اليه ، وان كان قد اعتاد الارجاء والتسويق

#### الانتقاد على المنار

لم يكتب اليانا في هذه السنة انتقاد ما على شيء من مباحث المنار إلا ما كتبه بعض اخواننا من إخبارنا بكرامة كثير من الناس لما يكتب في المنار من الفلسفة السياسية ( كذا كتب بعضهم ) وقد كلنا غير واحد من الاخوان في ذلك مشافهة وصرحوا بأن ما يكرهون من المنار هو طعنهم في الحكومة التركية الانحدادية على هلايتها التي يصدق اخبارها السوءى بعضهم دون بعض ، وتأيدته للحركة العربية الحمجازية . وقد أجبت هن هذا الانتقاد بأنني كتبت في ذلك ما أعتقد انه حق

وان بيانه واجب علي لمآتي وأمتي وسيعلم من لا يكره أن يعلم أنني كنت ناصحاً مختصاً وعلى حق وصواب، وقد كنت كتبت لهذا الجزء مقالة تاريخية طويلة للمسألة العربية يدنت فيه إخلاص العرب للدولة إلى أن اضطرتهم الحكومة الاتحادية إلى ما اضطرتهم إليه من مقاومة بينهم، ضاق عنها هذا الجزء، ومنشور في الأول من المجلد العشرين إن شاء الله تعالى وانتقد بعض الإخوان والمحبين شدة العبارة التي انتقدنا بها بعض الشبان الذين ذهبوا إلى الحجاز وأخلوا فيه بالواجبات وفأهوا بالمنكرات قائلين إن بعض الناس قد أولوها بغير ما قصد بها من النصيح ثم علمنا أن ذلك التأويل كان في بلد نحن من أشد الناس إخلاصاً له وغيره عليه إذ عد الانتقاد طعناً في حكومة الحجاز نفسها . واقترح علينا أن نصرح بفرضنا من ذلك النقد فنقول :

إننا لم نكن نظن أنه يخطر ببال أحد يقرأ المنار أو يعرف مشربنا في الجبله أننا نقصد بتلك العبارة غير النصيح لمن اعتادوا التهاون بأمور الدين أن يراهوا الفرق بين البلاد المقدسة وغيرها وإن لا يجهلوا أنفسهم حجة لاهل الحجاز — ولا لغيرهم — على رجال النهضة الجديدة وطالب الإصلاح للامة العربية فتبطل الثقة بهم ، وربما يكون سبباً لسوء الظن بالحكومة العربية الجديدة إذا انتظم أولئك المنتقدون فيها على أن ما حكيناه عن بعضهم كان قبل تأسيس هذه الحكومة فليس في عبارة الانتقاد ذكر لها ولا لكون المنتقدين انتظموا في سلك خدمتها وكلامنا صريح في هذا لا يكاد يتبادر إلى الذهن غيره ، وقد كنا نسدي مثل هذه النصيحة لمن نراه من أولئك الشبان قبل سفرهم ولكن يتعذر رؤية كل من يسافر لهذا الغرض فتعين النصيح بالكتابة، ونحن العرب أخرج الناس إلى الوحدة والاتفاق وبند الخلاف والشقاق والاجتهاد في جعل الحكومة التي نجددت لنا في أحسن حال ممكنة، وهذا ما نقصده من نصيحنا والله يعلم حسن نيتنا ونقل إلينا أن بعض الناس استنبط من عبارة المنار في هذا الموضوع أننا نقول بوجوب لباس الاحرام على كل من يسافر إلى مكة ولو بقصد التجارة، وهذا من سوء الفهم، ومعاذ الله أن نقول بذلك، وإنما يجب لباس الاحرام على من قصد الحج أو العمرة دون غيره. ومن شأن المتدين أن يغتنم فرصة ذهابه إلى الحرم فيحج أو يعتمر، وأصل الله تعالى أن يوفق كلاً منا للقيام بما يجب عليه، والإخلاص فيه، والحمد لله أولاً وآخراً.